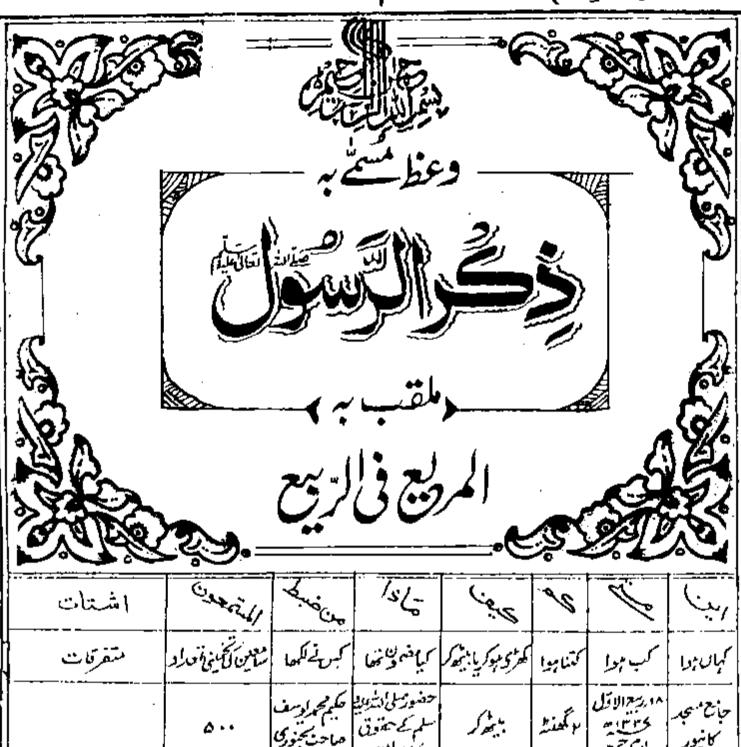


جماري والتساء مطابق حنوري شائز رسالالالقاء خلديم قَالَ مُن لَكِمُ السِّكِمْ مَعَنْ وَكُوايَهُ واه البخاري 🕽 أشرقعك صنائقانوي حمةانة إخالاعابي مجلارشادا حكمالأمة مجزالملة خضريجوا مكتبه محانوى وفرالاناء منسر متص متص منسور الأنفاء متص متص مشافرخانه بندار دود كراجي



بِنَاللَّهِ النَّهِ عَلَيْهِ مِنْ النَّحِينَةِ مِنْ النَّهِ مِنْ النَّحِينَةِ مِنْ النَّهِ مِنْ النَّالِيمِ النَّهِ مِنْ النَّا النَّهِ مِنْ النَّالِيمِ النَّلِيمِ النَّالِيمِ النَّلْمِ النَّلْمِ النَّلْمِ النَّالِيمِ النَّالِيمِ النَّلْمِ النّ

ٱلْحَمْلُ وَلَهُ عَلَمْلُهُ وَلَسْتَعِينُهُ وَلَسْتَغْفِرُ ﴾ وَ ذُوْمِنْ بِهِ وَلَتَوْظُلُ عَلَيْهِ وَلَعُوهُ بِاللهِ مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلُهُ وَكُومُنْ بِهِ وَلَمَا وَكُلُهُ وَمَن يُتُعْلِلهُ فَلاَ هَا وَكَلَ اللهُ وَمَن يُتُعْلِلهُ فَلاَ هَا وَكَلَ اللهُ وَمَن يُتُعْلِلهُ فَلاَ هَا وَكَلَ اللهُ وَمَن يُتُعْلِلهُ فَلاَ هَا لِعَد لَهُ مَا اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَاللهُ اللهُ وَمَن اللهُ وَلَهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَمَن اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَمَن اللهُ وَمِن اللهُ وَمَن اللهُ اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمُن اللهُ اللهُ وَمِن اللهُ وَاللهُ وَمَا اللهُ اللهُ وَاللهُ وَ

والفيضوق كم معظة أوراس بيها لوكزا ما كاللج

شنانے بین ٹاکرالیے لوگوں کوجوا بیان لائیں اورا حجے عمل کرمیں تاریحیوں سے بؤر کی طرف آئیں جوشخص الشر لانعائی) پر ہمیشہ کے بینا کے بناشات الشرانغان، نے بہت ایمی روزی دی) یہ ایک بڑی آبیت کا شکر اہر اسی ک نلاوت پراس لئے اکتفاکیا گیاکہ امس وقت اس جزوا بیت ہی کا صرف بہان مقصود ہے حق تعالیٰ نے اس آبیت کے جزویں رسول الشرصلے الشیعلیہ وسلم کی تشریف آوری کے حفوق اوربرکاٹ بیان فرمائے ہٰں وجہ اس بیان کے اختیار کرنے کی اس وقت بہری کہ لعی*ن محبین کی عاومت ہے کہ وہ اس زمانہ میں نذکرہ کیا کرتے ہیں حضورصط*الہ علیہ سلم کے فصائل کا۔اور بہ بڑی خوبی کی بات ہے مگراس کے ساتھ جواگن کوغلطی واقع ہوتی ہی اس کا رفع کرنامجمی صروری ہی۔ اِس آبیت ہیں غور کرنے سے اور نیز د وسری نصوص میں غور نظتركين سے بول معلوم ہونا ہے كەرسول الشّرصلے الشّرعليد وسلم كے كيم حقوق من حن كاا دا رنا دا حب ہے۔اورا دُائے حق کے معنے بیرہن کرتا م حقوق ا داکئے جا دیں ۔ ایک کیااوُ ایک په کیااس سے ا دائے حق نہیں ہوتا علم کی کمی سے مختلف قبیم کی غلطیاں ہو جاتی ہیں اُن بیں سے ایک غلطی بیریمی ہے کہ لعیض ایک حق کوا ور لعیض دوسرے کوا ور لعیض تبییز سی کوا داکر کے سمجھتے ہیں کہم نے اوائے حق کر دیا حالانکہا دانے حق کے معنی یہ ہمس کہ تمام حقوق کی رعامیت کی حائے مثلاً باپ کاحق یہ ہے کہ اُس کا ا د پ بھی کرہے اطاعت بھی کرہے ائس کے لئے دُعا بھی کرے اُس کی تعظیم بھی کرے اگراس کو حاجت ہو خدمت بھی کرے ا ورمثلاً با دشاہ کا حق یہ ہے کہ اُس کا ا دب کرے اُس کے احکام کومانے اُس کی عظمت دل میں ہوائس کی اطاعت کرہے اب اگر کوئی نتخص اٹس کی تعظیم نہ کرہے یا احکام کویہ ماینہ توانس نے بادشاہ کاحق اوا ہن*یں کیا . مثلاً جب گفتگو کرتا ہے* تو نہا بیت خلاف یا ^{تع}ظیم تحریم تواس قدر کرتا ہو کہ پچھلے یا وَل ہٹنیا جا تا ہے مگر قا بون کے خلاف کرنا ہی فانون ں کچھ پرواہ نہیں کرنا ، ہاں زبان سے با دشاہ کی مدح و ثنا خو ب ہی کرنا ہے اور ائس کے متعلق مختلف حلسوں میں خوب تقریریں کر تاہیے اور اگر کو بی کہتا ہج توجواب میں یہ کہتا ہے کہ جومیں کرد ہا ہول میرے نزد باب ا دائے حق یہی ہی ظاہر ہوکہ کوئی سخف بھی اِس عذر کو قبول نہ کرے گا بلکہ ست سے بڑاحق تو سُلطان کارعایا پر یہی سے کہ اُس کی مخالفت نہ کی اِنے ۔ غرص یہ نوا دائے حقوق کی حقیقت ہے۔

さ」でいりしているのからす

ب سیجے کہ حقوق میں تفاوت میوتا ہے۔ باپ کا اور حق ہے مال کا اور بی بی کا اور بیٹے کا اور بهن کا اور مطاقته میم کا اور خارا تعالے کا ا**در** اور بیا قاعدہ سب می*ں مشترک بوکرا د*لتے جی أسى وكهس تحروسب حقوق الماكنة حانين مثلاً باب كاحق برتفاكه أس كي تعظيم بحالاتا اٹیا عین کرتانس کی خدمت کرتانس کی مدح کرتا ڈیماکرتاا دیسے گفتگوکرتا، کمر بیٹے ی حالت په ہے کہ مذاص کی تعظیم بجالا ناہے نہ اطاعت کر تاہیے نہ دُ عامگر مال مجمعوں میں باب کی مدح و ثنارخوب کرتا ہے توکیا اس کو کہا جا وہے گا کروہ باب کا حق ا داکرنا ہے۔ اگر باپ کہتاہے کہ بیٹا انٹھ کریانی دیے دو تولیوں جراب دیتا ہے کہ میں نے آپ کی بہت سی نعرلفیس کر دی میں اب مجھے ضرورت اطاعت کی نہیں رہی میں خدرت نہ کروں گا یہ کہاں کی عِلّدت لگا تی کہ میں ہہ با نہیں ہمی کروں ۔ طاہرہے کہ کوئی عاقبل اس کوا والے حق نہ کچے گا علیٰ نوا اورحفوق کے بارے میں تمبی الیساری کہدیے۔ اِن مثالوں ہے معسلوم موركميا كر تعصٰ من اوا كرف سے من او انہيں موتا - رسول الشيصط الله عليه والمركم جو حقة ن بن توان كا او اكرنے والاوسى تحص تھے اجائے كا جوسب بہتون او اكريب اوركسي تتنف کے اِس طرز کو کا فی نامجھا ہائے گا کہ ایک بنی توا داکرے اور ما تی کو جو دڑ دے حبب بيهميمهم أكبيا نواب حرورت اس امرك يهي كهحضور تيليط الشرعليه وسلم كيه حتوق یهجانے جاتیں ۔ اِس باب بیں اِس و قت نین جماعتیں مورسی ہیں۔ کثرت سے وہ اوگ وہوا نے جاتیں ۔ اِس باب بیں اِس بن كرأن كوحف ورجيلے اللہ عليه وسلم كے سائق محبرت كا دعوىٰ بحاور و وحضاور لماللہ عليه وسلم كے زبانی فضائل بهان كرنے كوكا في سمجنے ہيں مذاطاعت سے بحث ہے بزان کے دِل میں حقیقی محبت ہے ناتعظیم ہے۔ تمین حقوق تھے میں وسلی اللہ علیہ ولم کے را کا کسی اطاعت ایا کہ حق محبت ایک سی عظرت رسوزیا دہ حصہ لو اُلن لوگوں کا ہے جو حرف زبانی محبّت پر اکتفاکرنے کو کافی سمجھتے ہیں ہزان کو حضوری النہ عليه وسلم كى الحاعت كى خبر بذحقيقى محبّت كى خبر بذعظمين كى دبس اس كوكا في سمجية بن كريحة ورجيسا وندعليه وسلم كا ذكر مبارك كربيا حاوسه باقي حبّنا امبّام ذکر کا ہوتا ہے اطاعت کا تہیں ہوتا ۔ ایل اِس کی بیہ ہے کراگرا لاعت کرتے توعدارسے رجوع کرتے ان سے مسائل دبن کے یو تھیے ۔حصورصلے النٹرعلیہ وسلم کے ذکر کا طریقہ دریا فسٹ کرتے اُن سے احکام کی تحقیق کرتے ۔ مگر و کھھا جاتا ہو کہ بينون حقوق ميات بزاح محبت هيا وراس كم متعلق وعب

ائس کا ذکر کھی نہیں ۔ سوزیا دہ لوگ تواسی قیم کے بیں اِس واسطے صرورت اس کج م و فی که اس غلطی کور فع کردیا جا وے محبت بیاب براحق ہے حصنور ملی در علیہ والم اوراس کا مقتضے یہ بھی حرور ہے کہ ذکر مبارک کیا جا وے مگراس کا مقتضے بہم ہی ہے کہ اطاعت کی جائے اسی کا مقتلے یہ بھی ہے کہ تعظیم کی جائے جنانچہ دنیا ہیں جس سے معج بن وخلوص مونا ہے اس کا کہنا مانا جا ناہے اس کی عظمت، قلب میں موتی ہے نودا س کی محبّت کا زُفا صاب کہ اُس کی مرضی کے خلاف یہ کیا جائے خواہ اس کو خبر اویا شام مجھے خوب یا دہے کر محکو ایک اونی اچکن میں رفو کرانے کی ضرورت تھی ۔ ایک دوست سے بیں نے کہا کہسی کا ریچ سے رفوکرا دو اوراُ جرت یو تھے کر تلا دوج بانچه انفول نے رفوکرلے کے لئے وہ اچکن کا ربگرکو دیدی ۔ حب رفو ہوکر آگیا توہیں نے اُجرت بوجھی تو کہا کہ اُجرت اُس نے بنلائی نہیں بھرمیں نے تما عنا کیا توکہاکہ وہ مبتلانا نہیں ہیں لے اصرار کیا کہ یو تھے آئیے مگہ ٹالیے رہیے بعد ہیں جاری م واکه ایمفول نے اپنے یاس سے اُجرت دیدی تھی اور طاہر نک بڑی کیا محبت سے تو غرتن يه زوتي ہے كه دل تفناله مومجوب كا أسے راحت مواس لئے خبر موسنے كى ضرورت مجيي نهيں - اور جہاں خبر مجبی مبوتی ہوتو و ہاں تو زیا دہ اثر ہو گازیا دہ نہا آ اً موکا اورجب ببرنجی معلوم موکراش کو اس طرح خبر مو تی ہے کہ خلا من کرسانی ایزا تھی ہوتی ہے تب طا ہرہے جہا کھ اہمام ہو گا اور یہ محبّ ت کبیبی ہے کہ اپنے محبوب کو نکلیف پہروننجا کی حائے اب جیئے کہ سب حاشنے ہیں کہ حضور صلے النہ علیہ وہلم کے سامنے اعمال امت کے پیش مولے ہیں کہ فلال شخص نے یہ کیا اور فلال نے بیرکیا كونى شراب متا بورشوت لينا موضق وفخورمين مبتلام دسب كى حصنور عيه عليه وسلم كوا طلاع كى جا تى ہے آپ تمجوسكتے ہيں كەحضورصلے السّرعليه وسلم كوتى محبّت نمنی اُمرت سے بیہ حالت تنفی کہ را ت رات بھر کھوٹے کھوٹے قام مہارک ورم ک جانتے تھے جرف أمن کے لئے دُعاکرنے میں۔ ایک بارساری رات گزرتنی اس ٱبي**ت كَ نَلَا وَتَ بِينِ** إِنْ تُحَدِّبِّهُمْ عَالِمَنَّهُمْ عِبَادُكَ قَوْلِنَّ تَغْفِرْ لِهَ مُدَّفِّا نَكَ أَنْكَ أَنْكَ أَنْكَ الْحَرِّبُيْرُ المُعَنَّكِيم ٥ وَالرَّابِ ال كوعذاب وي تواَيج بندے بن اورائر كخش دي توآب زر وست قاور من العِنَّا في بندے بن اورائر كخش دي توآب زر وست قاور من العِنَّا في بندے بن اورائر كخش وي توآب زر وست قاور من العِنْ المُعَنَّا بن اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

درودت بين يميزمقبول يواب

قادر ہیں کیا مشکِل ہے آ ہے کو بخشنا۔ ساری رات اِسی ہیں گذرگئی۔ ہمارا وجو دکھی کہین تھا اور آپ کی حالت یہ تھی مولانا فرواتے ہیں ہے

ما نبود كم وتقاضا ما نبود 💎 لطف توناً گفتهُ ما می شنو د

ہ ہم تھے نہ ہاری طرف سے تھا صانخھا گرہے کہے ہوئے ورخواسٹ پیش بھی ہوگئی ا ور حصنور صيلا الشعليه وسلم نے إنهام تھی مشرع كر ديا - ظاہريے كر حصنور صلى الشعليه وسلم كو بم سے کیا تفع بہم کیا بیش کررہے ہیں ۔ کیا فیض تھا ہم سے حضور صلے اللہ علیہ وسلم کو۔ اورسم كوحصور صلا لتدعليه وسلم سے بزاروں فسم كا نفع يہوني تاہے اگر كہوكہ م ووثرلوب يريضة بن حصنورا قدس صلا الشرعليه وسلم كولفع موتاب - تومي كهنا بول كرحضور الله الله علیہ وسلم کوا تنا نفع نہیں ہوتا حتنا آپ لوگوں کو ہوتا ہے۔ ہمیں ارشا دیجے تعالیٰ کا ک يَا يُهَا الَّذِي ثِنَ أَمَنُوا صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْرِيمُنَّا وَاحِابَانِ وَالواِ ٱنخفرتِ صَلَّا لِتُعِلِدُوسِلم بر درود وسلام بیجی اگرآپ اینے نوکرہے کہیں کر بہ ہزار روبیہ ہیں ہم سے کہوکہ ہم اپنے بیٹے کو د بدیں تواٹس نوکر کے مفہول بنانے کواوراُس کی عزّت بڑھانے کو بہ صورت تجویز ی ہے نہ کہ بیٹا رویے ملنے میں اس نوکر کا مختاج ہے ۔ اگر نوکر یہ بھی کیے تنب بھی روہیں بیٹے کے لئے تنجویز کر لیا گیا ہے صرف نوکر کی عرّنت افرا کی کے لئے ایسا کیا ہے بہی حال درود مترلفِ كاب كرين تعالے كاب فرما تاكر رحمت كى وعاكر ورسول كے لئے . رحمت كھيمنا نومنظور ہی ہے رخواہ ہم درود محبیب بالتجھیجیں) جنانچہ اس کے قبل إِنَّ اللَّهُ وَمَلَيْكُمُنَا يَجِمَدُ لَوْنَ عَلَى النَّبِيِّ (بِهِ ننك الشُّرِيعَا لِمَا اوراس كَه فرث ته ني كربم صلى الشُّرعليه وسلم ير درو و كليجة بي) موج دہے مگر ساری قدر بڑھانے کو ہیں کہدیا کہ درود بجیجو کہ تمہارا بھی معبلا ہوا وہگا کوئی شخص کیا مندلیکر کہرسکتا ہے کہ آپ ہمارے مختاج ہیں اوراس کہنے سے آپ پر رحمت مہوگی ۔ بیرٹ بہشا پکسی خشاے مزاج کو ہونا اِس لئے رفع کر دیا پحضور کا گئے علیہ وسلم کے ساتھ جومعا ملہ حق نغالیٰ کا ہے وہ ہاری درخواست پر موقوف نہاں اس کی ایک دلیل بربھی ہم کہ علمار نے لکھاہیے کہ اور عیا دات لعض وفعہ فنبول موتی بن اورلعض دفعه مردود لبکن درود شراعت شمیشه مفبول مونایج. سواگر مهاری مملکا آب بررحمن نازل موید مین کونی اثر مونا توجیسے اوراعال بین بیمبی بهاراعل الیسا می مونا جاہیے تنفا دکھی مقبول اور مجمی مردود) سوسی بشیم قبول مونا دلیل ہو اِس کی کہ

المنجل اوتول يرسوز وكلواز بهيت بجرعل شي

معلوم ہواکہ ہارہے عمل کا اس میں کوئی اثر نہیں حق لغالیٰ ضرور رحمت بھیجتے ہیں ۔ سم قرور بعيجب يا نربعيجيں إس لئے ز درو د شراعت ، تمجی غیر مقبول نہیں ہو تالیں خدا تنعالی کوڑت بهيجنا توہيے ہی ہم کوجوحكم دیا تو صرف ہما، ¿عربت بڑھانے كے لئے ۔ نیز ہمار داعال ظاہر ہوك مقبول ہونے کے فابل ہیں نہیں اور جوعمل مقبول نہووہ کا لعارم ہری کھر سمارا درود پرط صنا كالعارم مبوا مگريميرهمي آپ بررحمت مبوني بركوني شخص بداحسان پذير هي كوري شخص مول ننب ہی رحمت ہول آہی۔ اگر سم آفتاب کے سامنے ہوگئے تو آفتا ہے تیم کو منور کرا آفتا ہمارا محتاج شعاع میں بہاں لیں علمار کے قول سے اس کی مجمی تائیر بہوگئی کے حضور صلی اللہ علبه والمكسى كے نفع كے مختاج نہيں البنة اس مقام پرايك شبه اور ہوسكتا ہے وہ يہ كہ حضايے صعاد المرعايسلم فيهم كودين كاتعليم كالإربهار المعمل كرف سراب كويمي ثواب بنجيا المآم اگربهم عمل مذكرمي توحصور وسطال تشرعليه سلم كويه تواب كييسط گائيم مهاري على كواس ميں وخل موا بواب اس كايه كرحضور صلحالة عليه وسلم في جب اس نيت سه تعليم فرما في كه اُمنی عم*ی کریں اور نبیت براجر ملجاتا ہو کیس حب حضور صلے ا*کت*اعلیہ وسلم نے اس کی نبیت فرما نی* توآب ہرجاک میں ماجور تو ہوگئے۔ اب ہمارے عمل کرنے کا اثرا تنا رہاکہ عمل کرنے سے آکیا جی خوش موزا ہوجب حصنور صلی لنٹرعلیہ وہلم کواطلاع مدوتی ہو کہ فلاں اُمتی لئے بیعل کیا توآپ خوش موتے ہیں بہرحال حضورصط المترعلية سلم كوسم سے كوئى نفع نہيں مگر كھركھى آب كوسم سى کتبنی محبّت ا درمهاری به کیفیت که زبانی دعوی محبت کابهت اور خبرتعض میں کسی قدر زبانی سوزوگداز بھی ہی جنانچہ حبب اِس فیم کی مجالس میں شعراستعاریراھے جاتے ہی ہو مائے موہبت کرتے ہیں مگراس کی برواہ بہیں کہ جس سے محبت کا دعویٰ ہو اعمال ناشا آسة كالدِّلاب كركة أن بي كوا يذا بهونجار ہے ہيں تو صاحب البيے سوروگ از سے كيا متيجہ . مجھے اس برایک قصه یا د آیا -ا کیب شاعراً زا د منش تھے ۔ بعض کا دل رقبق ہونا ہے وہ مجمی ایسے ہی نجھے اس لئے ان کے کلام میں سوز وگراز نفا ایک شخص اُن کا فارسی کلام دیکھے کر کلام سے اکن کوصوفی ہے کا بران سے جلے۔ آکر کیا دیکھا کہ ایک جام خلیفاً ان کے سامنے ہواوران کا چېره استرسے صاف کرد بابر انس شخص نے چھالاکرکہا کہ آغا رکیش می ترانشی داخا کا داری دائوا بو، شاعرصا حدینی کہاکہ ملے رکین می زائتم مگردل کے نمی خواشم تعین داؤھی تو ترشوا نا مول مگر کسی کا دل نہیں دکھا تا بڑا گناہ دل وکھا ناہیے۔ اُس نے بیسا ختہ جواب دیا کہ آرہے دِل

اسے پیشعر را<u>طعتے تھے</u> ۔۔

ونسول الشيملي الشيابيه وسلم مي خراستي ربال رسول الشرصير الشعاب ولم كادل رنجيده كرابيه) مطلب بيد

کہ حدد وصلے دیرعلیہ وسلم کو حب یہ اطلاع ہوگی کہ فلا انتخص شدّت کے خلاف کرر ہا ہے

توحصه جیلها دینها به میلی کنسی ایزا هوگ بیث نکرشاعری آنگھیں کھل کئیں اور زیا^{ن حا}ل

مرا با جان جال ہمسدا زکر دی حزاک الشركرت ممه باز كر دى را لنرنعاسط تجے جزائے خیر دسے کہ تونے میری آنکھیں کھول بما ورمجہ کو ججوب کا ہمرا ذکر دیا)

ئعیٰی تم کرا دنتر تعالیٰ جزائے خیر دے میں تو اندمطاء تکائج معادم ہوا کہ مجھسے رسول اللہ <u>صل</u>الٹرعلیہ وسلم کے دِل کو لکلیعٹ پہورنج رہی ہی۔غرض بیمح بنٹ کیسی بوحس میں حصوصلی اللہ عليه ولم كے قلب كوا باليہونے رہي ہي ہو تقرير نواس يربينى تفى كرحصنور صلا الشرعليه وسلم كے تبن حق ہیں ،عظمت ،اطاعت محبّت ،لیکناگرکوئی نخص نیزدں حق کوجہ ایجرا نہ سمجھے ملکہ صرف آیک محبّنت ہی کوحق سیجھے تومیں کہتا ہو*ں ک*ھو دمحبّت ہی ایک ایساحیّ ہے کہ اورحفوق كومستلزم بولعني محببت مستلزم ہے عظمت كوئبى اطاعت كوئبى لعبى حبب سيحيّ محبّت ہوگی تو بمظمت نہی ہوگی اطاعت بھی ہوگی ۔ مگرلوگول نے صرف یہ یا دکرلیا ہو لہم عابثن ہیں ڈسول کے ۔ لس اینے زعم میں اورکسی بات کے مکلف ہی نہیں دہے بلكأ آرسح مح بهي سوزوگ إز بهوا ورأس سے جیخنا جلانا رقت کا طاری ہونا یہ آثاریں! م و نے موں تو گونگا ہر نظر میں یہ کمال معلوم ہوتا ہے مگر محققین کے نز دیا۔ خو دیجنعیف محابت ہے اورصعیف اِس و جہسے کی محل محبت کا ہے فلب اور بیر علامتیں ہم صنعف تلب کی توجب قلب ہی صنعیف ہے توجواس کی صفت ہوگ و ہ بھی صنعیف ہوگی اس کومحے رن کا بل نہیں کہیں گے ۔محبّت کابل وہ ہو کہ رگ رگ عبشق سے چور مبومگر کھے بدحاس نهبو سب حانية بي كه دسول الترصيح الترعليه وسلم كوحق دخالي سي كبيى محبّن کفی صحابیّ کوحصنورصیے السّٰرعلیہ وسلم کے ساتھ کیسی محبّبت تھی کسی صحابی کا فصتہ السائبلا وكم محبت بين برحواس موكة مول سب بين زياده حاسب والمصفود يميا کے حضرت ابو بکررضی الٹرنغالیا عنہیں ۔آپ کی یہ حالت تھی محتبت ہیں کہ حب آپ غاریسی تجھے ہیں توصفرت ابو برائے ہوں عومن کیا کہ پہلے مجھے حالتے دیجے شاہد کوئی جز موذی موجب غارمیں بہو کچے تواس میں بہت سے سوراخ تھے آسے اسے کپوسے

میا ڈکران کو بند کیا دوسوراخ باتی رہ کے اور کوئی چزبن کرنے کورسی بہیں تو آپ نے دونوں يا وَل أس مين الرادية اوركها كريار سول الترصل الترعلية وسلم آب تشرف لے آہے . كيا إنتهاي إس عينن ومحبت كي حضو صلا لته عليه وسلم اندرتشر لفيه لائترا ورنعيز مغالب مِونی توحضرت صابق شکے زا نویر سر رکھ کرآ رام فرمایا ، و ہاں اُس سوراخ میں کیسانپ تھا اس نے حضرت ابو بجریف کے یا وَل میں ڈسا. مگریا وَل محصن اِس لئے مذہ ٹایا کہ حضور صلےا لٹیعلیہ سلم بیجین نہوں ۔ آنکھ سے آلسوحاری ہوگئے اور جہرہ مبارک برآلسوگرنے سے حضورصلے السّم علیہ وسلم کی ایکو کھ گئی بحضورصلے السّم علیہ وسلم نے و عاکروی الرّجا آرما مَّرَا مُصول نے تواس تھے وسہ پریاؤں نہ دیا تفاکه اگر تھے صرر میچ نیچے گا توحصنورلی لٹنجائیہ وہم وُعاکر دیں گئے مگر یا وجو داس (محبت)کے کوئی واقعہ ایسا نہیں ہواجس میں الو کرنم خلوب م یو گئے ہوں ۔ سیسے بڑا وا قعہ و فات کا نفا الیے عشاق کو توجیں بھی نہ رسمنی عاہیے تمفی مگر وہ ہی ہیں کہ تابیت قام رہے۔حضرت عمرضی التر نظالے عندکسی قارر مراثیات ہوگئے اسی میں ان کواجتہا دی غلطی ہوگئی وہ غلطی بی*تفی کر لعبض صحابہ و*فات ہونے کے بعد حضور <u>صلا</u> دلته عليه وسلم كا زنده موناهجهت*ي تقع كه بي*راليها بمي مبوكا جيسه معراج مين (كه حضور المالية علىبە وسلم جاكر والبسس آگئے تھے إسى طرح بهال بھى ، وگاكه كو و فات ہوگئى گرىھرزندہ بو حاویں کے) اِس وفت ایک عارضی غیربت ہواس کے مرتفع ہونے پر آب رنارہ مردحان کُر به خیال نفاا حض صحالهٔ کا بهی حال بنفاحضرت عمرٌ کا بول کہتے تھے کہ اگر کو ٹی کہنگا کہ جندو صلالتہ علیہ وللم کی وفات ہوگئ نوتلوارسے اس کے دوٹکٹیے کردول گا۔اسی حالت بب حضریت ابو بر فی گفر میں تشریف لے گئے اور چہرة میارک حیا در أنظا كر بیشانی پر بوسه دیا اور فرما ياطينت تحيّاة مَيَّتًا ليهن آپ حيات وموت دولوں حالت بب ياك ببن اور بريمي فرما یا که آپ اس سے منزہ ہیں کہ حق تعالے آپ پر دومو ہیں جے کریں۔ نہیں کہی نہیں البها موكا - اورباسرآ كرفرمايا عرشت استحطه مالن بيمه بهرحاً ارخطبه بيرها مَن كَانَ مِنْكُهُ يَعْمُلُ عَعِبَّنَا فَإِنَّ تُعَيِّدًا فَكُمَاتَ وَمَنْ كَانَ يَعْمُدُ اللهَ فَإِنَّ اللهَ حَيُّ لَا يَمُوثُ وويَخْصَرُي ے محدصیلات علیہ وسلم کی عبادت کرتا تھا وہ مرکبے اور پختی النزلتا لیٰ ک عبادت کے تفاقوا لٹریقا ہے زندہ ہی نہیں مریں تھے) اور ہے آمی**ت پڑھی انلق م**یت د انتہ ہے ہیں ہون اور آپ کوہی مرنا ہو اوران کوہی ہا ہے ہم قیامت کے روزتم مقدمات ا**ہن رکھ سامنے بہیں کرونگے) اور بی**ر آفایان صَاتَ آوُقُیْلَ انْقَلَبْتُمُ ''

عَلَىٰ أَعْقَاٰ بِكُفُهِ (سوآب كا انتقال موجائے ياآب شہيد ہو- ابن توكيائم لوگ ٱلط بِعرجاؤيك) اولعض محابيم کا جمه یہ خیال تفاتوانس کی وجہ بیرہے کہ محبت میں محبوب کی موت کا خیال بھی لا ناگوارا نہیں م و تا اس کے صحابۃ لبھی سوچتے بھی نہ تھے کہ موت حضور صلے اللہ علیہ وسلم کو ہو گی ۔ مجھ کو إس يرتعجت منرور مبونا تفا مگرايك واقعه ديكه القين موكيا فرميب كا واقعه سي ايك بي بي کی شادی ہوئی آیک عالم سے وہ عالم مُرکئے تندید صدمہ مواجس کی وجہ سے بہتخفین مونى كرأس بى بى كاكمان به عفاكم عالم مرانبس كرية اوربوس كباكرتى مقى كرس برى خوش قیمت ہوں جوان سے شا دی ہوئی کہجی مَریں گے نہیں ۔ اُن کا طاعون میں انتقال موگیا تفا۔ وہ بی بی کہتی تھیں کرمیںنے سٹنا ہی نہ تفعا کہ مولوی مرتے ہیں جبہ النشر لغالے کے ایسے بندے اب موجود ہن جوعلمار پر موت کے ورود کو لعب سمجتے ہیں ج صحائبٌ كام زنيرُحال مبن حضوصِط للرعليه وسلم كالشعبين البياخيال مو توكيا بعديد عمر حضرت الوبكرة با وجود كمال عشق كيمستفل ربيج توحقيقت بب كمال عشق وه برجو كمال عقل کے ساتھ مہوسوالیہ انتخص مخلوت ہوگا اور حضور صلے الٹی علیہ سلم کے احکام نہیں جھوڑ لیگا۔ بهارمے مجمع میں ایک می وب ہیں الشراو راہل الشرکا نا م سنگراس قدر جلاتے ہیں کہ نا بہنس رتى مگر نازىدى چىخ نېدىن كلتى آەنجىي نېدىن كىلتى - يە كمال اننباع كى دىيىل پېرىشىخ عالىجق دولوڭ إس قدرمغلوب الحال تضح كه حامع مسج من تيس بيس تك نمازير عصفے يرتھي مسجد كاراسته بادنہوا انگرچاعن ایک وقت کی بھی قضانہونی جمی وم صابرٌ بارہ برس تک بستغرق رہجِ مَگر تھجی ناز قصنا نہونی نازیر هی بھرستغرق ہوگئے یہ کمال عقل کی علام نت ہے اورعفل حس قرزیادہ کامِل ہوگی اُنٹی ہی زیادہ محبت ہوگی جیسے یہ حضرات اہل محبت تضے کہ خدا کے احکام کے مغلوب مذہوستے اوراس کارا زیبہ ہے کم محبت بڑھنی ہے معرفت سے اورمعرفت مولی تہج عفل سے جننی عفل کابل ہوگی اُنٹی ہی معرفت ہوگی اور جنبی معرفت ہو گی انٹی محبّت بهوگی حتنی عقل کم بهوگ معرفت کم موگی رنش کابل انعقل و ه برحس ک شان انبیاعلالها لاآ ا نبها علیال الله کوکتنی محبت تنفی مگرمعنلوب نہیں مونے تھے سو کمال محبت تو بہ ہے کا صنطرازًا بھی احکام میں اختلال نہولیکن اگرالیبا اختلال بھی ہوگیا تو گو کمال نہیں گرصدق توسه اورجهال اختبارًا و قصدُ الخلال موجید به لوگ (مدعیان محبت) کھانے پینے زراعت کرتے ہیں۔ رشوت ، سود بٹا دیتے لیتے ہیں بھرعاشِق ، یہ اچھے ن ن من صيت ميكر صاحب عبت ريم كا يابندنيس ميتا

معاين ذكرك يشاكوني قيدنهمي

عاشق بن كرساري احكام ان سيطل كرنظ مرب كرجب مغلوب مذموكا توتام احكام أس يرمون تحسواليه توگول كيمتعلق توكمان سے قطع نظر كريے محبّ ت بى ميں كلام برى دوسر محبّت كى خاصيت بەبى كرا دَا حَاءَتِ الْالْفَةُ دُفِعَتِ الْكُلْفَةُ رَحِب مِوْنَ ٱلفت ٱلْفَاكَ كَافت العِن وه تخص محب روم كايا بنارنهين مونا تكلف جاتار ستايها ابهم ديجهة مي كالان مرعبون میں تکلّف اور زیادہ ہی جنگی نیٹی شان تھی کہ وہ اکثراو قات ذکرکرنے تھے رسم کی اس میں کوئی قيدر نتنى جاراً دى منتظ بي بجائے اس كے كاوركونى فكركري لس حصور صلا الله عليه وسلم كاذكر کرتے تھے ہاری برکیفیت ہوکسی کوسال بھرکے بعدیا دا تاہے ہی کو ہینہ کے **بعد ک**یا وہ اس کے منتظر منتظ معجع كريب شيريني منكائيس اب بيركيا بات بركهجي بلااس كے ذكر سي تنهن موتا. خصوص جبكة كلعت آب كى سنت كے بھى خلاف موجن كى محبت كا دعوى ہى بس كوايك لم کا فی ہومگر ہیں میں حلاتیں گے کیا ہے اسرا ف نہیں ہووا عظ کے لئے مسند بچھا یا گیا ہوخواہ تیمن سى ميواس كااسنعال كهاب حائز سى دارهى ترشوانى سى بيدا دب بى معنل ذكر مشراج به كا اورجها اليبانكلف ننبوا وركوني سخف محض منعقد كري توكوني تجمى سأتئ يهبس كانيور كاوا فعهب ا کا متیض نے اشتہار دیا کہ فلال سی میں مبیلا دی*ر مگراخیرمن مٹھ*ائی نہ بانبٹی تو ٹرا بھلا کہنے گئے کہ بڑا دصوکا دیا جمبو کا ذکرم منکری معمان کی سوچه رہی تہی۔حضور صلے لیٹرعلبہ وسلم کے ذک كے سامتے ہفت اقليم كى بھى تجيم حقيقت نہيں۔ يہ محبّت توكيا ہوتى نقل محبّت تجمى نہيں اگر نقل موتی تو کم از کم صوریت توولیسی مبنالینے وہ ہی ہیںتت بنالینے ۔ اس پرعالمگیری حکامیت یا داکی جب عالمگیری بخت تشینی کا حبسه موا تو کام کے لوگوں کوعطا یا دیسے گئے ایک بہروہ پھی انگے: آیا مگرعالمگیرعالم تھے اُس کوکس ماسے دینے اورولیے صاف الکارکرنامھی آداب شاہی کے اعتبارت نازيبا معلوم عبوا حبله سع الناجابا وأس كهاكه النعام كسى كمال يرتبونا برجم تهادا کمال به به که نامشناسا صورت بین آ وُگھروہ جب بھی بھیس بدل کر آیا یا وشیاہ نے پہچان بھیا لیاسمی دھوکا نہیں کھا یا کہ جس روز دھوکہ دیا۔ سے گا انغام کاستحق تھیرہے گا اِ نفاق سے عالمگیرکوسفردکن کا درسش تفا. بهرویس دا دهی برصامقدس لوگول کی صوریت سنارست ميركسى گاؤں ميں جابيتھا كچھ روزكے بعد يشهرت موتنى ، عالمكيرى عادت تفى كەجبال طاقے تفی علمار اور ففرارسی برا بریطنے تھے جنا مخیر جب اس مقام پر بہو پنچے وہاں شہرت مشنکر اوّل وزیر کواُس کے باس بھیجا، وزیر نے مجھ مسائل تصوّف کے پوچھے اُس سے مسب کے

جواب معقول دینے، بات بہتی کائس وقت بہرویئے ہرنن کو فضاً احال کرتے تھے۔ وزریانے آگرعالمگبرسے پہن تعریف کی۔ عالمگبرخو دملنے گئے 'آلیس ہیں خوب گفتگوری اورخوب مجرکے کے شاه صاحبگا*ل محص ہیں۔ پیلت*و فنت ایک ہزاراتشرفیاں بطور نار ریش کیں . اُس نے لابت ماری ۱ و رکها که تواین طرح هم کوی سائب نیا خیال کرتا هجه اس بوا ورمهی اعتقا د با وصا ، واقعی إستغناعجيب چنزيد عالمكرشكري والس حليات يجفي يحي بهرويه صاحب بهوني كالهية انعاً إخلانغا ل يضور كوسلامت ريكه - با دشاه ني كهاار به تويمقا. غرض الغام ديا مَرْجِم في ا وركها كائس وفت جيت كيانفااس كوكيول نهين ليا مفاوه تواس هر بيه زيا ده نها ا ورمیں اس کو والیس تفوزاہی لینا. اُس نے کہا کہ حضورا گرمیں لیتا تو نقل صحیحہ نہوی کیونکہ **وه نفیری کاروپ نفااورفقیریے شان کے خلاف نینا وہ لبنا۔ نقل تواس کو کہتے ہیں کمازا** مدعیان محبب لیے شکل تو بنائی موتی اہل جھبت کی سی اگرشکل بناتے تو ظاہر ہی میں رسم اور قنبو دک یا ببندی نہوتی عرب میں بھر بہاں سے نفاوت ہے یہ حالین ہو کہ چھواری باشلے شروع کئے اگر کی آ دمی رکے رہیے اور تیجوارے ختم ہوگئے تو کہہ دیتے ہیں دخلاص العبیٰ اب نہیں رہار بہان میرکیفیت ہوکا گرمتھائی آئے میں دیر مبوتو یڑھنے والے یح کہ دیتے ہیں کہ ذرائحقام بنفام كريرطيصنا امرننيال منكانئ بي ابهي آئيس نهيس تهيي ناب کني مردحا ويب بهال نونفل می منہیں دغویٰ ہی ہی۔ بے تکلفی سر با د آیا کہ ایک بزرگ تھے آن کی عا دین تھی ک بهميم كيمة منگا كرمساكين كولفتيم كريكه روح ميارك صلحا لشرعابيه وسلم كو تواب إنجا ديخ ایک دفعه کیون تفایی افتیم کردیے توخواب بین درجهاک چے حضورصیا استرعاب وسلم کے اہنے رکھے ہیں ۔ محبت کاطریق بہری بحبت کے بین تو ڈکلف ہوئی نہیں سکتا ، ای۔ ہزرگئے خلوص اور ہے ڈکلفی کے پیما بیت یا د آئی کہ وہ ایک **دو سرے** برزدگ سے بلنے چلےان کا جی جا باکر کھے لیے جانب مگریاس کچھ نخفا نہیں ایس میر کریاں بنگل سے خشاک لکڑیاں ہی مقور ٹری لے گئے اور میش کردیں انحفوں نے حکمہ دیا نا دم کو یہ لکٹیاں احتیاط سے رکھ ب بہاراا نتقال ہوتویا نی ہمارہ عنسل تھے لئے ان ہی لکڑلوں سے گرم کہا جائے ہم کو اس کی برکت سے آمیار می خات کی ۔ یہ کہفیت تنمی ہے آنکلونی کی اور اب تو بیر حالت ره گئی پرکد بول خیال کرنے ہیں کہ ہیر کی خدمت ہیں جب حابی کر جب کچھ ہو۔ اِس معلق ہواکہ ہیر کو بھی دنیا دار سیجے ہیں اگرالیا سیجھا ہو توالیسے ہیر کو چھوٹر دینا وا جب ہی

یه تومر دو*ن کرا کاهن* کی فیت تھی ا^{نبل}رہے پیرسوان کی بھی طبعے کی بہ حالت ہو کہ حب کوئی مردبن میں سے ان کے باس آ اسے تویہ حیال مونا سے کہ کھولایا ہو گا۔ بقول مولانا گنگوسی کے کوئی سر تعجلانے لگے تو پیر تیم ہیں گے کہ گرای میں سے نکال کر تھے دانگا- ایساطیع کا ما ہے، کھالاس ایسے يبرول سے توان کے تعیفے مرمدا چھے جو پیرے محض نیا۔ نئیتی سے تعاق رکھتے ہیں گواس تعلق ر کھنے میں ان سے غلطی مول گرخلوص توسیع ۔ ایک البیے ہی پیرو عربایہ کا قتصہ یا د آیا کہ آیا ۔ مرمایا نے اپنے بیرے کہا کہ میں نے نواب ویکھاہے کہ آپ کی اُنگلیاں توشہار میں مجری مولی مِن اورمیری علیظ میں بیرنے کہا کا کیوا انہیں ہم ایے ہی ہیں اور تم ایسے ہی ہو۔ مرید نے فورا كهاكه حصنورا مبى نواب يورانهس موابين فيريبي وبجها كرآب مبري أنكليال حاسب رسيم بين اورمين آپ کي حيات رما ميوان - پسرنه کها لکل پهال سے خبيث - اُس نے کہا کہ خبيث تومول مروبجها يول مي ما تووا فغي بينواب مي ديها موكايا مربدني يركاحال ظاہر کرتے کو تراشا ہوگا ہر حال ہیں مطلب یہ تفاکہ مربائے کا تعلق نویسر سے دین کے لئے تفااور يركا تعلق مرايسے ونبيا كے لئے تفايہ حالت مورسي ہے۔ يبرى كيا ہے ابك وكان يب كيسي يهرى مربايى واگريسرالبها سے كه نتهارے خالى عالے سے ناراض مو كا تو واجب ہے آپ كے د مهاس کوطلاق دور غرص بیانکلفات سب علامتیں اسی کی میں کہ خلوص اور تقیقی محیت نهبرإسبطح ذكرمياركه نسوي المالة عليه وللم سيحجة كمأكر سي محبتت موآو فنيو د و نكلفات كاانتظار نہوتا جین نہونا بیرنہ سویجنے کہ پہلے لڈو بیوالیں اُس وفت وُکرکریں تھے رسول عیلاللہ عليه وسلم كا-ارسيه بيعاني كبيانس مين اس قسم كى كونى مشرط بح-نما زمين تووننت وعدد وغيره کی شروط میں مگر ذکرمیں تو بحز موافقت صدود مشرعیہ کے الیبی کوئی مشرط نہیں ۔ جیسا الشرنغالي كے ذكر ميں كوئي مشرط نہيں جنائحيرار شنا و بوكہ خدان خالے كاكثرت سے ذكر كروس بي سنوضوك قيامي مروقت كي قيدية عدد كي قيار ملكم بيريونا حاسية سه يكَ يَمْ زدن غافل ازال شاه نباتي شايد كه نكاي كندا كاه نهاستي (ایک بلک مارنے کی حق ارمی مجویسے غابل نر دموشا پر کرتم برلطعت کی دنگاہ کرسے اور تم آگاہ زہو) سراً نكوغا أل ازحق يك أمان است وراً ما م كا فرست اما نهان ست ﴿ جَنَّتَحُص مِبِي النَّرِيقَ لِيَا كُمُ ذَكِرِتِ اكِبَ مُكْمِلِي عَا فِل ہِے اس كُمَّرًا ي وہ كا فرسجِ ليكين يوكشبياتي ابر ﴾ مدين بن آيا بوكرسول الترصط الشرعليه وسلم مروقت وكركرة تمع يذكر الله في عُلّ أحَيانِه

ذكرا ارسول جيطا لتزعليريهم دِلِين بِ سارے دَت بِں ذَکرا لِشُرَكَ تِھے) العِبْرُعلماء نے **اتنا تُوفر ما يا ہُ کہ يا خا**لزيبشيا بينے وقعت زبا ل سے ت لرے کیکن قلصے وصیان رکھے جب ذکرا دلتہ کے یہ احکام میں اور عشاق کے نزویک آپ کا ذكرمش ذكرالتدنعالي كم برحب الترتعالي كأذكر يك ليح كوني قيدنهين توحضور صلى الله عليه وسلم كه ليح كبول قبير بهوگى . حيار آ دمى بيشمين حضور صلح الشرعليه وسلم كا ذكر كرليس . تنها م و ذکرکریا بلکتنها ن میں تو بہرت لطف آنا ہجا وربیحالت ہوتی ہرے ح خوش دقتے وخرم روزگارے کہ یارے برخور دا زوصل یا ہے (کیاا چھاوقت ا ورکیا ا چھا زمان ہے کرکول محب اپنے مجوب کے وصال سے لطف اندوز میں جوبڑی بڑی مخفلیں کرتے ہیں آن سے قسمہ دیکر لوچھتے کہ بدون اس خاص ہیئنٹ کے تم کو لتبی توفیق ہوتی ہواس ذکری کوئی کتاب طبیعتے ہو اس سے مزہ فیلتے مبو ملکہ بعض نواسکو ر تعنی میلاد کو) دین تھجی نہیں سمجھتے ملکہ عمل سمجھتے ہیں روز کارکی ترقی کا - اِسی نیت سے کرتے ہیں گیار مہوس بار مبویں اور لیاں مجھتے ہیں کہ سال بھر ناے جو کما با تفا گیار مہویں بار مہویں ارنے سے گذشتہ توساری کما ئی پاک ہوجاویگی اور آئندہ آفات سے بھے رہیں گئیمد^ہ بشيصة كااولاد جه كَي إن دنياوي اغواص سه كريته بي إلكَّهُ مَا شَاءَاهُ اللهِ إلى السِي لوگول میں بانکل ا دب بھی نہیں وکر مبارک کا یہیں کا قصہ ہے کہ کیا ہے۔ حیکہ میلا وہوا اور اس سے انگلے ہی دن وہیں ناح ہوا۔ شادی تھی ایک صاحتے یہاں حس میں ناح کی دعو ت بھی ک گئی تنفی تعبض اُن کے دوستوں میں تُفتہ تھی تھے المفول نے الیکار کیا۔ کس اُن کی صرورت سے میحفل کی تقی مگر دوسرے دن وہیں ناج کی محفل کرا دی جوان کو اصلی مقصیر دی تھا۔اس نخص نے دونوں ملے برا بر بھیے ۔ یہ حالت ہے ۔ اور لعبض حِگراً گر کوئی ایسا امر منکر کھی نہیں تا تب بمی سے بڑی بات یہ ہوتی ہے کرروایات بیں اِس قدریدے اعتدالی کرنے ہیں کرحن کا

سب ہی ستے بڑی بات یہ ہوی ہی دروایات ہیں اس فدریے اعتدای رہے ہیں دہون کا سرمذیا وَل و قصیر اس قیم کے بڑھے ہیں کا الٹر نغلط کی شان میں گستانی خود رسول کی شان میں گستاخی ہوجاتی ہی جنانچے میں عرض کرتا ہول وا فغات دکھا تا ہول تا کہ محض

فرمنی دعویٰ مذبحہا جائے۔ ایک قصیدہ ہجا وراس کا بیشعر ہے: شاعری میں آگریہ کہدیا ہے طوا ب کعبرت تا بن زیارت کو بہا مزہے سے کوئی ڈھب جاہئے آخر قبیبا کی خوشا مرکا

بعن من نوزبارت مدسية كى مجرج مقصو د منبين مج محض ايك مصلحت سے كرتے ميں اوروه

مصلحت يبوكا لتربيال ونعوذ بالشرع عاشق بي مصنورصط الشرعليسلم كے اور مم محى

عاشق اس لئے حضور صلے للہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے چلے اور مجبو یکے دوعاشق ایس میں قبیب کہلاتے ہی ہن توگوما النّدمیاں (نعوز باللّٰہ) ان کے رفتیب ہوتے اور رست میں گھر بڑتا ہی رقبيكا جوقا در بوشا يدح النے مذف اس ليے ج كركے آن كى خوشا مدكرلينى جاہتے اس سنہ ہے يبلطواف كحريق بي كرخوش ربين اور كي كفناليت مزال دين دلغوذ بالشرى اور ليج م ياتكبن خاطرصورت برابن يوسف مصطفيتهم وجوبهجاحق ني ساير ركه لياقدكا يه جمشهور بحكه سابد منه تمقا حصنور لل النيط به سلم كالتوبيعض دوايات سے معلوم موتا بركو وہ صعيف بين مگرفعنائل ميرمتسات بهواتي بس سوشاع صاحب اس کا نکنه بيان کرتے بهرکم سابه كبول منتها تووه فكة بهم واكر لعفوب عاليرستا المنتها في حصطرت يوسف عليلتا أكورخصية کرتے وقت پیسوحکر کہ پوسفٹ مجھ سوخرا ہونے ہیں میرے دل کونستی کیسے ہوگ پیراہن کھے لیا إسى كود مكيه لياكرون كا-إسى طيح نعوذ بالشرا لشرنغال في حضرت رسول خدا صطالة عليه ولم بهيخاجا باتوسوح بولى كهاكه بب كاب سيستى حال كرول كاراس لئے سار كور كھ لياكہ اس سے تسلی توم و حایا کرنگی اللی توب اللی توبر وانصاف سے کہتے کان مصابین کے بعد ا یان باقی رہ سکتا ہواس شعرمیں عق بعالیٰ کے ایجینی ٹابت کی ہو پھراج ہونے کا انکار كيابح وربذالشرنغا ليحب بصيرو خيربس تويحركها الشدنتعالج كونغوذيا لشردكها بي نهس ديتا مقاكة ودرسول التوطي التعليه لمركو ديجه لياكية بعرسايه ريك كاحرورت نهوتي كياالسي عفل كرف وعكر وهكونه بيوگ - بانئ محفل يرمواخذه به بوگا . اگر دين اليكستنا ې که که بس سیم می مهندس جا تا نتب توخیرگستاخی مجی کونی چیز نهبین مگر دین توالید کسستانهین م کیا دین کے بیمعنی ہیں کہسپ تھے کئے جا وَا وروہ نہ جائے ۔ بیر توانٹ میاں کی شان میں سوران تفااب البيارعليهم تلاك شأن من ديجه أياب شاع صاحب كية بي ب برآسان چہارم سے بیمارست تنبیم توبراے علاج درکارست لعني حضرت عبسي علالبسلام أسمان جهارم يرسمارمبن اوران كاعلاج أكل مبتم بي بناييته كەكىيا حضرت علىنى بىمارمىن كەحضەرسىلا ئىنىغلىيە ئوللى كے تىبتىم سے وہ الحقىم موجائيں گے اور حفيقت مين اس مين حضوصيا لشعليه ولم كوهي نارا ص كرنا بحربيجهنا جائية كه كمياحفيه صلاد معطاد المعطیة سلم الیبی بات سے خوش موں کے طب میں دوسرے نبی کی نوبین ہوتی مو آپ سمجھتے کا ب کے کوئی مجعا نی حقیقی موا ورائس کے ایک بیٹا موا وروہ آپ کی شان میں

تستاخی کہیے توکیا بھائی کو یہ بات بیند ہوگ اِی طرح انبیا علیہ السّلام آلیں میں بھا ئ ہیں اور حضوصلیٰ دیشرعلیہ دسلم سبایں بڑیے میں اگراہے لیبی نبی کی توہن اوران ک شان میں گتاخی ل توکیا حضوصط الشعلبہ تولم سے حوش مول کے۔ایک شاع صاحب میں کو آتھوں نے نعت لکھنے کے لئے روشنالی بخور کی ہجا ورحضرت بعقوب علیہ تلام کی آنکھ کواٹس روشنالی کے حل کرنے کے لئے کھول قرار دیا ہر وہ شعراس وفنت محکویا دنہیں رہا۔ نیچے مبلایئے ایا آت اكرسم نبياعليالسلا كوشى موقع يرمحنع يأمين اوروبال حصوصط لشرعليه وسلم بمي تشالفيرما مهول أنوكياأس طجع مين مج إن اشعار كالكراركريك مين كيا لعقوب عليلستلاا كي آنته مين روستنان میں سکتے ہیں یا ان کے منہ پرائیسی بات کہہ سکتے ہیں۔ توجو بات منہ پر کہنا اوا دلی قرار دیجاوے کیا بیچے کہناگستاخی نہوگی · انبیارعلیہ کمسٹلاً کی تو بڑی شان ہی مخلص نوگو^ں نے تو دوسرے اہل اسٹر کے ساتھ اس کی رعابیت کی ہے۔ ایک قصر یا دا با ایک عورت جس كو حذام كا مرض عفا حضرت عمرضى الشريعالي عنه كے زمان ميں لوا ف كعه كرا ي كفي آني فرمايا يتا آصَةَ اللهِ أَخْعُرِى فِي بَيْتِكَ وَلاَتُونُوي النَّاسَ لِعِنى كم لوكول كوتيرى وحبرى تكليف بهوني سياب يذآنا حيناني وه حلي كمي بيم عصرك بعار يعرطوا ف كاشوق موا أكطوا لرینے آگی ۔ ایک بیخفس نے کہاکڑے ب دِل کھول کرطوا *ٹ کر حقیحص تیرار و کینے والا ن*ھا وہ انتقال كركبا كيزنكي وتتخص اليها مذنفاكه سامن تواس كاإنتباع كميا حاستة اورلع مين مخالفت ك حائے بیر کہکرجل ہی اور کہاکہ اب سر آؤں گی کیبونکہ وہ بنع کریگئے تنفیرے میں توانس لئے آئی تنمی کم طواف کرکے بھران کو راضی کرلوں گ جب وہ نہیں میمرکس سے معاف کراوک ۔سوا دنی يحصوه معالدكري جيسا من كرسكتا موري حدرت لعقوب علله تلااكم يحصكول ليا معامله کیا جاتا ہے جوسا ہے نہیں کرسکتے کہی نے خوب رد کمیا ہواس شعر کا رض میں دیارہ لیقوب کو کھرل بنایا تھا) دہ برہے ہے المجي أس أنكه كوت الله كونى تقريع كحيل

تطئرا ناب جسد دبدة لعفوث كول

اور کچتے ہیں ہے كوئى تشتبيتنى اورتضيب اجهل ا نبیارعلیم السّلام کی شان میں توالیے استعار اطور نقل بھی کہتے ہوئے پراٹیا نی ہوتی ہے۔ ملکہ سے بڑھ کرخود حضورصلی السّرعلیہ وسلم کی ٹیان میں نہا سیت ہے اوبی کی حالی ہے، ملکہ سے بڑھ کرخود حضورصلی السّرعلیہ وسلم کی ٹیان میں نہا سیت ہے اوبی کی حالی ہے،

ويا يائع مريان محيت كوهقيقت من محبت نبين

اوتزعصلين كوحنز يولود كيتة ميل تكاغلط فيال

ب کی شان میں کہتے ہیں فتنۂ عرب مشور مجمہ آور دہ سم کا فری جس ذات نے کفر کی جڑ کا لی ان کے لئے یہ کہاجائے ۔ اس میں یہ امیرخسرؤ کا شعر ہے جومحازی فرضی محبوکے لئے کہا گیا ہوسی ائس کونعت کے اشعار میں تعمین کرلیا ہے یا تی امیزسروئے نے پیشعر نعت میں نہیں کہا اور اگر سروهی کہتے توہماُن کی نسبت بھی یوں کہتے کا نشرتغالیٰ معاف کرے۔اگروہ الساکیتے تواَّن کی بھی غلطی ہوتی ہاتی اُن کی نسبت ہم زیادہ اِس لئے نہ کہتے کہ وہ بزرگ ہیں و ہا ل تا ویل غلبہ حال کی ہوسکتی ہوگو اوروں کوائس کا نقل لطوشغل کے حائز نہونا مگر حوصاحہ حال می مہواس کے یاس کیا عذر ہوان کُنتا خیول کا اب بتلامیتے ہی محبت ہے نیزاگر محبّت ہوتی توحضور صلے الشرعلیہ وسلم کے دوسے حقوق محیّت بھی توا دا ہوتے جولوگ امتمام کرتے ہیںاس محلس کا اُن سے قسم دیجر ہوچیو کہ وہ کس قدر درود مشرلعیٰ دن رابت میں پڑھتے ہیں اگران سے جبکہ وہ محفل میں بلانے کے لئے اوس بوں کہو کہ جینے درود ش وہال بڑھے جاتے ہیں میں اس سے زیادہ بہاں بڑھ لول گا تو تھی راضی نہول ۔ ایکے ا یک ہزار مرتنبه درو دیشریف پڑھ رماہی آس پر توان کا رہوا ورچو تھنل میں جا ر مرتبہ تھی یہ پڑھیں گے وہ محسب میں ایسے ہی لوگ اصلاح کرنے والے کو کہتے میں کہ مولو دیشریف کا منکر ہے مَّر: احبوهِ عَجَهِ كَي بات مُحِكُهُ مَا رَسے بِرُهِ كُر نُوكُو بَي چِر بنہيں ليكن اُسَ مِبِي مَعِي اَگر كو بي شخف مِجَيَّا '' ایکے ادھرامثلامشرق کی طرف) منہ کرکے اور <u>گھنٹے</u> کھول کر ٹریعے اوراس رکونی منع ے توکیا ہے کہا جائیگا کہ یہ نما زسے روکتا ہی۔ حضورصلی ادیڈعلیہ وسلم کے ذکرہے روکنا تو اس كوكينة بين كدنه توكلمه يربيصني ديه مة حصنور صلى الشيعلية وسلم كانام ليينه وي البيانتخص كو ے منکر کہیں تھے ۔ ایک نتیض کہنا ہے کہنا ہے کہ حضور شیطے اوٹٹر علیہ وسلم کا ذکر و اجب ہے مگر تعجیے کائس کو منکر کہا جاتا ہی جوشخص ہوں کہے کہ نشرالطیئٹ پڑھوا وروہ کتا ہیں پڑھیو جن میں حصنور ملی الشرعلبیہ ولم کے سیجے حالات ہیں بھٹورا فدس حملی الشرعلبہ ویلم سے اخلاق وعا دان یہ وسلم کے بتلائے ہوئے احکام ہیں یہ سب ذکر نبی ہیں گران میں و لی قبیر نہیں ہے۔ کمیا البیے تحض کو منکر رُسَوْلَ کہیں گے۔ کمیا بیر نہمت نہیں ہے۔ کمیا اس کا ففنل الرحمن صاحب تنج مرادآبا دی سے سے بوجھاک ていんいこ مثلهٔ اور فرمایا پیرنمبی ^مولو د مبوکها . آگر حضه

معابري الشرق لأعنبرة كركرة تصربال يوليال تص وسرباس يودن ايجا ودوط ليقري يون

توآب كاكلمه كيسے بڑھا جاتا مولاناً كايرمولو دشريف بنما ايستخص كويد كہناكه منكر رسول كراسكو محبّت بهي رسول المسكتن سخت باب برصحابه رضى الشرنعالي عبنم ذكركه تقدي وبال به قدس کہاں تھیں کہی صحابی نے مٹھا تی منگائی موکسی نے صحابہ کو بلاکر جمع کیا ہوں آنے والوں کولٹا ڈا بوتوسبلاؤ بالتأيه كدييجرس دوطرح سايجاد مونئ مي تعبض تونكلف وتفاخر كي غرض مح حیانچیم اس کی علامت مبتلاتے ہیں کہ ابک فہرست لکھوا ورائس میں بیمی لکھوکہ ہمارے مہال منها بی مذہوگی دیجھیں الیبی فہرست کلمعنا کون گوا راکر تاہر ایس سے توبا بی صاحب می طبیعت اور نبیت کاحال معلوم موگیا اگر تفاخر نهیس توبیه کیوں ناگوار ہے۔ آگے شنیے والول کی نبت کو ديكه كالركوني بمت كرك لكه ي في الويم ديكهنا أكون برد دوقيم كي معلي كرك يكولو ايك و مخضل حب مين متمعا يي مبوا ورايك و هجس مين مثما يي نهويم و تجويم ان زيا د ه آ دي مول کے۔ دوسرے تفاخر کی ابک دلیل میری کا گرا تفاق معمّانی کم بروحاتے اور آ وہے آدی ً بلامٹھا ئی جلے جا کیں تو ناکئی تھے خیال سے میسی فدر قلق ہو تاہمی اگر لوگ مسجد میں نماز کے لئے الآئيں توکسی شنهار سی پر آئیں اور حکیہ مذیلے تو کوئی شکابیت نہیں کرنا کہ مہتم صاحبے ہماری بیفاری کی اور مذہبتم کو اس کا خیال مہز تا ہو کہ فلا*ل تخص کو حکیہ نہیں* ملی ۔ وجداس کی بیبوکہ مہتر کہرسکتا ہو کہ ہمارے اویر کوئی احسان نہیں آپ دین کا کا م کرنے آئے تھے حس قدر ا بہمام ہم موموسکتا تفاہم نے کر دیا ہمارہے ذمہ تجوی نہیں ۔ بال کسی کے مجلسے و مے شادی مين آؤا ورامتها م من كمي موتو شكابين مرتبكتي بريج حرحبب محفل مبلا دمين حبَّه منه علينه يا متلها بيّ سے رہ جاتے میں شکا بیت ہوتی ہرا ورخو دمحفِل انجام دینے والے کو بھی سخت شہر مندگی ہوتی ہے اِس سے صا ف معلوم ہوا کہاس کوشل حا ضری مسجد کے نہیں سجیحیتے مثل مثر کیت مثا دی تے بچھتے ہیں جہاں نفاخرسعب ہونا ہواہتما م کا جس کی کمی سے شکامیت ہوتی ہولی آ إس محفِل كو دين كا كام مجينة بن أوحالات مأركوره بن منترمنار كي كيوب مبو تي سي بسيطح مثما تي موقوف کردی حاوسه تواس سے سامعین کی نبیت کا اندازہ ہوجا ویگا کہ گتے آدمی ذکر مں شرک موتے ہیں مگرمٹھا کی کے موقوف کرنے سے یہ لفح سزور موگاکہ دوسرے غور بھی ہمت کریں گئے ذکر کی جن کو وسعت نہیں بڑا ؟ دنی سکو گوارا کرسکتا ہے۔ تام کیے ہوگ غرص إن رسوم كما يجا دك بنارا يك توبهي تسكلف و تفاخر يبيح ص كوابهي بهان كرجيكا مول اور تعبض متروع مبوني بين غلبه حال سے جنانچه قبيام كى صل بهي غلبه حال اور

وحدر واورآ داب وحدمين سے امام غزائی نے لکھا ہوا حدیا را لعلوم میں اگر محلس میں کسی کو وجد بواوروه كمعزا بوحاوس توسب كوجلت كه كمرس بوجانين كيونكم فالغن سے القباص بونا براورموا فقت بحانبساط مخالفت سيطبيعت بجمه جاتى بيح. توبير قيام كرنانجي ذك مبارك بب كونى حكم شرعى نهيس صحاب فيست ثاببت نهيب محفن ايافيم كاوجد توكسي وقت <u> بین کسی صاحب حال برحال طاری ہوا وہ حالت غلبہ میں کھڑا مہوگیا اور مطابق ا دب ہم</u> تے جس کا ذکراویر کیا گیا ہواس کے کھواہے موسے پرسب کھوے ہوگئے کس مل تواتنی تی لعامير كمسى كويرسميت طبعًا ليندآ في لس ياس كرفي ربعين بيربات اختيار كرلى كرجب ذكر ولادت شرلعب بوتوضرور كعزا بواحات) اب غلوك برحالت بوكه نماز توبيتمه كر پرهناها ز ہے عذرمیں مگرمیلا و بدون فیام نہیں ہونا ۔ بہرحال حبب ہیہ وحدیمقا توجب غلبہ حال ہیں توكيراس كاختياركيف كيامع ويريرك حضورصلي ديرعليدوسلم كممعراج اوروفات کامجی تو ذکریم ہے۔ نزول وحی کا ذکریمی ذکریہے بھربیدا مونے کے ذکر کی کیا تخصیص ہے نس رسم ہوا ور تھے بھی نہیں۔ جلیے تعبض تعبض حبکہ سماع میں اختراعات ہو گئے ہیں کہ جسل تو گذرگئی رسم رہ گئی - ا کامٹے ننع برایاب بزرگ برعین ساع کے اندرایاب وحد طاری ہوا وہ المحارمسي كم طرف حطے قوال ان كے تيجيے بيجيے مبولئے قوال نمبی بہونج گئے مسجد میں ۔لیس اتنی حقیقت تفی ایک فعدالیها موگیا تفاراب و مال لازم موگیا تری عین ساع کے ندر صاب سجادہ قصاً اکھڑسے موتے ہیں اور سی میں جاتے ہیں اور قوال ان کے پیچیے ہوئے ہیں ا ورسى ميں بيٹيوكر گانا بچانا ہونا ہے۔ إى طرح كونى صاحب وحد ذكرنىوى لى نشعلبہ ولم مستكر كعرب موتئة تصمحبت مبت رسول كاور دوسرے شركارمحاس كعرب موتة أن ك مواففت میں بیں ہوھیتا ہوں کہ اب یہ لازم کبوں ہوگیا ۔ اگر ہوں کہو کہ جی حیاستا ہے تو میں کہنا موں کو گرکیسی سخب میں میں احمال مواوروں کے بگرائے کا تواش کو مذکر نا جاہیے ج حانکیمسخب بھی منہ مومحص جی ہی جامنی چیز ہو آو اُگریس اُس کو اس مفسدہ کے سد ب ترک کردیں توکیا حرج ہج افراگر ہالکلیہ ترک کرنے کو دل گوارانہ کرے تو اچھا صرفر جی الح توضور بی به وناحایی بین کیهل صورت به به کدمیلا دیس کیمی قیام کزیں کیمی نه کریں اگر ایسا به و توکیا حرج بر صاحب اگر بھر کول کنم براعزاص کرے تب بی کہتے مشکل تو یہ بوکہ اس کوالیالازم سیجنے ہیں کہ مجلا کوئی ترک قبا اگرا تو لے۔ باتی منع کر نبوالے مطلقاً حرام نہیں

كية جيهاكرنے والے لوگ مطلقاً واجب بجية بين بهرحال جب اليبي اليبي بإتين پيرا مؤتمنين تواگريز لہا مبائے توکیاکیا حباہے۔ اِسی طرح گیا رہویں میں گیا رہ ناریخ کی یا بندی ہ کروکھی نوکوکرلو ہمی بارمیو*یں کو کرلونگرع*قبیرہ درست رکھواب نو بی*ھی نہیں اکٹرلوگ گیار م*ویں ڈریکے مارے کرتے ہیں کرمز کرمیں کے توحضرت سیدنا غویث باک حمۃ الٹر تعالیٰ علیہ نا خوشش ہو حاویں گے جس سے کچھ صرر مہوجا ولیگا اگرخو وٹ سے مذکرتے اُن کومفنول سمجھ کرمحبت سے کریتے تو بھیریا ببندی ٹی کیا صرورت بمقی کیا مقبولین وا ولیارک پرشان ہوتی ہوکہ ن*ذرا*نہ دوخوش وربة ناخوش - ایاب حبکه کا وا فعه ہے کہیں نے اِن برعان کے متحلق بہان کیا تو وعظ کے بعدایاب صاحب کہنے لگے کوالیے مسائل بیان کرنے کی صرورت کیا تھی خواہ مخواہ لوگوں کو بھوا کانا۔ میں نے کہا صرورت آپ ہی حضرات نے ٹابت کی ہج اگر آپ یہ بایعات بة كريتے ہوئے توبہيں ان كے روكى نوبت مذآتى -آپ كرنا چھوڑ دیں ہم رد كرنا چھوڑ دیں فضور تواپ *بی کابرا پیمل کرتے ہیں بلا صرورت ۔ بہر کہتے ہیں ب*ضرورت ، باقی *بر*فض عمل كومنع نهبين كرية تم تخضيص تاريخ كي حيور ووا ورنبية ايني درست كرلوسم تميم من لہیں گئے۔ نہین پیرمن رکھوکہ روزگارمیں ترقی ہوگی یا بیٹا ہو گا۔نبیت یہ رکھوکہ حضرت غویث اعظم مهمارے محسن میں کہ ہم کو اُن سے دمین پہونتیا اگروہ تسترلیت رکھتے موتے تو ائن کی خدمت کرتے دب برنہیں ہوسکتا توہم اُن لوّاب ہی بخش دیں تو بھر سم منع نہیں اریں کے مگر معیاراس نبیت کا بہمو گا کہ محیرسب کی نیا زمونا حاہیے ابوحنیفر کی مجی امام بخاري کې کې د کيونکرسې محسن مېس) حضرت غوث اعظم چرک تخصيص نهوگ سمچوميس نهيس س کا کہ بیخف میں کیوں کر لی ہوا ہی طی سی ہم قیام کو منع منہیں کرنے مگر کہیں تو ذکرولادت کے وقت کھڑے موجا و کہمی رضاعت کے بیان میں کہمی معراج کے ذکر میں علی براہینی محفل مي نبن حار د فعه كفري موحا وُ. اگراس طرح ركھو توكون شخص منع كرى بيخفيقت ہے اس عمل کی ۔مفضود برہر کہ محبت رسول پر بہنیں ہر جیسے تم کرتے ہو محبت کے لواڑ سے ہے کہ سب حقوق ا واکئے حائیں آن میں سے ایک وکریسی تھے۔ میٹر ذکر میں آرو دشراعیا تمعى بوفرآن مشرلف كوتنا وستاجمي حس مين جابجا حضور صلحا لشرعلبه وسلم كالهامية تذكره كُواكُرُ قُرَان شَرَلِفِ حَمْ كُرلِيا تُوكُوبا بُورا وَكُركُرلِيا جِنائِجِ آب كَ مَذكره مِين فُراتَ مِن لَقَكُ مَنَ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينِ فَي إِذْ بَعَثَ فِي لِمِيمَ مَنْ الْفُسِمِمُ مَيْتُلُو عَلَيْهُمْ أَيَاتِهُ الْ

فكرين كلام الشدونيوسب واجل جياز مروزاته بالابيدائش كاف

(حقیقت میں الٹرنعائی نے مسلمانوں پراحسان کیا جبکہ ان م*یں ان ہی کا حبنی سے* ایک البیم بیٹی کو کمپیجاکہ وہ ان کوالٹرنعال کی آیتیں بڑھ پڑھ کرشناتے ہیں) کی طبح بہت آیتیں ہیں ان سب آیات میں ذکر ہے حصوصیا انڈ علیہ ولم کا ا ورذ کرمی با دشاموں کا سا . اگرکیسی با دشاہ کی سوانے عمری لکھو توکیا لبس اتنا لکھو گے کہ فیلاں تاریخ بس اموا اور فلال تاریخ تخت کشین موایل سوانح عمری توبه موکاس نے اتنی ملک فتح کئے یہ بیاحکام حادی کئے اِس اِس طرح مخالفین کی مرکوبی کی البی البی شجاعت ظانہ كى يد بروال مواني عمرى بس اس قاعده سے آب كى الس سوائع عمرى دوسى چيزى مي قرآن و صربیث - قراک سترلف می حصوصلی الشرعلیه ولم کی پوری شان ظاہر مردی ہو ہے ایکے اخلاق كا ذكر بي حيناني من نعالى فرماتي بن وَإِنَّكَ لَعَالَ خُلُقٍ عَظِيمٌ ١٥ ورآب ك شان من فرات مِن إِنَّا أَرْسَلْنَا لِهَ شَاهِمًا أَوَّمُ بَقِيًّا وَّنَذِيدًا قَوْ اعِيًّا إِلَى اللَّهِ بِإِذْ نِهِ وَسِرَا عَامُّنِيْدُ النَّكِ میان میں ان میں ہے۔ اور میں ہے۔ اور مونین کے لئے نبارت دینے والے اور کفارکو ڈرا تے ملے ہی بكواد تُربَعًا نُ كَا طرف سے اس كر حكم سے بلانے والے ميں اور آب اكيب روشن جراغ ميں) إسى طرح حديري ميں آكي كھاتا بينا سونا حاكنا ور دوسرے حالات مذكور ميں اے الشراس كاتذكرہ كيوں بنيس موتار میں اس کی وجربتلاتا مول ایک حراص سے پوچھا مفاکرتھ کو قرآن نثر ایف میں کوانسا حكمست زياده بسند روائس نے كہا تكوُ ا حَامَةُ وَا مُنْحَدُ اكه كھا وَا ورب ہو. بوجیا دُعا كونسى ببند ہج كمِما تَرَبَّنَااَ نَوْلُ عَلَيْنَاصَائِكَ فَأَحِينَ المستَمَاءِ وإعبار عيرودها ربم كواسان سے دسترخوان نازلغول بطرح استخص کو بیرلیسند آیا اور بیرلیسند کیوں نه آتا کیونکدا وربا توں میں تولفن سے خلاف کیچه کرنایش ناہرا وراس میں کیو کرنا نہیں بڑنا ۔ اِسی طرح اِن لوگوں میں سے ذکروں میں میریستدآیا کہ آکے نوریب المبوا تھروہ آپ کی والدہ میں آیا تھرفلاں تاریخ ولادت شریف بون بس اورب وكريبندين آيا كرحف ويسط لشعليه وسلم نے حاك حاك كرطاعت ك ہے ۔ ایک ہی آبیت کی نلا وسن بیں رات گذرگئی ۔ یاؤں مبارک ورم کرگئے اور بیر ذکر لیے ت نہیں آیا کہ حضور السّعِليہ ولم نے ناراجنی ظاہر کی جمعصیت سے۔ ریاسے حرام خواری اس کوئنیں بیان کیا حاتا۔ وجہ اس کی صرف بیری کاس میں نفس کےخلاف کرنا ہے۔ بهسوا كرمحص رسم بى كى بابندى بحقواس كاعلاج بنيس اورا كرعقل سے كا البانيانا كو ال جبزیے توکیا بیشان مونی نمی محبین کی کرحصنوصلی الشرعلیہ وسلم کے اور تذکروں کو آڈا ہی دیں اسی طرح محبت کے لوازم سے ہوآپ کی شان میں گستاخی نزکرنا اور آپی عظیم کی حاوج

نيزمتا بعت كرنا ميريدايك الح ووست فيجوكه ذكرمهاركي عابثق تصفوا في يكهاكة حنوالمالة عليه ولم قرماتين كريم أس كي شفارش بذكري تحجه مهاري بهت نغرلفين كري بهم توانس كي سفارش کریں تے جوہا راکبنا مالے۔ بہ توان کا ذکر تفاجہ خوں نے بزع خود آلے حفوق میں سے <u>ن محین کا بہلولیا تعین فرہ ہن جنموں نے عظمت کولیا ہے نہ نومحیت ہی نہ متالعت اکثریثہ ہ</u> ببيجن يرتغليم حديد كامذاق غالب بحطرزان كاببرى كمه يدلوك علمار يسيعلنني احكام لى يوجينے من احكا ميں خودعلتيں نكالتے ميں اور جوبات اپني عقل نارسا و ناقیص کے خلاف مواس كے ملنے ميں أن كونا مل بوتا بركہيں كہتے ہيں كرمليصراط برجلينا عقل كيخلا ف بوراس لئے ك وه بال حديد ده من اورتلواد سي تيرب مع كيي كوني حل سكتابي كوني كيتربي كهتربي كرماته يا وَل كالوانا عقل يخلاف بوغرمن طرى ارزال چرزان كے بهال بهي بوكرجهال حاليب كهديس كوغفل سيخا أن امورس سوا كا معراج معي بوكوات كے نزد كا عقل كے خلاف بركھتے ہيں كە مقورى دورجا كروا نهیں ہو ماں پہنچکہ جاندارکسی طرح زندہ بہیں رہ سکتا بہ طرز نتبلار ماہو کوان کو محبت بہیں ہے۔ رسول انتصال المتعليدوسلم كى كيونكوس كاساته محبت بونى بواس كاحكام من مشدينين مواكرتا فرض كيح كسي عورت سے محتت موصلتے اور وہ كہے كدا بناكرنذ نكال كرسر ما زار سرمیا نيل حاوَتومي تم سے خوش مول كى تواگرو يتخص محبت وعشق ميں يكا ہى توكىمى مذيو تيموگا ك اس میں کیا حکمت ہے۔ ملکہ ہوں کہ یگاکہ میرسے محبولیے اسپے راحنی موسلے کی ایک صورت تو ن کالی محکواس فرمائیش کی وجر دریا فت کرنے سے کیاغوض میرا تومطلب نکلتا ہی ہرگز لسی مصلح*ت اورحکرت کے مع*لوم مونے کا انتظارت کرایگا جحب کی توٹری مصلحت کارجنی ر دینا م پرب ایک عورت مردادی محبت میں برحال مرکاس کے احکا کی عِلْست^و دیافت بہر کھے ات توبداحكا توديج كيسي وات مقدس كيم أن كاعلتين كيول دريافت كي جاتى بين بس بات برے كرجولوگ احكام ميں شبهات فكالنے ميں ان كومحيّت بنيس حصنورصيا وشعليه وكم سے اوراً گرمحتن نهیں ہوتوان کا ایمان ہی کہا ہم حصنور صلے اللہ علیہ وسلم متصریحاً فرماتے ہیں لَا يُؤُمِنُ اَحَدُ كُمُرَحِتُى اَكُونَ اَحَبَ إِلَيْهِ مِنْ قَالِهِ ۗ وَوَلَيْهِ وَالنَّاسِ اَجْعَدِيْنَ لِمُ يَتَ تم میں سے کوئ مومن کابل نہیں موسکتا جب تک اس کواسے والداور بیٹے اور تام لوگوں سے زیا دہ مجہ سے محبت رة جوجائے) اس سے معلق موا كرحب نك اتنى محبت نهوكى توايان نصيب نهو گاخودى تعللے فرماتے ہيں دَاكَدِيْنَ اَمَنْ وَالمَشَلَّ مُثَالِلُهِ (حوال ايان والے بي ان كو الله الله والده شديد محبت ہو)

عفودس الشرعيرة لم كم عالم تعشب إلى إسلام

ايان بالندوه بحسب مي محبت بوشدت كبيها ته اورايان بالنذا ورايان يا آستول متلازم م ایمان *باکشیوک کی شرط میں دسی مشدت محب*نت ہوگی اورعلاوہ شہادت قرآن وحدیرے <u>کے آ</u>یے بھی تومشاہرہ براورمونی مات برکہ طاعت کا بطعت ہی بلامجبّت نہیں آیا جو کھاعت بلامحبہ ہے م و وه محص صنا لبلری طاعب م و تی بخشیقی طاعت نہیں ہوتی اس طاعت کی الیبی مثال ہ کی جيسے انجن ميں بھاب منہوا ورائس كو مزوور تشيلتے ہوں جس كى رفتار كيم كى قابلِ اعتبار نہيں ہوتى جہاں مھیلنا بند کیا لس مرک گیا۔ اِسی طرح برون محبت کے جوطاعت موکی فابل اعتبار مہد طاعت حب ہی فابل اعتبار مبوگی کہ آگ گئی ہوئی مو بھا یہ بھری مومحیت کی بلکہ قطع نظئہ لطف کے آسان بھی طاعت جب ہی ہوتی ہوکہ حبت ہو مثلاً ایک تومزدور کا کہنا ماننا اُس کی حالت تو به مبونی برکه جہاب آقانلا اور کام سے بیٹھ گئے اور ایا کسی مجو یک محب کو لسی بات کی فرمائیش کرناا وراس کا کام پراگاے جانا اُس کی بہ حالت مہوگی کراگرا^ہ سے الت ہی ونی اس سے بیمبی کہے کہ کھا نا تو کھا لو تو وہ یہ ہی کہے گا کہ میں جب ناے کا م کو بورایکہ لیو*ں گا محکو* ی بات میں جین نه آئیگاغرض مزد*ور کے کا*امیں اور مجیکے کا م میں زمین آسمان کا فرق مزاہر فوت بمجدليجة كه دوام طاعت جوكه عادةً سهولت يرموقوت بي بلامحبت نهيس موز ليس ح عقلاً بھی محبت طاعیت مفروصندکا موقومت علبہ بی توضرو دمجتبت بھی فرص بی ا درا لینہ لوگوں کو حبب محبت نهبس توظا مبريبه كدمتا ليعت كعبى نهبين جومحست يردو قومت مرحا وروكييه بحبي مدمهي مبرك جولوگ احکام میں شبہات نکالنے ہیں وہ عمل کیا خاک کریں گے . غرص محبت ومتالعین سی توبه عاری میں البندان لوگوں کے فلب میں آپ کی عظمت ہو صرور مگر عظمت میں وہ نہیں جو مطلوبه كيوتكرحضوصلي وتأعليه وبلم كعظمت حبرحيثيت بهوني حابيئه وه أن مير تنبيل نظر المرابعة الشرعابير والم التأايك شاندارا ورعاتِل بإ دشا وسيحة بي اورصمناني مجي لس نربادہ عظمت آپ کا ان کے دل میں بادشاہ بونے کی حیثیت سے ہوئی مونے کی حیثیت سے آيى نطادة عظمت ال مح وَبِن فيهي اگرنبي جوئے كى حيثيدن سے اسل عظمست جوتى تواسكا م ميكتيں ن و صون المنظ كيونك بي موسس احكام نهير مبلغ احكام بير - إسى طرح أيكي نام ما في اسلام کھتے جیساکہ یہ لوگ آپ کوبانی إسلام کہا کرتے ہيں ميرے نزديک يہ لفتب عيسا ئيوں ہو لیا گیاہے وہ لوگ اِسلام کوخدانتا لے کا بنایا ہوا نہیں تیجے بلکہ بوجرا نیکار نبوت سے بہر اعتقا در کھتے ہیں کہ حصنور سلی کٹر علیہ ولم نے اِسلام کو بنایا ہی۔ مسلما نوا اِس لقب کو تعبور و

خوس محر لیے کریانی اسلام خدانتا کی من آب کی توبیشان ہے ۔ درس تنینطوطی صفتم داشته اند انجواستا دا زل گفت بگومی گویم کیس پردہ مجھے طوطی ک طرح مجھا دباہی ہو حکم آسستا دازل سے ملائتھا وہ ہی می*ں کہ*در با ہوں۔)

آنیے تواقہ هرسے شنااِ دھرکہ رہا حضوص کا نظیمایہ حکم نے کوئی چیزخو د نہیں بزائی آنیے حکابت بان فرماریوم فرانعالی کی طرف مگراس کے ساتھ ہی ریمی ہوکہ آپ صرف سفیری مہیں ملکہ ہاری ٱقادرسرداريقي من اس كوا بكيتال مستجهة كرايك بيام بيبونجانا نووه برجيبية وَأَكْبيخط بهونجانا كِ ا در ایک وه جیسے استا دمضامین شاگرد کوبهر نجاتا ہے استاد صرف حکایت کرینوالاسی نہیں بلکم حاكم ورمرتي بهي بي سوحضو صلى الشعلية ولم كي مي بهي شان م يعض بي ا دب لوگول كو دهوكا بواب كانعوف الترآب كى مثال محض سفرجيسي بوسويجف باطل بوللكهم غلام برحضورالة علبه وسلم كمطأ ورآب بهالسه آفامين العبنة مبلغ مونے كے مضح بير مبري كرحضور سل الماعليہ وسلم ابني طرف سوكه طاقے بڑھاتے نہیں ہی اوراس سے بیٹیمجھا جائے کہ آپ اجتہا و نہیں فرطاتے بھی مُروه اجتهاديمي مالاً احكام وي بي من داخل بي كيونكيس اجتها دكو قائم ركهنا تهوتا تفا وه وحي سيمنسوخ كردياحا بالخفاليبن فمنسوخ نهبوا وهجمي وحي منصوص بن كبيايس احكا إجتهاتي می*ں بھی آپ کی ہی ش*ان ہو۔

كفتهٔ اوگفتهٔ الشربود گرچه از حلقوم عبالشهود

لاس كاكما بوا التربعانى كاكب مواب الرحيد بندے كے مدست نيكا سب)

اورا وبرجو كهاكيا بحكراً بمحصن مفرنه تقعه مرتى تقع اس كاابك كهلا قرمينه بديوكراكي حالت میمقی گرحیب کوبی ستحض انست میں سے خلاف کرنا تھا تو آپ افسو*س کرتے تھے کہ* کیوں بگرارہا يهموا كرحضوصلي لتعليه ولم كعصرف اس طرح كام ميرد موتا جييه سفيرك موتابى تواب ا ونسوس ہی کیوں کرتے کیونکہ جب آھیے سفارت یوری کردی توآپ بُری ہوگئے سفے کا کا نواننائي مختواه كوني حبنت مين حات يا دوزخ مين افسوس كے كيامعني إس محصا ف معلوم برواكآب سفرمحض منه تعع. غرض مذ نوسفيرمحض تنصيحبيسا ابل تفريط تمجير بس ا وريذ مخترع المكا تقے ہاریے منبوع نفے مگروحی کے بالکل نابع حبب یہ ہوتو آئے فرمودہ احکام خدالعالی کے احكام بن معرضالقالى كاحكام بن عقل دورانا چرمنے كيونكه خدانقالى كاعلم بارى علم كاركام كاعلم بارى علم كاركام كائل كاعلم بارى علم كائل كاعلم بارى علم كائل كاعلم بارى علم كائل كاعلم بارى علم كائل كاعلم بالكائل كالمركزين سوجنت إن لوكون في عقل دوران لو

معلوم مواكريه لؤك آپ كى شان نبوّت كومغلوب اورسِثان سلطنت كوغالب همجيتے ہیں اور تيالُ يەلوگ چىندۇرىكى كەنىغلىيە سالم كوچىرەت ايك بارىشىيا ە شاندار سىچىتى بىس كى دلىل بېچىي *بوكەج* بھی پہلوگ اکھے کارنامے بیان کرتے ہس توحرون با دشاہت کے کارناہے بیال کرتے ہر آکے فقروفا قد کونہمی بیان نہیں کے لیے ہیں کاس بین بیٹی ہوگی مگرخو کیے کو کہنگی فظریت می و دہجا آن میں توالیبی با توں سے کمی ہوسکتی ہر ورنہ اِن حکابہتوں سے کیا کمی ہوئی ملکہ گرکھی باس لشكروشتم وخدم سب مجهم وادراس صدرت بس اس كوغليه رعب حال مرد لو وه جندان کمال نهس بری عظمت تواس میں برکدایسی تواک کی حالت مگر بھے رعب کی کب مجر کیفیت اِن لوگول نے اپنے مذاق کے موافق قباس کیا ہے جیسے ان کے پہاں اناج مذ رم توجهاتين مهان كے لئے كہيں سے سالن منگلتے ہيں تو مهان سے جسار كا حول وَلاَقَوَّةَ إِلاَّ بِاللهِ ميريه بهال كا قصر بوده بدكه ايك دفعه بهارسه بهال سالن كم موكيا گھرکے لوگوں نے بھائی کے پہاں سے چھیا کرسالن منگا یا کہ مہمان کوخبر نہو کہ یہ د وسری حاکمہ سے آباہی جب کھالے بلیٹے توس نے صاف کہدبا کہ یہ بھائی کے پہاں سے آباہی- اور پہلے هرس کہاکہ ہم سے جو دوستوں کومحبّت ہے توالٹر لعالیٰ کے واسطے ہو تھراس میں اس ک کیا گنجاکشش دوسرے ہماری شان ہی کیا ہر حجر گفعث جا ویگی سوائنی تسندن توہیں ہی جہنا حاسبئے کہ ہماری شان سی کہا مگر حصدور میلی الٹی علیہ سیلم کا معیا ملہ دوسہ اسبے کہ آپ کی اِنتی بڑی شان مرکہ وہ اکسی حکابات سے کھٹتی ہی تہیں کوئی سمندرسے ایک قطرہ لے لے تو اس میں کیا تمی ہوگئی۔اگر جیونٹی نے ایک ریزہ معطّانی کا حلوائی کی می کا ان سے توڑ لیا تو ایس کی وکان بیں کیا کمی ہوگئی ا ورفیخضورصلیا لنٹرعلیہ دیلم کی شان توہرست ہی ارفع ہو ا کیے آمنیوں میں الیے الیے گذرہے ہیں کہ سلطنت کی تھی پر وا بنہیں ۔حضرت غوث عظم بالأحمة التذلعا لي عليه كم ياس شاه سخر في لكها تقاكه ملك نتم وزكا أباب حصر أب ك خانقاه کے خرچ کے لئے نذر کرنا جائیا ہوں قبول فرالیجے ہے۔ ہے جواب میں یہ وو

چوں جرسنجری دُرخ بختر سیاه باد در دل اگر بود مہوس ملک سنجم زانگہ کہ با فتم خراز ملک نبم شدب من ملک نیم وز برکی جونمی خرم دجر سنجری مارح میرامندی لا مواکر میرے دل میں ملک سنجری وسوسر میں اس سے کہ مجے حربے نیم شب کاسلطنت مل بومیری لظرمی نیمروزک سلفنت ایک تو کے برابرمنیں)

حضرت ابراہیم ابن اوہم جب سلطنت ترک کرے جائے تو آرکان وولت ہیں کمیٹی ہوئی کہیں طرح ان کولانا چاہتے وزیر گیا دیے اکآب گدری اوڑھے ہوئے بیٹھے ہوئے ہیں ہوئی کا کہی طرح ان کولانا چاہتے وزیر گیا دیے اکآب گدری اوڑھے ہوئے بیٹھے ہوئے ہیں ہوئی کہا کہ حضور تشریعت ہے جائیں آئے فرما یا کہ پیسلطنت ہیں مبارک ہو تھے تو الند تعالی نے ایک بہت بڑی سلطنت عطاف ما دی ہی۔ اس کے بعد آئے ابنی سوئی گدری سے لکالی کر دریا میں بھینک دی اور وزیریت کہا کہ میری سوئی دیا اس موئی گاری سے لکالی کر دریا میں واجل کر دیا وہاں سوئی کا بتہ کہاں آئے فرما یک اچھا ہے اپنے منہ میں کوئی سوئی کا وقت کا بیٹ کہاں آئے فرما یک اچھا اب ہماری سلطنت دیکھویہ کہ کرھیلیوں کوئی طب کیا کہ اے جھا ہو میری سوئی لاؤ میا گاری سوئی لاؤ میا گاری سوئی لاؤ میا ہے کہ سوئی لاؤ میا کہ ہوئیں آئے وزیر کے سامن ڈالی اور فرما یک دیکھی میری سلطنت تہمیں ابنی سلطنت بر بڑا آئے وزیر کے سامن ڈالی می اور فرما یک دیکھی میری سلطنت تہمیں ابنی سلطنت بر بڑا نا فرماتے ہیں ۔

رو برسلطال وکار و باربیں حسن تنجری تنجر کا اُلاکنیکا اِربیں د بادئاہ کے یاس جاؤا درکارہ باردیکوعدہ باغ کراس کے نیجے نہیدیں حبّاری دیکھوی

عادف شیرازی کیتی سه

مبیں حقیر گرایا ن عشق داکبر قوم شہان ہے کروخسروان ہے کلداند دمین گدایان مین کو حقیر دیم ہو کیونکہ یہ لوگ شاہان بے تخت وتاج ہیں)

ا ور کہتے ہیں سے گرائے ممیک ہ ام لیائے قشتی ہیں کہ نا زبرفلک حکم برستارہ کٹم رگدائے ممیکدہ جرنبکن ستی ک حالت یں دیکھوکہ نلک برنا زا درستاروں پر مکم کرتا ہوں)

حضرت عمرض الشرنعال عدك زماد میں زلزلدا یا آئے زمین بریاوک مارکر فرمایا اسکنی یا ادھ اس کے سامنے ایائی فعر ادھی اسے زمین مفہر جا ایس زمین مفیر کئی کیا حقیقت بوسلطنت کی اس کے سامنے ایائی فعر دریائے نیل خشک ہوگی اس د فعہ مذجر احمار المائن ہوئی تھی اُس د فعہ مذجر احمار عروبن العاص یا عبدالشرین عمروبن العاص میں عبدالشرین عمروبن العاص میں عبدالشرین عمروبن العاص میں کے دوبن العاص کے عامل تھے لوگوں نے آکر عرض کیا اس اس مواہر تو تم کیا کرتے جولوگوں نے کہا کرجب ایسا جو ناہر تو

عنزت لمرخه كه ددعجيب نفعت

حفرت باز در بدائل الماس فقوه كاصلاب

آس کومرن ، وفناه قراردن معظیم نیس بر

واعتلىن كاحكا بالتركيف

یا۔ جوان سین اوک معین میں دیتے ہیں اس سے وہ جاری موجا نا ہر آئے فرمایا کہ حاملیت یم به به به به برگی اسلامی*ن اور بین خ*لیفه که لکه خنام برای انتخول نے حضرت عمر کو **لکه ما جنفر سیم** یں کے نا ایک حکمنا مرکبیجا حس کامضمویہ تھا کہ اے نیل اگر نوخدائت تعالیٰ کے حکم سی حاری ہج توكسى شيطان كمے لصرف سے بن ميونے كے كيامنے اور برہمیں ہوتوہم كوتيرى كھەم خدا تغالی ہارا راز ق ہی آکیے اس لکھنے پر مخالفین سیسے تھے اور کہنے تھے کہ دریا رکھی محوم کے بنے میں مگر فلندرانچے گو بدر بیرہ گو بایہ (قلندر جو مجید کہتاہے دیجھا ہوا کہتاہے) آپ کوشیم میں نہوا اليهانهوا توعزت كركرى موكى حصرت عمروبن العاص أس رفعه كواعلان تح ساتذ ليكرجلي ا در مخالفین کاگروہ مجھی آ کیے سیجھے حیلا سینتے تھے اور کہتے تھے کاس رفعہ سے اور درمائے نیل کے جوش ہے کیا نسبت مگروہ رفغہ دریائے نبیل میں ڈالنا تھاکہ دریا کو حوش آیا اور کبرر میگو حلنے لگا ۔ اور بربانیں توکوڑہ مغزوں کے سمجیا لنے کے لئے ہیں واقع میں توان کی للطنت کے واور ہی ہوجب کو حضرت بارنہ پر ابسامائے نے ذرا نیز الفاظ میں کہا ہو مگر تھر کوئی البیا مذ يه ہے کہ حتنی چیزیں ہیں وہ نو ملک ہیں الٹر کا اور الٹر نتعالے ملکتے ہمارا اور ظاہر ہے کہ کہاں التديقا لا كي علوشان اوركها ل دومري چيزىي إس كئے بهارا ملك اعظ بحفيرا اوربيرائي مرتبة نا زمين كها بي برتفض كالمنه السكيف كم لائق نهبي كيونكه سه پول بزدادی گرد برخونی بگرد نازداروسے بہاپیرہیجو در د (ناز کے بے گلاب چیے چہرہ ک صرورت ہے جیتم الیبا چرونہیں دکھتے تو مذول کے پاس مست میں کی عال يدكان كى سلطنت كوكيا يوجية بوا ورحب اوليارا لللكى بركيفيت بركوجنا كيسول الشد صلاد لٹرعلیہ ولم کے نر دیک ہیر دنیوی سلطنت کیا بلاہے سوآب صرف یا دیشا ہنہیں ہنا دشا

لرميرا بيثا مركيا اس كوزنده كرديج آنے فرمايا كه زنده نہيں موسكتا اس كى عرضم برجي تن ائے کہاکا گراس کی عمرضم نہون اوائے کئے کی کیا ضرورت متی آھے تواسی واسطے کہا ہے تم ہوگئی اورآپ کو زندہ کرنا پڑیگا آننے بارگا ہِ الہٰی میں عرض کیا وہاں مجھی ہی دہیں ہ م مبواکه زنده نهیس موسکتا آسے بھی وہی جواب دیا حبیسی طرح عرص منظور پذمویی اور إدهر راصياني تناكب كبيا تواسي عزرائيل سيحقيلا روحول كاجهين السي كعول بإساري حوب يمرتميراً وُكَّتِينِ اورتمام مُرقِي زنده ببويكُ آينے فرمایا کہ دبیمها ایک کونہ جلایا اب اجھا م واعز دائیل نے خداِ تعالیٰ کے پہاں نالش کی و ہاں سے حکم ہواکہ ہم کو دوست کی خاطر تنظور پی خیر جیسے وہ کہیں وہی ہی الہٰی تو برکتنی بڑی کُستاخی ہوحی بعانی کی شان ہیں. نياخدا نتعالیٰ کی سلطنت اوره کی سلطنت ہے کہ کوئی قاعدہ قالون ہی نہیں جس کاجوجی لمطنت پراکیش حکابیت یا دا تی کوئی شهریما آن نیا وُلوراُن نفى كاكلم سرنيا وَكم معن مِن الضاف كه اور يورشهر كوكين مِن اس كه معن مَهْ وَالْمُ الْفُا في كالثهر اكب كرواورا كأس كاجبلائس تنهرس حايهر ينج اورجزول كالجعاؤ يوجها مساكل وسولهميركيهول بمي سولهيرسطيخ بحي سولهير كقي تجي سولهير بتعك بجي سولهير وتشت کھی سولسیرغوض سیکا ایاب ہی مھاؤ ۔ گرویتے بیرحال دیکھ کرتھیلہ سے کہا کہ بہتات حلوبیٹ ہرسنے کے فابل نہیں۔ یہاں کھرہے کھوٹے سب ایک بھاقے تلنے ہیں۔ جیلہ نے کہا کہ ، توہماں رمیں گئے خوب کھی کھائیں گے طاقت آئے گی۔ برحن گرونے سجھایا مگراس نے الكين ما في خيرابك عرصة مك ومإل رماكئه افراط مصسب حيزين ملين حيله كمعا كها كونور مؤما موارايك تعداتفاق سے ايوان شابي يرمېو تيجے راجه كے بہراں ايب مقد وہ میر کہ دوچورکسی جہاجن کے پہال گئے تھے جوری کرنے نقت دیکرانک با سر بہرہ رکھاا کیہ اندر گیا اس بروہ دلوار گربڑی دب کرمرگیا اس کے ساتھی نے دعویٰ دائر کر دیا نہاجن رکاس نے دلیوار کمزور بنانی تھی کہ وہ گریڑی۔ جہاجن کو جا حرکمیا گیا اس نے عذر کیا ک بیراقصور نہیں معاریے الیبی دیوار بنائی نفی معارجا ضرکیا گیا اس سے پوچھا اس نے باكهمزدورية كارابتلاكرديا تفاأتس لناسينت كواحجي طرح تنبس بكرا المزدورها جز لباگیا اس سے بوجھاگیا اس نے کہا سقہ نے بانی زیادہ حیوڑ ویا تھا اِس کے گارا بیگا ہوگیا سقہ حاصر کیا گیا اس نے کہا کہ سرکاری مائیمی بیری طرف ووڑا آرہا تھا مشک کا

ملص التزعيرة يمم كواثن مستبيميا وكاخلانتنان معين وكدمث ليبت وكرشه بمي كمراق مي عظمت وكل

و ہانہ میریے یا تھے سے حصوت گیا اِس لئے یا نی زیا دہ پڑگیا فیلیان کوچا ضرکیا گیا اس نے کا ا یاے عورت بخیا مبوا ربور پہنے آرہی تنی یا زہب کی جھنکار سی باتنی چونک گیا وہ عورت حاضر کی ئاس نے کہاکشنارہے یا زیب ہی باجا ڈالدیا تفاشنارکوجاجر کیاگیا اُس کوکھے جواب بنرآیا ں توسلسلہ حم میونا آخر بیریخوبزمہوا کاس سنارکو کھالٹری دیجائے۔اس کو کھالٹی پ لے گئے اور گلومیں بھانسی ڈالی اس کی گردن البین تنبی ھی کہ حلیقہ اُس کے تکے میں برا برینہ آباحلة تفابرا جلاديغ أكهاكة حلفاس كے تكے ميں نہيں آنا اس پر سيخوبرز ہوا كہ موقعة لومھائی دیدو تلاش ہوئی توسوائے جیلصاحب کے اثنا موٹاکوئی اوریہ ملاہر مکراہے گئے اِنفوں نے گروچی سے کہا کہ اب کہا کروں گروچی نے کہا کہ بھائی میں نے تو پہلے ہی کہا تھا کہ بہ بررمینے کے فابل نہیں مگر لونے نہ مانا اب اسنے کئے کو تجھگٹ جیار نے کہا کہ حضور کسی طرح بجايية كيحة توليحيئ خراكك بجدمهول كروني تدبيرنكاني كآليس مين حيكر فاستروع كماكر وكجهيك مخھے بھالسی دوا درصلہ کئے کہ تھے دوخوب جھگڑیے بہان مک راجزیک نوبت بہوتی راجہ نے یو جھا کہ کیابات ہے۔ گرونے کہا کہ براہی ساعت ہے کہ جوکوئی اس ساعت میں تھالسی چراہے توسید ھابیکنٹے جائے اِس لئے ہم *حوار نے میں کہ بھرالیبی ساعت بن*ہ کی ۔ راجہ نے ها که بهراس پیره احمام موقعه کهال نصبیب مروگانهی به بیدو بیدو بینانجراس منی کو میمانسی دی*دی گئی۔ البیے راجہ کو بھالی ہی* دینا اچھا۔ پاپ کٹا خص کم جہاں پاک ۔ یہ قصه بمفاأن نبيا وُاوركا سوبهرت سے لوگ مسلمان بيوگرائيي لی جیسے اُن نیاؤ بورگی حکومت کرکوئی فاعدہ اور قانون ہی تہیں اندھا دھندمعاملہ ج جس کے کچھ اُصول ہی نہیں ۔ صافح و کتنا بڑا طلم و تم ہو کہ اولیار کو با انبیار کوخ**دا** تعالیٰ کی برار ملکه مطابق البی خرا فات حکایات کے خدا تغالے سے بڑمدکر قرار دیا حاصے اس کئے كهتا بيول كهرمسول الشصل لشرعليه وللم كواتنا رت بزدها وُكه خدا نغالي بيب ملا دو كاست حضوصلیٰ لنٹرعلبہ سلم بھی تو ناخوش مول تھے آئے بعض وہ لوگ رہ گئے کہسی قدرمثالعت توکرتے ہیں مگریہ اُن کے دل میں عظمت ہوا وریڈ محبت ا وربیالوگ زیادہ اُن میں ہیں جو احجل کسی امام کا اتباع نہیں کرتے کہتے ہیں کہ ترجے موجود ہیں صرورت کیا ہوا کا برک إِنْهَاعِ كَى بِهِم خُودِ وَيْجِهُ كُرِيمُ فِي سِكَةَ بِينِ الرَّوِي بَهِينِ سَجِيةٍ تُوتِرَجَّمِهِ بِي سے احكام لكال كية بين سوان بين لعض لوگ اليے بين كرنه بزرگون كا ا دب كرتے بين مذصحابة كا مذ المكر كا-

اورملكه خو دحضوصلیٰ لته علیه تولم کی شان میں خشک الفاظ استعمال کرتے ہیں بس طا ہے۔ ًا اطاعت توكريتيمي اور مدعات سے بھی بجتے ہیں مگر مذعظمت جیسا بیان م واا وریز و ہسوزو گداز ومحبت میں موتا ہیءون اس وقت بہتین جاعتیں ہیں ۔ ایک وہ جومحبت رکھنے ہیں کم ا نناع وظلمت ننهي ايك وه جوعظمت كرتے ہيں ليكن محبّت واتباع بنہيں ۔ ايك وه جو اتهاع كريتے ہيں مگرغلمت ومحيّت نہيں ۔ سويہ نتينوں جاعتيں پوريسے حقوق ا دا نہيں كئيں نسی نے ایک کولیا دوکو چھوڑاکسی نے دوکولیا نبسرے کو چھوڑا علیٰ نہا۔ جامع وہ شخص ہے ج حضوصلی الشیعلیه سولم کی محبت میں منالعت میں عظمت میں سرا فگندہ رہنا ہوئیس اس آست میں مہی مضمون ہوآ بہت کا ترجمہ پہلے کرنا جا ہے تھا لیکن تمہید میں صفوطویل موكبا أب ترجيه كرتا بيول فرمات بسح لغال شانه قَالَ اللهُ الدَيْكُمْ فِي كُوَّا مَا اللهُ الدَيْكُمُ فِي كُوَّا مَا اللهُ الذَا اس کی توجییں اختلات ہے۔ ایک توجیہ توبہ ہے کہ ذکر کی تفسیر کلام مجیدسے کی جائے اور وَكُرًا كَا بِدِلَ الانشمَالِ بِيُحَرِّشُونَاكُ - اوراكيب توجيه يه بيكه ذكرًا كم معني بين مشرفاً كا ورسولاً اتس سے بدل الكل مود مطلب موك خدانخالى نے ايك شرف نا ذل كيا سورشرف كا لفظ عظمت كوظا بركردما ہى وہ كون ہم الشقال ہيں - آنڈل كھى آسكے مشرف پر د لاكت كررہے، بیونکہ انزال اور سے نیچے آنے کو کہتے ہیں۔مطلب یہ ہے کہ تنی توا ویکی رکھنے کی چیز لوج شرف کے تمریمہاری خاطرسے تیجے بھیج رہا ہج اس صورت میں آپ کا نثرف ورنشرف طاہر موكيا وأكركس كوت بموكه دوسرے موقع برقرآن سترلف مي بيے وَانْوَلْنَا الْعَدِنِيَاكم ہم نے لوسے کونا زل کیا حالانکہ وہاں ا ویرسے نیچے آنا نہیں یا یا حانا کیونکہ لوہا آسان سی تونازل نہیں ہونا وہ توزمین میں سے لکلتا ہواس لئے انزال کے معنے اور سے نیجے آنے کے کہاں ہوئے ۔ جواب یہ ہے کہ و بال تعذر تحقیقت کے سبب مجاز مرا د لیا ہجا ور کَعَنَدٌ أَنْذَكَ اللهُ إلَيْكُمْ وَكُورًا مِن تَعَدُرَهُمِين اس لِعَ حقيقت مرا دمي- دوتَ مَر علمار فياس ى نمبى بەنوجىيە كى ئىچە كەحضەت دەم علالىللاكە سائھە كىئى جېزىي تانى تىقىيى - يېتورا ئىفا ا در ئ چىزىي خفيں اور وہ اوپر نبى سے آئى تحقيب يميسرى توجيبر نير كرختر تير نكلتا ہے زمين سے اورسبب اورما دہ اُس کا بخارات ہیں جویا نی سے بیرا ہوتے ہیں اور یا نی اور پسے آتا ہے اور زمین میں نفو ذکر نا ہے سواس طرح تمبی زمین میں نفو وکر نا ہر سواس طرح بھی مصفح حقیقی ہی ہیں ،غرض حقیقی مصف از ال د شوار ہونا - عذرا مد محبت لاناکسی بات میں عدہ لو ہرا وروہ چیز جس کر تیز کرا گیا ہو تنی حقیری کے ۔

آبيدكم يورحاطون اواكرخاجا تبين

كے اوپرسے آنے كے ہيں اور آنزل كاكلر بارش كے لئے بھى آبابى سوآ كيے إس كا استعمال مونايہ اشاره اس طرف بمبی پرکآپ کی شان بارش کسی ہے کہ وہ بھی رحمیت ہے اور آپ بھی رحمیت جنانج حاربيث مي مي أنَا مَحْمَدُ أَمُهِ مَنَا الله العني مين خدا لغالي كى رحمت مول جو من رول كے كے خدالغالے كے باس سے تحفہ كريك آيا ہوں اِس سے معلق ہوا كر حضوصلى الشرعليہ وسلم ک خاصیت بارش کی سی بوجنانچه بارش سے حیات موتی بروارض کی اور آسے حیات موقی سے قلب ک ایک تعرحضرت مولانا فضل ارجمنی صاحب نے ایسے موقع پر مربط انفاکہ كبى نے آہے مئله مولد كے منعلق يوجها مقاآليے فرما با لوہم مولد بڑھنے ہیں اور پیٹے مرزیھ تربیونی باران سے سوکھی زمیں نیعنی آئے دَحِمَۃ للعسّا لمبس اس شعرسه ميرك إس مصنمون كواور قويت مبوكى - غرض ذِكْدًا ليس آب كى عظمت كيطرف اشاره ہودَا سُولاً میں منالعت كى طرف كيونكه مدار متا ابعت كا رسالت ہے اور أمَنْوا مِن محبّت كى طرف كيونكاكيك أبيت مِن سِحة الَّذِينَ أَمَنُوْ إِنَّ شَكَّتُ اللَّهِ وايان والعالمَة الله الله ے شدیر بھت رکھتے ہیں) اور حت النزاور حت السول میں لازم ہے توجس طرح ایمان کے لئے ا لتربعًا لى ک شدت محبّت لازم ہے اسی طرح "دستول کی شدت محبّت بہائے کچے مُبَدِّنا حِیْن ليعى خودظا سرعي اوزظا سركرنے والے بھي آگے ارشا وہوليئن آبَ الَّذِيْنَ الم ليغزج مَين لام غابيت كابح مطلب ببرك كبول بهيجاحضور صطالت عليه وسلم كواس لي كرحضور صيالالثر علیہ وسلم سے برکات حال کرس اور بیٹ بنکیا جا ویسے کہ جوا کان اور عمل صالح کے سائهموصوت موكاوه توخودى خارج صن الظُّلْمَاتِ إِلَى النَّوْسِ وظلمات مع الزرى طرن نطلے والا) مہوگا میمران کے خارج کرلے کے کہا معنی سومطلب برہر کہ جولوگ ظلمت سے لور کی طرف خارج مہوئے ہیں وہ ایمان اور اعمال صالحہ کرکے ہوئے ہیں لیجی یہ برکت یمان اوراعال صالحه بی کی بوکہ وہ نا رہی سے نوری طرف لے آئے ہیں۔خلاصّہ بیا ہے کہ أسيح يورم حفوق ا داكرنے حام ئيں لعني ذكر بھي كريں محبت بھي كريں متا لعت بھي ب وتعظیم میں۔ اُ گے آبیت می*ں خاصیت ایمان اورا عال صالحہ کی بی*ان فرماتے ہیں وَمَنْ كِيةً مِنْ بِاللَّهُ الْمُ مطلب مديد مع كم ايمان اوراعال صالحه كرك كميا على كا- بشارت دية بي كريه ملبكا يُن خِلْهُ جَنَّاتٍ لَجَوِيْ مِنْ غَغِيمَا الْآذَهَا رُخَالِهِ بْنَ فِيهَا اَبَدُاهِ قَلْهُ اَخْسَنَ اللّٰهُ لَهُ مِن ذُقًا وَلَيْنَ ايمان اوراعال صالحه كابيه تمره بوكر حق تعالى اين جنا میں داخل فرمائیں گے جن کے نیچ نہرین بنی ہول گی اور خلاد کئی ہیں یہ بتلا یا کہ دفعت بالے صابہ اور بلاا نقطاع ہول گی ہیں دوصور بن کمال نعمت کی ہوتی ہیں کہ نفیس بھی ہوکہ مزمیت کیفا ہوا ور بلاا نقطاع ہول کی ہیں دوصور بن کمالی نعمت کی ہوتی ہیں کہ نفیس بھی ہوکہ مزمیت کیا ہوگا۔ خلا تصدید ہو کہ حضور باللہ علیہ والم کو بی نتا ہے جا بھو تی اداکر کے جہنت کی متبیر حاصل کر براد اگر کے جہنت کی متبیر حاصل کر برائی اس سے بچھ نہیں ہونا مثلاً طبیب کی تعریف کی افراد کے بہند کہ بارس کے کہنے بڑھ میں خال والد اس کے کہنے بڑھ میں خال والد ور جب تک آس سے نتی لکھا کر اس کا استعمال نہ کہا جا و ہے اور اس کے کہنے بڑھ میں خال والد ور جب تک اس سے بحد شابہ اور ہم ہوں خال میں ہو حضور کے بہار ہو کہ ور اس کی کہنا رہوا ور جہندوں ہیں ہم ہو۔ حضور بہار ہم ہو خال ہم کہ کہنا ہم ہوں کہ ہم ارجو حیات ہیں تھی وہ اب بھی بحال ہوا ہر براس مضمون کے مناسب اس شعر مرابے و عظام ختم کرتا ہوں ۔

منوزان ابررحمن درفشان ست خم وخمخامه با مهرونشان ست

(ده ابر رحمت ابهی کک درفشان بخم وخمخانه بهرونشان کے ساغدموجو دہیں۔)

محوم ہی وہ خض جوالیے نبی کے برکات حال مذکرے ۔ دُعاکیج کہ حضور کی السّرعلبہ وہلم کی مجبت افعیب ہو مثنا ابعت کی توفیق ہوآپ کی عظرت ہو قلب ہیں فقط اور اس وعظ کا نام بمناسبت کلمات قرآئیہ کے دیکر الرائیسول کی معنوی برکات کے مثنا رہیں ہاران وہمار کے الرّبع مناسب ، (بھردعاکر کے حلبہ ختم کیا۔)
مشار ہیں ہاران وہمار کے الرّبع فی الرّبع مناسب ، (بھردعاکر کے حلبہ ختم کیا۔)
المحرد شرکہ وعظ ذکر آکسول ملقب برا رائے فی الرسع جھٹ کرتھام ہوا۔ اس کے علاوہ حضرت مرشدنا ومولانا محارشوف ماحرجمۃ اللّہ رتعالی علیہ کے دیگر مواعظ و تصانیف اور دوسری مرشدنا ومولانا محارشوف وغیرہ بہتہ ذیل سے طلب فرما ہے۔

الوي منظر مسافرها في الري

في القائم و العامل إلي من ولا و وفي الربع الحصيب في الحديث غيثًا مغيثًا مرسّيًا مربعًا وفيه لبغ في وصف المطرّم ع النهات في المعات مربعا المائم ألم المربع والخصيب ولفره الربع الحصيب ولفره الربع الحصيب ولفره الربع الحصيب ولفره الربع والمحتسب وليفره موت الاربع الحصيب وليفره من المربع و احتاج المربع و المربع

قَالَانَجِكَ النَّكِيرُ سِلْمَا يُغُواعَنَّو النَّاكِ النَّالْمُ النَّاكِ النَّاكِ النَّاكِ النَّاكِ النَّاكِ النَّاكِ النَّاكِ اللَّذَاكِ النَّاكِ اللَّذِي النَّاكِ اللَّذِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي اللَّذِي الْمُعْلِي اللَّذِي الْمُعْلِي اللَّذِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلِي اللَّذِي اللَّذِي اللَّذِ

الوعظ

ممسكي

المناح ال

منجملارشادات حجیمالاً متنه مجرد الملة حضرت مئوللناشاه صحقران شرف علی صلایمانوی جیمالاً متنه مجرد الملة حضرت مؤللناشاه صحقران شرف علی صلایمانی می الله می الله

محتبة معانوی و قرالات محتبه محتبه محتبه معانوی و قرالات محتبه معتبل مشافضارد بندر و قرال می معتبل مشافضارد بندار و قراحی معتبل م

دِهُ إِللَّهُ إِلْكُ عُمْرِ الْكَتَّامِيمُ مِنْ وعظمسطُ مِهِ

الشولعة

V. 13/	38 a. 6/	٥٥٥	ريزي ريزي	/s/_	كبي	30	J	ربي
متفرقات	رامعین ک تخینی تعداد	كيت تكعنا	کرطبقے کے <u>لئے</u> زیادہ مفیار ت ھا	كيامضمون تحنا	كرين بيت وموا	كتنى وبربهوا	كب بيوا	کہال مِوا
بجعمها لدفسار	۵۰-	احطيككيمكحنوى	جيديگرلكان والورك - يخ زيا ده مغيدتفا	وج.با تباع نزلویت عال <i>اً ط</i> خعلی و نعلی	کوئے ہوکر	م کھنڑہ م منٹ	۱۹ د نقعه و ترسیاره پوم کرشنه	مطيع نطامى تبكالجائمة

يشيمالله الرحمن الرجينم

اَلْحَهُهُ مِنْهُ عَنْهُ وَنَسْتَعِيْهُ وَ لَسْتَغَعْهُ وَ وَوَعِنْ بِهِ وَنَتَوَقَّ عَلَيْهِ وَ نَعُودُ وَإِللهِ مِنَ مَنْهُ مَا لَهُ مَنْ مَنْهُ مَا لَهُ مَنْ مَنْهُ مَا لَهُ مَنْهُ مَنْ كَا مَصِلًا لَهُ وَمَنْ يُصَلِلُهُ مَنَهُ وَمَنْ يُصَلِلُهُ مَنَهُ وَمَنْ يُصَلِلُهُ مَنَهُ وَمَنْ يَصَلِلُهُ مَنَهُ وَمَنَ يَصَلِلُهُ مَنَهُ مَا اللهُ وَلَهُ وَمَنْهُ مَا اللهُ وَمَنْ يُصَلِلُهُ مَنْهُ مَا اللهُ وَمَنْ يَصَلَلُهُ مَنَهُ مَا اللهُ وَمَنْ يَعْمُولُهُ وَمَنَا لَكُمْ وَمَنَ يَعْمُلُهُ وَمَنَى اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَمَنَا اللهُ وَمَنَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَمَنَا اللهُ وَاللهُ وَمَنَا اللهُ وَمَنَا اللهُ وَمَنَا اللهُ وَمَنَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَمَنْ اللهُ وَاللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ مُعْمَلُونُ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمَنْ اللهُ وَمِنْ مُ وَاللهُ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ مُ وَاللهُ وَمِنْ مُ وَاللهُ وَمِنْ مُ وَاللهُ وَمِنْ مُ اللهُ وَمِنْ مُ وَاللهُ وَمِنْ مُ اللهُ وَمِنْ مُنْ اللهُ وَمِنْ مُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمِنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُولُ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَمُنْ اللهُولُ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَمُنْ اللهُ وَم

یہ چندا تیس میں سورہ حاشیہ کی اِن میں حق تعالیٰ نے ایک بغمت کا ذکر فرمایا ہے جو عطاكى كئى ہے اقلاً بالذات جناب رسول الشصلي الشيعليہ وسلم كو اور ثانياً وبالتبع حضورصلحا لتشعليه وسلمكي أمتت كورا ورجوبحد إس نعمت كونغمت نبيس يمحعاجا تابلك بجائة نغمت كيمصيبت وكلفت بمحاجا تابيراس لنةإس وقت اس كا اختيار . ایمرنا صرودی میوا-اب پهال کاپ مااق بگڑا ہوا ہے کمراتنی بڑی نعمیت کی قاریزی مبلک اِس كومصيبت اوركلفت سجحه كراس سے بينے كى فكرہے جيسے كوئى مرتض دواكومسيبت سجحےا وراس سے بڑھ کرنا شکراوہ ہے جوغذائے لطبیف کومصیبیت سمجھے اِس کو ایاب اچھی اورلطیعت غذا دی حاتی ہے اوروہ اس سے مندببند کرتا ہے تو الیسیخف کے اعتقا دکو درست کرناا ورخیال کی اِصلاح نہابیت ضروری ہے۔ وہ نعمت کیا ہے جے کلفت سمجھاجا تاہیے وہ بٹریعیت ہے جواسی عنوان سے اِس آبیت میں مذکوریے ا ورباعتباراختلات احوال مكلفين كے اس كے دو درجے ہيں دوا اور غذا اور دو نول میں کوئی تعارض نہیں بلکہ ایک ہی چیز ہے جولعض کے اعتبار سے دوا ہوا ور دوسری تعض کے اعتبارسے غذا- اورغذا تونعمت ہوتی ہی ہے مگر دوابھی واقع میں عمسے کیونکہ مربقیں کے حق میں دواہی ذریعہ ہے غذا کا کیونکہ دوا کا مقصود مربض کے لئے یمی ہوک تعمتوں کا نعمت ہونا اس کومحسوس ہومونی بات ہے کہ ایاب کو دودہ جہتم نهٔ بونا پویاگوشت مهضم نه بوزا بهوا وران بین لذیت ۱ ورقوت ۱ ورفریت سیبی، مگرایک شخص کو فسا دمعن کی وجرسے مہنم نہیں ہونا نواس کی کیا تاربری جا ویگی اس کی تدبیر مینہیں ہے کہ خوب کھا وہے اور دست آ دیں یہ مذاق ہے وہ جو یہ تارببركرے - ہمارے وطن میں ایک بوٹرھے تھے كھاتے حاتے اورقے كرتے حاتے او مذصاً ت كركے بيم كھياتے خالاتكہ اس كى يہ تدبيريذتفى بلكہ اُن فح واسے اپني اصلاح کرنا چاہنے تھی توالیے شخص کے حق میں دوا بھی نعمت ہے۔ اسی طرح متر لعین العبن کے اعتبارسے دواہے مگرجونکہ ذراجہ غذا کا ہے اس سے اس کے حق میں بھی نعمت ہو اورجن کے حق میں غذا ہے اس کا نعمت مونا توظا ہر ہی ہے۔ اب بھی ناچاہتے کہ

شربیت دواکس کے حق میں ہے اور غذا کس کے حق میں سود وا تواس کے حق میں اور جواس کا جہ بی کلفت مجاہدہ میں ہے اور لوگ اس مجاہدہ ہی سے گھراتے ہیں اور جواس کا قص بھی رکھتے ہیں وہ منتظر لوڑ معا ہے کے ہیں حالانکداس وقت اُدی قریب قریب معطل ہوجا تاہے بھر اخلاق ذمیمہ جوست ہا ہیں راسخ ہو سے ہیں وہ جرامزاحمت کرتے ہیں کیونکہ جو خصلتیں جوانی میں جم جگی ہیں وہ بر شھا ہے میں بھی نہیں جانیں مگر بھر بھی لوگ کہا کرتے ہیں کہ جوانی میں کھانے یعنے کے دن ہیں جب بڑھا با آئیگا تو النہ رائٹ کریں گے بیغلبلی ہے و و وج سے اقب توجس چیزی عادت جُوانی میں نہیں بہت ہو وہ بر صابح میں قوت وہمت رہیں رہتی کسل بڑھ حا تا ہے مشکل سے مشکل سے مشکل سے مشکل کے اُٹھنا بھی تا ہوتا ہے فرض نماز مہیں ہوں کہ می خوانی گئی ہے کہ کھی کہ یہ قول کہ ہے دو میں ہوگئی زندگانی گئی دریغا کہ عمر خوانی گئی ہے جوانی گئی زندگانی گئی دریغا کہ عمر خوانی گئی ہے جوانی گئی زندگانی گئی

ہماری ہمچے میں بہیں آتا تھا کہ زنادگا تی کیدنگری کیونکہ بڑھا یا آئے سے اور آرام سے بیٹے رہتے ہیں لڑکے بانے یا نوکر حیا کرنیکھا جسل رہے ہیں یا وَں د بارہے ہیں گرجب بڑھا یا آیا نو واقعی ہمچھ میں آگیا کہ جوائی گئی زنارگائی گئی کیونکہ نہ کھانے کہ حلاوت از بیٹے کا مزہ نہ سونے کا جین نہ خبا گئے کا لطف اگر د ماغ میں بیوست غالب ہوتو رہ بیٹے کا مزہ نہ سورہے ہیں یہ رات بھراختر شماری میں مشغول ہیں نیندئی نہیں آئی اوراگر رطوبت غالب ہوقت آنھیں بندہیں اون کھ رہے ہیں اعشا جائے ہیں اوراگر رطوبت غالب ہوقت آنھیں بندہیں اون کھ رہے ہیں اعشا جائے میں مراس کے علاوہ کہیں ناک میں ورد سے کہیں کان دکھتا ہیں مگرا تھا نہیں جاتا ہم اس کے علاوہ کہیں ناک میں ورد سے کہیں کان دکھتا نے ایک بوڑھی کے ایک کر میں ورد ہے کہیں کان دکھتا میں ہورہ ہوئی ہوا گئی کہا کہ راس نے کہا کہ زکام بھی ہوائی نے کہا کہ بڑھا ہے ہے اُس نے کہا کہ زکام بھی ہوائی لے ایس کیا ایوائی بڑھا ہے اس نے کہا کہ بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ یہ ہوا گئی ہوا ہوا ہے اُس نے کہا یہ بھی بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ یہ ہوا ہوا ہے اُس نے کہا یہ بھی بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ بڑھا ہے سے اُس نے کہا یہ بھی بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہا یہ بھی بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ بڑھا ہے سے اُس نے کہا یہ بھی بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ بڑھا ہے سے اُس نے کہا یہ بھی بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ بڑھا ہے کہ بھو اُس نے کہا کہ بڑھا ہے کہا کہ بڑھا ہے کہا کہ بڑھا ہے کہ بھو کہ بھو کہ بھو کہا کہ بھو کہ بھو کہ بھو کہ بھو کہ بھو کہ بھو کھا کہ بھو کہ بھو کہ کہ بھو کہ کے کہ بھو کہ بھو کہ بھو کے کہ بھو کہ بھو کہ بھو کہ بھو کے ک

وض اس بورھ نے جو کہا اس کے جواب میں طبیانے مہی کہا کہ برتھی بڑھا ہے سے پیشکے وہ بوڑھا بہت غصّہ مبوا اور ایک وصول ماری طبیعے تیری طب میں مہی رہ گیا ہے ک بڑھا ہے سے اُس نے کہا کہ میاں صاحب میں تمہا ری اِس جھول ماریے کا برانہیں ما نتاتم معذورم ويمجى برصايے سے سے واقعی طبیب كامل تھاكسچھ كياكہ يہ ناحق کاغصة تمجى برها ہے ہى سے ہے بہرحال يہ تو زندگانى كالطف كيا اور وہ جوجوانی میں لوگوں کے دلوں میں و قعت تھی باست ثنارابل ایٹرکے وہ مجھی حلی کئی کیو نکھ ان کی دوستی سے مح کی دوستی ہے کیونکہ وہ محض دین کی وجہ سے ہوتی ہواورول ی دوستی محض اغراض کی وجہ سے ہے جب بڑھا یا آیا تو بڑے میاں اپنی کم غراض پورے نہیں کرسکتے تو اور کے کیا پورے کریں گے نوجب واسطرنہیں ر مانو دوتی تمھی ختم ہوگئی اور اہل اللہ کو جوستنے کیا ہے مراد اس سے وہ ہیں جو واقع میں ا بل الشربي ا ورجو وا قع ميں اہل الشرنبيں ا وراسينے كوصورت ميں اہل الشكي پیش کہتے ہیں ان کی دوستی نو دنیا داروں سے بھی پارتر سے کیونکہ بہ دعویٰ کرتے ہیں تق یس کا بھران میں تجھی دوقیہم کے لوگ ہیں بعیض توخو د اپنے کوغلطی سے ا ہیں اوٹ سمجھ رہے ہیں مگروا قع میں وہ اہل ایٹر منہیں ہیں اوران کی غلطی کی بنار يهب كرسيار حابل عوام معنفذ مبوكئة اورانفول ليخضنور حضور مولانا مولانا شاه صاحب شاه صاحب كهنا متروع كرد با توبيه سيحير كمين معى كمجه بهول كا جب ہی تو یہ معتقد ہوئے ہیں کیونکہ جومعتقد ہوئے ہیں وہ یا گل توہن ہیں لیے سمجھ ہی کے معتق مبردیتے ہیں سبحان الشراجھا اسستدلال ہے اگر مخلوق کی عقیدت پردادو مدارسے بزرگ کا توکیوں صاحب سب ہی تومعتقدنہیں مِس غیرمعتقدین مجھی توہیں ان کی بدا عتقا دی سے کیوں نہ است دلال کیا جائے سح پہ ہے کہ مذخوش اعتقا دی کوئی چیزہے بنر مداعتقا دی صابطہ یہ ہے ک خدانغائے کے ساتھ اپنا معاملہ کیساہے اگر خدانغالے کے ساتھ معاملہ انجھا نہیں ہے توساری دنیا کاغوث وقطب کہنا کوئی چیز نہیں غرض عوام کا

اعتقا دليجه نهبي ك

بنابتے بصاحب نظرے گوہرخو درا سے عیسی نتواں گشت بتص یق خریجین چندجا ہلوں کے معتقد مبونے سے عیسیٰ نہیں ہوسکتے اگر کھھ ہے توکسی صاحب نظر کو دکھلا وَاگروہ تصدیق کر دہے تو تھیا۔ ہے ور پنرمحض جہلا رکے اعتقادیے كجهنهيس موتاجهلار كااعتقاد كابع يربع توان كااعتقاد تواس يربع كهجوبهارى مضى كے موافق موہ معيكسب اورج مضى كے خلاف موتوفيد كلام جب ان كا یہ مداراعتقا دیسے تواس فکرمیں پڑناہی لاحصیل سیے مخلوق تومیزارول ہجا ور ہ ایک کی خوامیش دوسرے کے معارض تو پھرکس کوکس کورا چنی کرہے ۔ ہا دے حاجی صاحب قدس الترسره نے ایک حکابیت بیان فرمانی که ایک شخص تھا اس کے پاس ایاب تعویمقا اوربیوی بیچے اورکنیہ رکھتا نفا اس کوسفریش آبا اس نے تجویزی کدایا حانورہے اور کئی سوار میں باری باری سب مل کے پڑھتے اً ترت چیے حانیں گے۔ چنانچہ پہلے وہ خو د سوار ہوا اور اپنے سیانے رامکے کو اوربیوی کویہا وہ لے کے جلا جلتے جلتے ایک گاؤں میں گذر ہوا گاؤں والول لئے اسے سوار دیچه کرکہا کہ تجعے سوار مہوتے مترم نہیں آئی کہ بچے پیا وہ اورعورت جوقابل رحم ہے وہ بہا وہ اور مِتّاكتًا مِوكے سوارہے اُس كے كہا بات توعیك ہے بس خود آنزیزا اوربیوی کوسوار کر دیا دوسرے گاؤں میں پہریجا گاؤں والول نے ویکھنے کہن شروع کیا کہ جوروکا غلام ہے کہ سائیس کامے گھوٹے ی رسی پیراے حیلاحا رہاہیے ا رسے کمیونت تجھ پرکیا مارا کی توسے ا بنا وقا رکیوں كهويا أس في كبايك بي الأوالي سباك سوار بول جنائج وه إس حالت مين ا یا۔ نیسرے کا وُں میں پہونچا وہاں لوگوں نے کہا کہ ارسے کیسا ظالم ہوکہ حالوں برسب كواكي وم سے لا و دياہے ارسے ايك وفعه كولى مارفيے ترسا ترسك مارنے سے کیا فائدہ اُس نے کہا ہے ممبی معقول فرڈ افرڈ انجبی بیٹھ سے عورت مبی تنہاسوار کریچے سب مِل کے مجمی بیٹھ سے اب صرف یہی اِحمال باقی ہے

کوئی بھی سوار نہ ہوچنانچ رسب بل کے پیا وہ پاچلے اب پانچویں گاؤں پرگذر ہوا وہاں لوگوں نے اس حالت کو دیجہ کے کہا دیجی ناشکری خدا تعالیٰ نے سواری بھی دی تو اس کی قدر نہیں ارسے اگر ایک سواری تھی توسب بل کے باری باری چڑھے آئے تے چلے جاتے آس نے کہا کہ اب کسی طرح الزام سے نہیں بچ سکتے اب وہی کر وجولیئے جی میں آ وے اورکسی کے کہنے کی پروا مسن کرولس بچروہ سب آ ترتے چڑ سے چلے گئے تو خدا تعالیٰ نے آسے اس تجربہ سے عقل دیاری کہ وہی کر وجس میں راحت ہوا ورکسی کے طعن وشیع کی پروا مسن کر وجیسے بزرگوں پر کفریک فقوے لگتے ہیں اور وہ اسپنے کام میں لگے رہتے ہیں اورکسی کے کہنے کی پروا نہیں کرتے ، امیر خسرو فرماتے ہیں ۔

خلق میگوید که خسروبت برستی میکند ارسه آرسه آرسه میکندبا خلق عالم کازسیت میکند بال مجمائی ثبت پرستی کرنا جول تمهارا اجاره ہے ؟ میں کہتا جول ہم توکیا ہی خود حضور سے اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کون جوسکتا ہے طر انجے خوبال ہم دارند تو تنہا داری

سادے کمال آپ بیں موجود اور کوئی صفت آپسی نہیں جوعلی وجرالکمال آپ میں موجود دنہو اور اُس کو مخالفین نے بمی تسلیم کیا تھا چنانچہ بہت جگر قرآن تجید میں اس کا دکرہے یعرف نگر کھ کا منظم کیا تھا چنانچہ بہت جگر قرآن کو دوسری آبت میں بطور استفہام آپ کو اِس طرح بہجانے تھے جیسے اپنے بیٹوں کو دوسری آبت میں بطور استفہام انکاری کے فرما یا ہے کہ کیا اپنے مسلول کو نہیں بہجانا جو اس کا انکا دکرتے ہیں مطلب یہ کہ با وجود بہجان لینے کے اِنکار کرتے ہیں ، غرص سب ایجی طرح جانتے میں اور اس کی تا نبید احادیث سے بھی ہوتی ہے چنانچہ روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ جرت سے پہلے کم معظم ہیں کفار نے حضور صلے انٹر علیہ وسلم کو نما زیڑھے دیکھا مرتبہ جرت سے پہلے کم معظم ہیں کفار نے حضور صلے انٹر علیہ وسلم کو نما زیڑھے دیکھا ایک حاکم اونٹ ذریح ہوا تھا اس کی اوجھڑی پڑی تھی تو آلیس میں مشورہ کیا کہ کون شخص یہ او جھڑی سے بہے کہ حالت میں آپ پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہے کون شخص یہ او جھڑی سے بہے کہ حالت میں آپ پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہے کون شخص یہ او جھڑی سے بہے کہ حالت میں آپ پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہے کہ حالت میں آپ پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہی حوالے میں آپ پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہی حالت میں آپ پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہیں ہوتی ہے پر لاکر دیکھ دے روا بیت ہیں ہی جو ت

فقام اشقی القطی بین جوسب سے زیادہ شقی اور بریجنت تھا وہ تیار ہوگیا۔ کفر بریجن ورجے ہوتے ہیں کوئی مڈل کوئی انٹرلنس اور کوئی ایف اسے اور کوئی بی اسے نو ان میں جوسب سے بڑا کا فرتھ الیمنی بی - اسے تھا اُس نے کہا میں جا وَں گا چنانچہ وہ گیا اور او چھڑی اُٹھا لایا اور اسے کم مبارک پر رکھ دی آب سجا سے ہی میں پڑسے رہے کہ اتنے میں حضرت فاطمہ رضی النٹر تعالی عنہا آئیں اور اس او چھڑی کو ہٹایا اور کفار کو خوب خوب کہا اور کوری کوری سنائیں اور آب نے بھی نما ز کے بعد بدقہ عال ترق کی یا تو وہ اس حرکت پر آبس میں سہنتے تھے اور مضحکہ کرتے اور فراق آٹر اتنے تھے جیسے اوبا شوں کی عادت ہوتی ہوجب بدوعا کے کلمات شے توسب کارنگ فق ہوگیا ساری سہنسی بھول کے کیونکہ یہ بقین تھا کہ جیسا فرما رہے ہیں ولیسا ہی ہوگا ہے

توجاتا ربا مگرمحبت باقی ہے بلکہ اس وقت تو کھے فکر بنہ تھی اور اب اور محکر بڑھ کھی ک مائے یہ مگر گیا جا ہے ہیں کہ یہ درست ہوجا وہے اس سے لئے کہس بزرگوں سے دعاكرا رمع بين تهين تعويز لكهواري بين كهين عزيزول اور دوستول سيمشوره کر دیے ہیں کہ اس کی ورستی سے لئے کیا تاربر کی حا وہے ۔ یہی حالت ہوحب فی اللہ کی کہ محبوب مگڑ تھی جا وہے تب مجھی محبت باقی رسنی ہے ملکہ اِس حالت میں ؛ ور بڑھ حانی ہے ورنہ کیا بڑی ہے کہ اس کے لئے دعاکرے یا انتمام کرے ۔ بس اس معيار بردي يحديج كمحبت خداتعالى كے لئے ہے يا اپني اغراص كے لئے توجن كو محبت اغراص کے لئے ہوتی ہے توالیے لوگ جوانی تاب ووست رہنے ہیں ا ورجب برطایا آیا تواب حانتے ہیں کہ بڑے میاں سے اب کام نہیں نکل سکتا توسینے حیوڑ دیا ملکہ بہخود غرضی یہاں کاب بڑھ حاتی ہے کہ وہ اسنے مال میں تصرف کرنا ہے تو ور نہ کو سیمنی ناگوار ہوتا ہے اورا ولا داور بہوی بھی ناک بھو حِرْمها تی ہری رجتن کم خرح مروا تناہی احجها کہ ہمارے لئے بچے جا وے گا ملیک تعبی حکم جہاں معذرور میوجاتے ہیں مثلاً اندھے ہوگئے توانس وقت نوکرجا کرتھی پروا نہیں کرتے یہ ایکارتے ہیں اور وہ سنتے ہیں مگرجواب نہیں دیتے کہ یہ سما راکیا ربیں گے اور سینے ہیں کیونکہ یہ حانتے ہیں کہ اب اِحمّال نہیں ہے جوانی آنے کا جو ہدلہ لیں اب وار تول کی خوشا مرکرتے میں کہ ان سے سالبقہ پڑیانے والا ہے توغرض بعض اينے مال سے بھی بڑھا ہے میں منتفع منہیں میوسکتے توکیا آپ اسس برصابے سے منتظر میں میاں بڑھا یا آئے گائم اس وقت کا م ہی کے نہیں رمبوگے اورجوانی میں طاعات کرتے میں دو باتیں میں ایک توبید کیجب جوالی میں طاعات کا خوگرمہوجا و لیگا تو بڑھاہیے ہیں عا دت کی وجہسے آسا نی ہوجا وسے گی اسے ہر پیرخص عقل سے سمجے سکتا ہے دوسری بات بیر کہ جب برطبطایا اتنا آجا و سے کہ کی در کرسکے اس کے لئے حدیث مترلیت میں ہے کہ کوئی شخص صحت کی حالت میں اسے کہ کوئی شخص صحت کی حالت میں ان کے در ا نمایے عمل کرتیا ہوا ور مرص میں نہ کرسکے یا حالت اقا ممت میں کرتیا ہوسفرگی وج

سے نذکرسکے تو فرشتوں کو حکم کیا جاتا ہے کہ اس حالت میں بھی عمل یورالکھنا بہاں تو بنیش آ دھی دی جاتی ہے اور وہاں پوری بنیش دی جاتی ہے ملکہ اور ایک ضمیمہ تھی اس بنیژن کے ساتھ ملتا ہے وہ کیا ہے وہ عمل نہ کرنے کی حسرت کا اجر کہ پڑی سور ہے ہیں اورسبجان الشرشجان الشرکا ثواب لکھا جار ماسیے بہجوا بی کے عمل کی برکت ہے وربزیہ تواب کیسے ملتا یہ دلیل لقلی سے معلوم ہواغ صن دلیل سے یہ بات سمجمین آئی کہ جواتی کے عل سے بوڑھا ہے کا تدارک ہوسکتا ہے تیسری بات ذوقی عارفین کے بچنے کی ہے وہ یہ کہ اعمال میں ایاب برکت خاصہ سے قلب میں توربیدا ہوجا ناہے اوروہ نور وہی برحس کے لئے تہجیر کے وقت رسول مقبول صيا لشرعلبه وسلم في وعاكى تقى اللهُ عَالَجَعَلْ فِي ظَلْمِي اللهُ عَالَم مِيرك قلب میں نور بہا کردے دی تقیق نوتم ۱۱ ورمیرے کا نول میں نور بہد اکر دیے حَنِیْ بَصِینُ نُوْمًا ا ورمیری آنکھول میں نور بہداکردے حَیْق خُیِّ نُوْمًا اور میرے اکودے میں نوریں اکردے وَ فِی عَظٰمِی دُونی اورمیری بڑلیاں میں نوریداکریے وَفِيْ شَعِرِی نُوْمًا ا ورمیرے بالوں ہیں نوریب اکردے وَ فِی عَصَبِی نُوْمًا اورمیری رگول اور سیھول میں نور ببیداکردے قفی نیٹی نوٹ اور میرے گوشت میں نوربیداکردے وَفِیْ وَقِیْ اورمیرے خون میں نوربیداکردے اوربیال تك كه أَعْظِمْ لِي نُوْمًا برُصا أس نوركوميرك قاجْعَلْنِي نُوْمًا مِجْعِ مرايا لوركروس وَاحْبَعَلْ مِنْ فَوْتِي نُونُمُ ا ورميرے ا وير نوركروے وَاحْبَعَلْ مِنْ تَعْيَيْ نُوْمًا اورمیرے نیچے نورکر دے دَعَنْ نیمینیٰ خُوْمًا میرے داسے نورکردے عَنْ شِمَانِیْ خُوْرً ا ورمیرے بائیں نورکر دے۔ اسی کا ترحمہ مولانا رومی سے نے کسا ہے ست

نوراودر کمن ولیسرو پخت و نوق برست ژبرگردنم ما نند طوق داس کا نور دائیں بائیں پنچ ادپر پرطرمنسے جسے سطے کا بارگردن کو گھیرے ہوتا ہے ، وہ نورلالٹین کی روشنی نہیں بلکہ ایاب کیفیت خاصہ سے کیونکہ حقیقت

نوركى بيسي كم نَلاهِمُ لِنَفْسِهِ وَشُظْهِمُ لِتَغَيْرِ العِنى خود مجمى ظاهر بهوا ور دوسرى لوتمبى ظام كروسه آملته نُوْدًا لشَّمَا في عَالْدَ بَهِ مِن لِالشَّرِيَّةِ الْآمَانِ لِوردسين والع بن سانون اورزمین کا) میں تجھی نور کے مہی معنی ہیں نور کے معنے بیک د کاب بہیں ہیں نور میونی لورى حقیقت كه خو دبتین مېو تاب اور د وسرے حقائق كوبتین كر دبیتا ہے اور فلتنج اندراس نوركے يبدا ہونے سے ظلمت دفع ہونی ہر کولسی ظلمت ظلمت كسل كي ظلمت كبينه كي ظلمت حسد كي ظلمت كبر كي ظلمت غصه كي ظلمت معصيت ی وغیرہ وغیرہ اوراس کے اندرنشاط تا زگی شگفتگی اور فرحت یے یا ہوجاتی ہے توالیسانتحض بڑھاہے میں بمی نکمّانہیں ہو ناحصرت عکرمہ رضی الٹرعنہ فرمانے ہیں جوشخص دوا مًا تلا وبت فران کرتا ہے بڑھالیے میں اس کے حواس خراب بہیں ہوتے برصابے میں عموماحواس خراب موجاتے ہیں اس سے بچے کی تدبیر ثلاویت قرآن ہے النٹروالول کو دیکھا ہوگا کہ باوجود برمطایا أحان كمح بمي ال كے حواس قائم رہيتے ہیں جیسے مولانا فضل الرحمٰن صاحب قدس سرؤ كه سويرس سے سن منجا و زنھا مگرجواس وليے ہى تھے بيرسب تلاوت قرآن کی برکت تمقی اسے عقلار نہیں جانتے اہل ایٹر جاننے ہیں کہ راز اِس میں کیا ہے مولانا فرماتے ہیں سے

خود قوی ترمیشود خمرگهن خاصه آن خمرے کہ باشدین لدن

د بِرًا نی شرایب ک تیزی خود بر مد مبانی سے خصوص اس نترب ک جومن مبانب انٹرعطا ہوئی ہو،

لین پرانی شراب تیز بوجاتی ہے تو بہ بوٹ سے میاں پہلے سے بھی تیز ہوجاتے ہیں اس میں دازیہ ہے کہ وہ اس وقت اہل مشا ہدہ ہیں اور مشا ہدہ کے معنے توج تنام کے ہیں یہ توجہی وہ حظ ہے کہ بڑھا ہے کا بھی ضعف بہیں معلوم ہوتا ہیں ایک بوڑھا اومی ہواور وہ مرد با ہواس نے اپنے بیٹے کوجہ کہیں سفری ہی خطاکھا کہ تم فوزا چلے آؤاور بیٹا آگیا تو بڑے میاں کا یہ حال تھا کہ کروٹ بی کوئی اور بدلوائے یا بیٹے کی صورت و سیمے ہی قرط خوشی سے چاریا تی پرسے کوئی اور بدلوائے یا بیٹے کی صورت و سیمے ہی قرط خوشی سے چاریا تی پرسے

خود بخود استظم بلیطے توجب بیلے کے مشاہرہ میں برا تراور توت سے تو محبوب فلیمی کے مشاہرہ میں برا تراور توت سے تو محبوب فلیمی کے مشاہرہ میں برا تراور توت سے تو محبوب فلیمی کو عارف مشیرانی کو ماروں سے بڑھ کر مہو گا اس کو عارف مشیرانی کو مارے ہیں ہے فرماتے ہیں ہے

برحن ربر وخسسنه وبس ما توال شدم برگه نظر مروس توکروم جوال شدم درگرچه بن بوژها اور کمزورونا توال جوگیا جول مین تیری معورت دیجینی کا جوال جوال بول)

بس بیرجالت مہوتی ہیے کہسل اور مستی نہیں رہنی یہ ا نر توسندباب میں طاعت کرنے کا عاجل میں ہے اور آجل میں یہ اثریے کہ حاریث میں ہے شاب نشأ فی طاعة امله لعني حس كي جواني كانشو ونها خدا تعالے كي طاعت ميں مہوا وہ قيامت کے دن عرش کے سابہ میں ہوگا اس روز دھوی اِس شدت کی ہوگ کہ بھیجے يكي لكيں كے زمين تانيے كى موجائے كى تعنى حس طرح نانيا فورًا كرمى كو قبول کرلیتا ہے اورمٹی دیرمیں اور کم گرمی کو قبول کرتی ہے تو زمین با وجودمٹی کے تا نبيري موحائے گر تينے لگے گی اور آفتاب سوانيزه پر آحا و بگالغنی پائس برا برسرسے اونجا مبوگا بین زمین کی فابلیت و انفعال بڑھ حبائے گی اور ، فتا ب کی فا علیت بڑھ جائے گی تواس وفنت کیا حال ہوگا گرمی کا و پیھو *إس وقت كتنى دورسے حكمار توكيتے ہيں كہ چوتھے آسان پرہے آوراس پر كچھ* ولائل معبی بیش کرتے ہیں مگران کے مقد مان می روش ہیں جن سے بیر حکمہ کرنا بنارا لفاسدعلی الفاسیرہی ا ورمتربیت سے کوئی اس کا فیصلہنہیں کیا نگر بظا ہرنصوص سے الیسا معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب پہلے آسان پرہے گوکوئی دیل محكماس يرعبى نببب بهرحال يبلے آسان پر بہوتب بھی بہت دور ہوا کہ پانچیں برس کی را ہ سے تو اتنے بعد بریمی دیکھ لیجے تفور کی می دھوپ میں کیاحال بوزاید تواس روز جبکه قرب سے سبب آفیاب ک فاعلیت اور زمین کی قابیہ بر المصرية على كرمى كى شدت كاكياحال بوگا بيموكونى بجيا و يميى منهوگا لاَ تَذَى اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

دیوار ہوگی کہ آسی کے سایہ میں بیٹھ حائیں ایسے وقت میں سایہ کی کتنی قازر ہوگی تو الیسی بڑی تعمت کی دحس کی بارولت عرش کاسایہ تمہارے قبصنہ ہیں ہے ، قدر نہیں جانتے افسوس کرتم اپنی قدر مہیں جانتے کہ تم کیا ہونفس وشیطان کے ینجرمیں تھینس کراپنی ق رکھو دی تنم وہ مبوکہ عرش تھی تہا رہے قبصنہ میں ہے باب معنی کدالیبی تاربیریس بمتها رہے مائھ میں ہیں کدان سے عرش کا سابیرتم کوبل سکتاہی حدیث مشریف میں چنداعمال کا ذکرہے ان میں یہ تھی ہے کہ وہ جوان حیں نے طاعتہ ا دیٹرمیں نشوونما یا با قیارت کے روز اُسے عرش کا سایہ ملے کا تواس جوانی کی یہ فضیات ہے کہ اس کے واسطے عرش کا سایہ نصیب بہوا غرص الیبی تعمت ہو جوانی جے تم اس میدان أمبرمیں بربا د كررہے بوكرجب بره صابا آئے كاعمل کرلیں کے خوب سمجھ لوکہ حب تم سے جوانی میں مذہبوا توبر صابیے میں کیا ہوگا ا وراگر فرمن سمیحة تبهت كریمے كيا ہى تو يہاں دوچزىں ہیں ايا عمل اورايك اس کی روح و روح کیا ہے وہ طمانیت ہے جس سے قلب کوحلاوت اور راحت 🛮 سا ہوتی ہے یہ وہ چیزہے کہ اعمال کی بھی روح ہے اور اموال کی مجمی روح ہے إس وجه سے كه دوكان كھولنے كارخا بذكھولنے اورجا كدا درجال كرنے سے مطلب کیا ہے ہی تاکہ دا حت سے زندگی بسرم و تواصل سب کی جین موالین ا فنوس ہے کہ جس طریق سے تم اعال کرتے اوراموال حابل کرنے ہواس سی چین ہیں صبل ہوگا ہ

کایں رہ کہ تو میروی بترکال ست ترسم نه رسی بکعت اسے اعرابی جس رسنه پرتم جارہے ہومجھے اثمید نہیں کہ اس سے کعبہ پہونچو کیو پھے ہے راسته کعبه کا بنہیں ترکستان کا ہے اسی طرح وہ لوگ ا موال و مناع کے وربعہ سے چین جاہل مبولنے کے خیال سے اس کے بڑھانے کی فکر میں منہاب ر بہنے ہیں حالانکہ مال کی خاصیت ہے کہ جول جول بڑھنا ہے پرانیا نی بڑھتی ہے ہروقت ا و حیڑبن رستی ہے کہ اور بڑھے یا گھٹے نہ یائے اہل عرفان کا

قو*ل ہے* ہے

وَمَنْ يَحِمُدُ اللَّهُ نَيَا لِعَيْشَ يُسْرِعِ فَسَوُفَ لَعُمُرِى عَنُ قَلِيْل يَلُوُمُهِا جوشخف کسی مسترت تجنش عیش دنیاکی مدح کرر ماسیے وہ عنقربیب اس کی مذہبت کرنگا انھی جس جاتی رہی ہے جب جس ہوگی تومعلوم ہوگا، اجی دوحالنیں ہیں دنیاکی ایک بڑھنا ایک گھٹنا دونوں حالتوں کے منعلق خوب کہا ہے سے إِذَا آَهُ بَرَتُ كَانَتُ عَلَى الْمُرْءِ حَسْرَة وَإِنَّ ٱقْتِلَتُ صَادَتْ كَيْثِيرَاهُمُوْمِهَا دنیا جاتی ہے توحسرت کو اپنی حگہ حیور جاتی ہے اور آتی ہے تو پر اپنیا نیول کوساتھ لاتی ہے اس کاپیمطلب نہیں کہ دنیا کو جھوٹ دومطلب یہ ہے کہ اس بیں روح بیدا کرلو وہ تدبیر کروجس سے دوح بیدا ہو وہ تاربیروق یدا ہونے کی ہیں بتا دوں گا۔ یہ توٹا بت ہوچکا ہے کہ دوح اعمال واحوال کی بہ ہے کہ قلب کوچین مہوجا وہے ۔ اب بہ ٹا بہت کرنا رہ گیا کہ یہ کاسے سے ہواکرتا ہے اِسے دلیل کے قبل تخرب سے بتلا تلموں کہ بڑھائے میں جس چیزسے جین ہوتاہی وه جوا نی کاعمل سیمشیج عبدالحق محدث اینے نکھاہے کہ اگریم کو بیر منظور مہو کہ برهايي مين أسوده رمبو توجواني مين كنامول كوجيور دوخصوص دوجيزون کوا بک حشن کیستی ا ور دوسهرہے خوش آ وا نہی مبیں مشغول ہونا ان دونوں سے بالتخصوص بہت بچو ورنہ برطایا آوے گا اور قلب میں بیجینی بیدا ہوگی اوربه بان كيوں پيدا ہوگ اسے تم نہيں جانتے وہ تجربه كا دعوىٰ كرتے ہيں جيے سنيے سے عقيدت ہووہ ان كى يكائى ہوئى كھاوسے ورى نخود يكاوسے - اب تجربركے بعد دليل سے كہنا ہول كرچين كى تدبيركيا ہے مسئلہ عفيدت سيے كہ چین فلب کے متعلق ہوتا ہے جوارح کا چین بھی در اصل قلب کا چین ہو كيوبكه باعقديا والدويل مين در دبوتو قلب بيجين بوتاب من كهال میں مزہ ا تا سے مد دریا کی سیرمی لطفت آ تا ہے غرفش کسی چیزمی دانہیں لكَّنَّا لَوْجِينَ كِيا مِوا قلب كاشكون بعني دل كا قراريا حانا اورحين كامفال

ہے ہیں خیب جیس سکون ہوا توہیجیتی ہے سکونی ہونی اور بے سکونی حرکت ہوئی لیونکہ حرکت سکون کے مقابلہ میں ہیے توسکون اور جین انقطاع حرکت کا نام ببوا اورا نقطاع حركت كب ببونا ہے جب كونى چيزا ہے مركز يربہونخ حائے کیونکہ حرکت مرکز پر مہویجے کے لئے ہوتی ہے مثلاً ڈھیلے کا مرکز زمین ہے اگراس کو اُنچھال دو تو وہ مچھربلندی سے پستی کی طرفت رجوع کرہے گا کیونکریستی ا ور زمین اس کا مرکزسیے ا ور اس وقت تک حرکت کرتا دم بگا حبب تاب زمین تک جواس کا مرکز ہے یہ یہو سے حیا وہے اور بیج میں کونی آ مکان دہواریا چھت اسے روکنے والی ہے توڑک مباسعٌ گا گرزّتا مناہی رہے گا کرکسی طرح یتھے آ ترہے جنانجہ حبب یہ حجاب زائل ہوجا و ایکا فورّا اً تراً وسے گا توجو ڈھیلے زمین پرنہیں ہیں وہ بہتے میں ہوتے ہیں دیجھوٹھیر وزمین سے آتھا وَتووزن معلوم ہوتاہے یہ وزن کیاسے اصل میں یہ تھا صا ہے کہ مرکزسے مز استحفا و کیونکہ حبب ہاتھ سے چھوٹتا ہے رہیں بہنج حیا تاہے اور مرکزکیاہے جہاں قرار مواب فلب کا مرکز دیکھتے کیا ہے سومرکز کے وو مرتبے ہیں ایاب مین ایک معنوی حسی تومشا ہرہ سے منعین ہو جاتا ہے اور معنوی خاصیت سے معلق ہوگا سو مرکزی خاصیت ہے محبوبیت تیعیٰ مرکز مطلوب د کہتے ہیں جنائچے مطلوب ڈھیلے اور تیم کا زمین ہے اِسی طرح جو فلہ کی محبوب م ہوگا وہ قلب کا مرکزہے ا ورمحبوب کون ہوتاہے جسسے مناسبت ہو توقلب كوحس سے مناسبت ہوگ وہى محبوب ہوگا اور وہى اس كامركز ہوگا میں نے ایک باپ سے سٹنا ہے کہ محکوجو فلال بڑی بیٹے سمحیت زیا وہ نیے وجہ رہے کا وہ میراسا ہے بعنی سکھے اس سے مناسبت ہے اب دیکھنا پرہیے کہ قلب کو کس چیزسے منا سبت تا مہب سو پر ہان اور وحدان سے ٹا بہت ہوجیکا ہی قلب کو بوری مناسبت صرف حضرت حق سبحانہ سے ہے اور اس مہابت کی نسبت شہادت دی ہے رسول مقبول صلے التّرعلیہ وسلم نے کر اِنَّ احدُّهُ

خلق أحَ مَعَىٰ صُورت بريب الله تعالى في الشريعالي في المرم كواين صورت بريب أكبابها ل صورت سے معنی شکل نہیں بلکہ وہی مناسبت ہے جے صوفیدنے ایاب خاص عنوان سے کہا ہے رجے علمارختاک نہیں قبول کرتے) کہ السان مظہر ہے ہمتہ ہے۔ حق نغالیٰ کا اِس لفظ منظہر رین سے جونکے مہب اور حقیقت میں بیر عنوال فسیر ہے اسی حاربیث کی اور بارون اِس تفسیر کے سخت اِ شکال پڑتا ہے جس سے سے کے لئے بعضوں نے ضمیر کا مرجع بنا با ہے آ دم کو تعنی آ دم کو آ دم کی صورت پریب اکیا لینی جیسی صورت ا دم کے لئے مناسب کھی اس صورت پریداکیا مگرنعین روایات میں بجائے صورتہ کے صورۃ الرحمٰن آ پاہجاسے کیا کریں گئے اس کے جواب میں انھول نے اسے روایت بالمعنی باحبہادالاد بنایا ہے میں کہنا ہوں کیوں تکلف کھتے ہوجو تفسیرصوفیۃ کرام نے بیان ک وہ نہایت ہے تکلف اور سہل ہے ۔ یہ دیکھئے کرصورت کے کہتے ہیں اگر کہو الچېره کې شکل کو کېتے میں اچھا ما نا مگر به د پیچفاہے که اس کو کیوں کہتے میں صورت کی حقیقت کیا ہے سوحقیقت صورت کی ظہورہے جنانجہ یہ بھی محاورہ ہے صورۃ المئسئلہ کذا اور پول بھی کہتے ہیں اِس کا م کے بینے کی کیا صورت سے تو پہاں صورت کے معنے ظہور کے ہیں اور چہرہ کو کھی صورت المحدث ہی کے معے کی وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سے ظہور مبوتا ہے حقیقت إنسانيه كا اور به حنيفت وه بيخس كو اناسے تعبيركرتے ہيں اوروہ دفرح ہے جیے حکما رنفنس نا طفہ کہنے ہیں اور وہ ایک مخفی چیز سے جونکہ رفیع ایک خفی چنر بختی جیے کا لب نے نل مرکر دیا اِس کئے کا لب کو صورۃ کہاریا تو اسل معنی صورت کے فلبورکے بہوتے اب سمجھے کہ خَلَقَ ا وَ مَرْعَلَیٰ حَدُوْرَتِهِ کے معنے علی ظرف و برہ مبوتے بعنی خدا نعالی نے اپنے ظبور برآ دم کو بربدا کیا بعنی آ دم کو بیب اکرکے اپنے صفات کو ظا ہر کرد یا کہ خدا نعا الی مبغ تھی ہے۔ بعیر بھی ہے متفن بھی ہے محکم بھی ہے ان ہی صفات کا بچھ حصتہ إلسان کو دیم

اینے صفات کمالیہ کوظا ہر کردیا گوا ورمخلوق سے بھی صفات کا ظہور ہو تاہے مگر الشان سے بوجہ اجمع لکمالات ہوئے کے زیا دہ ظہور ہوتا ہے اِسی واسطے اسکو مظہراتم کہتے ہیں صوفیہ نے کیا کیا وہی انفول نے بھی کہا جوحضور صیلے لٹا عليه وسلم نے فرمایا ہاں صرف اِصطلاح بدل دی یہ ان کا لطیفہ ہوکہ ایسے اسرارکوغوام سے بیجانے کے لئے إصطلاحییں مقررکرلی ہیں ورینہ وہ قرآن و حدبیث سے حیرا موکرکوئی نئ بات نہیں کہتے ہاں علمارخشک جوا نکی اصطلاح نہیں سمجھ سکتے ان پراعتراض کردیتے ہیں جو واقع میں ان پرنہیں ہوناملک اینی فہم پر بیونا ہے ہے اِ صطلاحاتے است مرا بدال را ؛ اور محققین کی عا دنت ہوتی ہے کہ وہ طالب کے سامنے توان نکانت کوظا سرکر فینتے ہیں لبكن معاندكے سامنے اعترا ضات مشنكر بھی خاموش رہيتے ہیں بلكہ اپنے متوسلین کو کھی اِظہارے منع کرویتے ہیں کما قال المشیراذی ہ با ماعی مگوئیدا سراعشق موستی میگذار تا بمیرد در رنج خود سرتی دعیشن کے ہمید بدعی کے سامنے مست کہو - چھوڑ دو تا کہ غوورا ور گھمٹٹڑیں قرحیکے) وحدیه که ان کوجوش نہیں آتا جوش آتا ہے عازم اِظِمارکواِسی لئے کیمیاگر کولیمی جوش نہیں آئے گا اگر کونی اس کا اِ نکا رکہے تو وہ اور خوش ہوگا کہ حلواجها ہوا لوگول کے ہجوم سے بچے اور پولبس کے خوف سے بچے اور جو کیمیاً کہٰ ہو ہے محصن و کاندارہے اور لو گول کو دھو کہ دینا جا ہتا ہے وہ طرح طرح کی کوششو سے اینا کیمیا گرمہونا تا بت کر دیگا اِسی طرح اہل ایٹرجب دیکھتے ہیں کہعتقہ م ہی توبہت خوش ہوتے ہی*ں کہ چلوخلوت بالمحبوب کی دولت نصیب ہی* گیہ چہنوش وقتے وخرم روزگا ہے کہ یا رہے برخور دا زوصل یا ہے روه کیا اچھا وقت اور کیا احجا زارے کراس میں کوئی محب اپنے محبو کے وسل سے متع ہو) ایک اورعاشق نے کہا ہے ہ یه سدت با توبزمی منهفته با زکردن درخانه بندکردن مشرشیشه با زکردن چیخوش سدت با توبزمی منهفته با زکردن

زگیا چی احیناً جو کم مفل میں تنہا ہو ا ورگھر کا در وا زہ بندشرا ہے کہ بزنل کھی ہو لی یاس رکھی ہیں ، اس سے زیا وہ خوشی کا کیا مقام ہوگا کہ محبوب کا وصل ایسے موقع سے حصل ہوکم کونی یکارے تک بہیں کیا محبوہے وصل کے وقت کونی یہ جا ہے گا کہ کوئی آگر بیکارے ارسے فلانے اس وقعت تو برجاہے گاکہ ایک جار کھنے کے لئے ساری ونیام بھے کو چھوٹہ دیسے تو کام بن ہا ویسے اور بھنی جسے نفارہ حرمتہ کی صرف بیر البنة معتقدین کے مبولے سے فکر بیوگی کہ ایاب اسامی کم بیوئنی بہرجال مظہراتم حق تعالمے کا النبان ہے کیونکہ النبان کوحق تعالیٰ سے مناسیت تا مہہے ا درمهی مناسبه بنسبب نخامحبوبیت کا ا درمحبوبیت صرب مرکز میں میونی ہے تومعلوم ہوا اور ثابت مپوگیا کہ قلب کا مرکز صوت ذات حق ہے اور اسی سے فلی کو قرار ا ورحین حابل ہوسکتا سے بس یہی ایاب صورت ہے حیمین کی کہ خوا تعالے سے دِل لگا وَ اِسی کو فرماتے ہیں کَذِیْتَ اُ صَنْدُا وَ تَنْطَمَیْنَ اِ تَنْاَوْمُ اللَّهُ لِيمَا لِينَا لِيمِنَ جِولُوكِ المِمان واللَّهِ بِينِ اور ان كے دلول كومين مونا ہے خارا تعا ڈا کے ذکر یسے اور اس میں حصر اس لئے نہیں کہ خارا تعالیٰ ہی کے ؛ ذکرسے حین مبو ناہے کیونکہ مخاطب انجنی تمجھ ریا نخفا کہ جین ، ورجیزوں سسے مبوتا ہے تو اسے بالفعل توسرت اتناہی بتا دیا کہ جین خدا لغالی کے ذکرسے تجعی ہوتا ہے سبحان اکٹرکیا نا۔ریخی تعلیم سے کہ مخاطب قبول ہی کرسلے اگر ا بترا ہی سے حصرکے طور میرفر مانے تو ایک قسمہ کا معارضہ ہوجا تا پہنہ سکرا بیج به بتا باکه اورچیزون سے جین ہونے کی ہم نفی نہیں کرنے مگر نیا النعالے ک ذکرسے تھی جین ہونا ہے جب مخاطبنے یہ تیجھ لیا کہ خدا لغالے کے ذکرسے مجشى حيين مبوتات توآكے فرمايا آلاً يذكرِ اللهِ تنظمَيْنُ الْفُلُوْبُ كُورَ كُا وَيُورُو اورخبردار ببوحا وّکہ خدا لغالے ہی کے ذکرسے دلوں کوچین ہوتا سے اور کسی چیزسے چین نہیں ہونا پہلے جمار میں تو نبرکرا لٹرجوظرف سے تطامر کا اپنی حگہ پرہے بینی موخرہے اور ہا گے بذکرا لٹرکی تفاریم فرمانی تاکہ حصر کومینیہ

مبوكه تفذيم ماحفه التاخيرمفيا يحصر مبوتاسي اورييراس كو ألأحرف تنبييرسي موك بھی کردیا کہ موسنہ یا رہوجا وُ کہ خدا تعالیے ہی کی یا د سے دلوں کوجین ہوناہی اس کی دلیلیں میں انجمی سب بیان کرجیکا ہول اِس لئے ان کے اعادہ کی ضرور نہیں اسی کا ترجہ مولانا رومی کے کہاہے سے

گرگریزی برامب رراحت هم ازان جاییشت آیار آفتے (اگرکسی داحست با آ رام ک آ میبار بریجاگذا بی تو اس حگدیمی تجدکوکوئی آ فنت بیش آتے گی) جہاں حاکے بناہ لوگے کہیں چین نہیں ملے کا کہیں کوئی آفت آئے گی ا مہر کہیں کوئی مصیبہت کہیں دوستنوں کی طرف سے پریشا نیا ں پیش آئیں گی

ا ورکہیں دستمنوں کی طرف سے ہے بسيح كتجے ہے دروہے دام نيست جن بخلوت كا ه حق آرام نيست

(کوئی گوشہ ہے دواڑ دھوپ اور بغیروا م کے نہیں ہوخلوت کا ہ حق کے سواکہی حبگہ کا منہیں)

کوئی جگہ البی نہیں جہال پر لیٹان کرنے کے لئے بھیڑیئے نہ ہول جز بخلوت كاه حق آرام نيست ۽ يه ترجمه هي آلا بِالْكِيانَةُ وَنَظْمَانُونَا اللَّهُ وَنَظْمَانُونَا الْعُلُوبُ رخوب سمجد لوکر التّرے ذکرسے دوں کو اِطبیان ہوجاتاہے ، کا - غربن آ را م کی چیز صرف برہر خلاصه يه كدجب خدا نعالى سے تعلق مبوح الاسے جو مركز ہے قلب كا تو يھر حرکت نہیں ہوتی قلب کو اور میں شکون ہے اب اگر دنیا کی تاربیریں بھی کرو کے مگر قلب کو مرکز پر رکھو کے نو محدر ایشانی نہیں ہوگی جلیے پرکار کا ا یک پره مرکز پرمهو گا ا ور ایک دا نره کے محیط پرحرکت کر دیگا توجوحصته ا مر*زیر ہوگا وہ حرکت نہیں کہنے گا کیو نک*ہ مرکز نقطہ حقیقی ہوتا ہم اور حرکت وضعيه ميں نقطه مرکزيه كو حركت نہيں بيونی ايك يہيہ بہت بڑا ہے اور اس کے انارر ایک اور ہے اس سے حیوٹا پھر آس سے جیوٹا بھر آس سے حیوٹا توحرکت سب کو مبوئی جو بڑا سبے اس کو زیا دہ اورجو حیوٹا ہواس کو کم مگران سب محیطوں کا مرکز سے اُسے بالکل حرکمت نہ مبوگی ۔ اب سیجے کہ

ایاب باطن قلب ہے جو مرکز پرہے اور ایاب طا ہر قلہے جو محیط پر دورکر تا ا ہے ماطن قلب خدا تعالیٰ کی یا دمیں مشغول سے اور ظامیر قلب کمانے میں مصروف سے بلکہ اس محیط پرچلنے والے کوہی حکم سے کہ چلا وُورنہ دائرہ طع کیسے ہوگا وہ دائرہ کیا ہے بیوی بچوں کا نان و نفقہ قلب کے اسی ظاہراور باطن پرمتنبی کہتا ہے ہے عَدُنُ الْعَوَاذِلِ حَوْلَ فَلَبِي التَّامِيمِ وَهُوى الْآحِبَّةِ مِنْهُ فِي سَوْدًا عِهِ لینی ملامت کرنے والیو**ں ک**ی ملامت قلب کے اِردگر دسے ا وراحیا ب کی محبرت سویدار قلب میں سے ۔لیس سویدار قلب جوا ندرون قلب ہے وہ غیر خرک ہے جب اس میں خدا تعلیا کا ذکر ا ورمحبت جم حائے گی تو بمحر حرکت نہیں ہوگی اس کی علامت یہ ہے کہ خوشی ا ورغمہ 'د ولول کتیں کیسال مہوں گی خوستی سے تو الحدد نشرا ورغم سے تو الحد دنٹر کیونکہ وہاں مذ عم مطلوسے, نہ خوستی مطلوسے, مطلوب نوان کی رصاہے ہے بس زبون وسوسه باشی دلا می گرطرب را با ز دانی از بلا لعني اگرتم خوستي كوبلاسے ممتاز سمجنے ہوتو انجي وساوس ميں مبتلا ہو ج ببرحيرا ز دوست ميرسانيكوست (دوست کی طرن سے جو کچیو تمبی احیت اپی ہے) خوشی کمبی انصیب کی ہے اورغم کمبی انھیں کا ہے

خوسی عمی المحییں کی ہے اور عم هی الحقیں کا سے ناخوش عمی المحیں کا سے ناخوش تو خوستس بو د برجان من دل فرائے یا د دل رشخیان من د تیراد ہجدہ کرنواتہ ، دل تراد ہجدہ کرنواتہ ،

محبوب کی رضا مقصود ہے جس طرح اس سے مصافحہ کرنے سے فرحت ہوتی ہے اسی طرح اس کی چیت میں بھی فرحت ہوتی ہی چیت میں جوٹ نو صرور لگے گی کیوئی معشوق اچھا خاصہ کھاتا بنیا ہتا گئا تھا اس کا ہاتھ بھی زبر دست ہی ہوگا اور اس سے چوٹ بھی ضرور لگے گی مگر چیٹ مربر

کے کی دِل پرنہیں کے گی اِسی سے یہ چہیت میں بھی خوش ہیں دلیل یہ ہے کہ اگر معشوق کہے کہ اگر تھیں ہے جوٹ لگتی ہوتولا وُمیں تہیں چھوٹر کر رقیب کو اِسی طرح چہیت لگا وَل د با وَل تو وہ اس کا یہ جواب د لیگا ہے مشود نصیب نیمن کر شود ہاکتی ہے سر دوستاں سلامت کہ توخیراً زمانی د شود نصیب نیمن کر شود ہاکتی تاری ہو ، خیراً زمانی کے دوستوں کا میلائیے

فراق وول جربا شدر صلے دوست طلب کرحیف باست داندوغیرا و سمناست (فراق دوسل کی کما حقیقت ہے رضائے دوست کے سامنے ک

اینی وصل کوهی مطلوب بہیں سیجے اگر کوئی کہے کہ وصل تو مطلوب ہی ہجاس کے مطلوب بنہیں سیجے یواب یہ ہے کہ وصل مرغوم عندالسالک کو مطلوب بنہیں سیجے یوں تونی نفسہ وصل حقیقی مطلوب بی ہوالبتہ وصل مرغوم کو مطلوب بنہیں سیجے یوں تونی نفسہ وصل حقیقی مطلوب بی ہوالبتہ وصل مرغوم کو مطلوب بنہیں سیجے جے سالک مطلوب بی مسالک غیر کا بل کو مطلوب بنہیں سیجے جے سالک مطلوب بی تاریخ کا بل کی تقلید نہ ہوالیسا سالک محص اپنے علم سے کام لیتا ہے اور بہال علم وفقل کا مثانا صروری ہوائی کو محص اپنے علم سے کام لیتا ہے اور بہال علم وفقل کا مثانا صروری ہوائی کو این نہون نے محمولی نے کوئی مطاح سے بوجھا کہ میں اس کے بحد کوئی مطاح سے بوجھا کہ میں اس کے بعد کر ہوئی مراح سے بوجھا کہ میں اس کے بعد کر ہوئی مراح نے بوجھا کہ میاں بی کھا تین موان نا فروا نے کہا نہیں اس کے بعد کر ہوئی موان نے ہو آ می مرکوں کے تین موان نا فروا نے بیں عام محومی با ید نہ نخوا پنجا بدال دانڈ نفسانے داست یں اس نے کہا افسوس تم نے ساری ہی تیرنا بھی حوان نا فروا نے بیں عام محومی با ید نہ نخوا پنجا بدال دانڈ نفسانے داست یں اسے کہا دینہ بیا بید نہ نخوا پنجا بدال دانڈ نفسانے داست یں مطلوب کا میں اس نے کہا افسوس تم نے ساری ہی جم کھوئی مولانا فروائے بیں عام محومی با ید نہ نخوا پنجا بدال دانڈ نفسانے داست یں سے جم کھوئی مولانا فروائے بیں عام محومی با ید نہ نخوا پنجا بدال دانڈ نفسانے داست یں ساری ہی اسے جم کھوئی مولانا فروائے بیں عام محومی با ید نہ نخوا پنجا بدال دانڈ نفسانے داست یں سال

محدیث کی ضرورت ہے علم بحوک صرورت نہیں) تو پہال تو اس کی صرورت ہے یہاں زانلا میں علم وفضل کا فی نہیں اس سے محقق نہیں ہوتا اور اگرعلمہ وففنل کی وجہ سے محقق مہو تو وہ دلائل کا محقق ہے وجال کا محقق تہیں ہے دلائل کیا چہز ہیں انا ہے کی لکڑی کہ اس کے سہارے سے ٹیٹول ٹیٹول کے جیل ریا ہے جہاں وہ لکڑی لوٹ کئی کس کیجہ تھی نہیں تواسی طرح اس نے اپنے علم سے مصال کی تعربیت گھڑی کہ وصال کیے کہتے ہیں کرکیجہ کیفیت میونے لگے کیجہ سنسا بہٹ ہونے لگے جی لگنے کیے اگر حی لگا توسیجھے ہاں وصل ہوگیا اور اگر حی نہیں لگتا اور وسا وسس کا بہجوم ہوگیا توسیجہاکہلیں مرد و دہوگیا تواس کونلطی یہ بہونی کہ کیفیا ست کو وصل اور وساوس کو فرا ق سمجها حالانکه به قبض ولبط ہے فراق و وصل نہیں ہے اور قبض وبسط دونوں وصل ہی کی قبہیں میں جنانچے حس طرح محبوب کا یا س بلاكر بیلهانا وصل سے اِسی طرح بہت کم دینا کہ جاؤ آم لاؤیہ تھی وصل ہی بہتر کہ الامول كي جبنجومين جووقت صرف ہوا اور محبوب سے حبار رہنا پڑا ہے فراق ہوگیا تحسی شاعرنے کہا تھا ہے ۔ تا نظرکا م کرے روبقفا جاتے ہیں ائس کے کوجیسی حبب اعظماہل و فاجلتے ہیں اورکسی نے اس کی اصلاح کی تھی ہے اتس کے کوچے سی کب آٹھ اہل وفاحاتے ہیں ۔ وہ مبوسناک ہیں جوروبہ قفاحاتے ہیں ، مگریہ اٹس ایٹھے میں ہے جوا زخود ہو و دحقیقت میں خا؛ ف ہے لیکن اس کے علاوه ایک مرتبه اور سے وہ بیر کہ معشوق خود اسٹنا دے تو بہ اُسٹناعین دار ہے مِثلًا اگرمعشوق کھے آم لاؤ توفورًا چلاحائے اور اگرجے لغةً بہ زمارز فرا ق کا ہوگا نگراہلِ عقل کے نزد یاب بہ زمانہ اس وصال سے بھی بڑھ کرہوکیؤنکہ اس میں تومحبوب کے تا راض مبوجانے کا مجی جو کر حقیقی فراق ہے انارلیشہ ہے اوراس میں اس کے نا راص ہوجانے کا اندلیشہ ہی نہیں بلکہ حنبی دیرام لانے میں لگے گی اتنی دیرام لانے میں لگے گی اتنی دیرتاک اس کے راصی رہنے کا یفین ہے توجو عاشق ہے وہ

اس حالت میں بھی مزے میں ہے اور نہا ہیت خوش ہے کہ مج وب کی رضا تو حهل سے اوراس حالت میں وہ عاشق صرور پر کھے گا ہے فراق ووس جرياشدرضائع دوسيطب كحيف باشداز وغييسرا وتمنّاك ز فراق وبیس کیاچیزییے دوست کی رصا ا ورخوشی کی کوشیش کراس کے سواد ورکیے طلب کرنا افسوس کی بات ہی) ا دريه وه فراق ہے كرجيے رسول الترصيلے الله عليه وسلم نے بھی كوارا فرما باكيا آ ... كا دل نہيں جا بتا تفاكه فرا ق صورى تعنی توجه إلى الغير مطلقاً بھی مذہو مَكْرِاً بِ كُوارِشَا وبَهُوادَا نُذِي نُبِعَشِيرُ قِكَ الْآقَرُ بِينِ وَخَمْ فَانْكَذِى - فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ - وَأَتُلْ بِمُأْ كه كفارك ياس حابية اورانفيس انداز وتبليغ فرماية اوركلام إللى سناية ا وراس برآب الشخفے اور خلوت میں بجائے مجبوب حقیقی سے مناحات کرنے کے ا مشركين وكفارس خطاب فرمات بس ياآيتكاالنَّاسُ إِخْعَلُوْاكذَا وَلَا تَعْعَلُوْا كَذَا كُواس ك توج مجوب حقيقى كى جانب سے اس وقت بھى منفظع نہيں مونى تحتی مگرایاب گونه حجاب تو بخفا کبیونکه ایاب تو براه راست محبوب کا دیجینا 🛮 ۲۳۷ اور ایک آئینہ کے انار اس کا چہرہ نظر آنا توحق نغالی کے دیکھنے کی مثال الیبی ہے کہ پہلے توخو دمحبوب کو بلا وا سطہ دیکھ رہیستھے اور اب بواسطہ مرآت کے دلیجھ رہیے ہیں گو توجہ اب مجنی نام سے مگر بلا حجاب نہیں کیو بکہ ، مرآت حجاب ہے گوشفا**ن ہے اور وہاں حجاب تو حجاب خ**و داہنی ذات کا حائل ہونامھی گوارانہیں حضرت بوعلی قلن رو فرماتے ہیں ہے عیرت از حیثم برم روتے تو دیارن مذہم سکوش را نیز حاربیث توشندرم مذوہم (محبرکة نکیموں بررشک، تنب کان کومجوب کے ڈخ ا نورکو و بیچنے نہ دوں اورکا نوں کوان کی بانیں شننے نہ دو) ہارے اور محبوب کے درمیان آ پھنا ور کان کامچی کیول وا سطہ ہواس سی بھی غیرت آتی ہے غرض بر حجاب مفاحیے حق تعالیٰ کے ارشا دسے گواراکیا کو دہ حجاب آن کی رصنا سے نفا مگر وصال بلا حجاب کے مقابلہ میں تو فہ می نفا تو دوسرے مؤمنین کیوں نہ اس فراق کوگوا راکریں ہے

المیں من سے وصال وسل وسوے فراق ترک کام خودگرفتم تا برآ یارکام دوست ریس ساج ہتا ہوں وہ حبارہ جا ہتا ہے ہیں ابن اور دہ کواس کے دا دہ بر ترباں کرتا ہیں خلاصہ یہ کہ عاشق قبض و بسط میں کچے فرق نہیں کرتا نہ قبض میں گھبرا تا ہے نہ ابسط میں نا زکرتا ہے کیونکہ یہ سب وصال ہی کی حالتیں ہیں اور گوظا ہولیب محیط پر دا ترہے جو دنیا کے کا موں میں مشغول ہے مگر باطمن قلب جو مرکز ہے وہ مشغول ہے تسلیم و رصنا میں بہی وجہ ہے کہ اسے کسی حالت میں بھی تغیر نہیں گھبرا تا ہوتا اور کسی مصیب سے نہیں گھبرا تا یہاں تاک کہ مرنے سے مجمی نہیں گھبرا تا ہوتا اور کسی مصیب سے نہیں گھبرا تا یہاں تاک کہ مرنے سے مجمی نہیں گھبرا تا ہے کہ برکا رکا باہر کا برہ جو محیط پر تھا وہ بھی اندر کے پرہ کے قریب آر باہے ہے کہ برکا رکا باہر کا برہ جو محیط پر تھا وہ بھی اندر کے پرہ کے قریب آر باہے کہ یونکہ تمام افکار دنیا خود بخو دمنقطع ہو رہے ہیں تو اور خوشی کی بات ہے کہ بھبر کسی کو ایک بزرگ وقت نزع ہیں کیونکہ تا م افکار دنیا خود بخو دمنقطع ہو رہے ہیں تو اور خوشی کی بات ہے کہ بھبر کسی کے دیوب کسی کے دیوب کسی کیونکہ تا م افکار دنیا خود بخو دمنقطع ہو رہے ہیں تو اور خوشی کی بات ہے کہ بھبر کسی کو ایک بزرگ وقت نزع ہیں کیونکہ تا م افکار دنیا خود بخو دمنقطع ہو رہے ہیں تو اور خوشی کی بات ہے کہ بھبر کسی کے دور کسی کیونکہ کیا کہ کیونکہ کیا کہ خود کوند نوع کیا کہ کیونکہ کیا کہ کیونکہ کیا کہ کیونکہ کیا کہ کارگونل کیا کہ کونکہ کارگونہ کوند نوع کیا کہ کون کیا کہ کیا گھر کیا گھر کیا کہ کون کیا کہ کونکہ کیا کہ کونک کیا کہ کیونکہ کیا کہ کونک کی کار کسی کی کار کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کیا کہ کونک کے کہ کی کے کہ کیا کہ کونک کیا کہ کی کسی کیا کہ کونک کے کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کونک کے کونک کیا کہ کیا کہ کی کے کونک کیا کہ کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کیا کہ کونک کیا کہ کیا کہ کونک کیا کہ کونک کونک کونک کونک کیا کہ کونک کیا کہ کونک کیا کہ کونک کی کرنے کیا کہ کونک کیا کہ کیا کہ کونک کیا کونک کونک کونک کونک کونک کیا کہ کونک کی کونک کیا کہ کونک کی کونک کی کرنے کی کرنے ک

وقت آل آندکهمن عربای شوم حبیم بگزارم سراسرجاں شوم (اب وہ دنت آگیاک میںع یاں ہوجا دُں جم کوچپوڑ کرمنسراست رحبّ ن بن جا دُں)

ا وراسی کے ساتھ بول بھی کہہ رہیے تھے سے

چیست توحید آنکه از غیرخسدا نسرد آنی درخلا و در ملا

(توحیدی شان کب بھوسکتی ہے سواتے خدا کے جھکا رہے تنہا تی یں اورمیل جول کے وقت)

غرص اسی خوشی میں جان دیدی - ابن الفارص رحمۃ الشّدیّعالیٰ علیہ جوبڑے صاحبِ کشف وصاحبِ حال تھے جب ان کا زمانہ و فات قربیب آیا تو آتھوں جنتیں ان پرمنکشف ہوگئیں یہ دیکھ کرانھوںنے منہ بھیرلیا اور غلبُ حال میں یہ فرمایا کہ سے

ان کان منزلتی فی الحب عندکھر ساقد دائیت فعّد ضیعت ایاحی کہ اگر محبت کا صلہ یہی ملا توساری عمرہی بربا و بہوئی بچھرکہتے ہیں وہ حبّتیں

مهوم الس طرح فرما رہے تھے ہے

ستورم وكئيس ا ورخاص تحلی كاظهور م و ا ور د و ح پر وا زكرگئ گویا وه حالت مخی جيداورايك بزرگ كہتے ہيں ہ

گربيا پرملک الموت کرجانم ببرد 🕟 تان پنج درخ تو د ورح دميدن نديم

(اگر ملک ا لمویت میری حاق تسکا لیے آئے توجب کے میں آپ کی تجتی نہ دیکھ لوں جان نہ دوگا)

غرض جس شخص کی بیرحالت ہو وہ کس قدر حیین میں ہو گا۔ میں را ہب نہیں بنا تا بنمیں کارخانے حیوڑا تا ہوں میں توصرف یہ بتاتا ہوں کہ طا ہرقلہ ہے د نبا کے كام كروا ورباطن قلب كوخدا تعاليا كي طرف متوجه كروبا في بيرمطلب نهبي ہے کہ بیوی کوطلا ف دیدوا وربیجوں کوعا ق کرد و اور کو تھری میں بیٹھ جا ڈکیا سارا جہان چیوڑ کے نس الٹہ میاں کو تھری میں ہیں نعوذ یا لٹران کا توکوئی مکا نہیں دھوَمَعَکُمُا نِیْمَاکُنْتُمُوه توہروفت اورہرحکُہ تہارے ساتھیں بال تم بى النسورورمواس م و تَعَنَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَيرِيْ لَعِنْ مِم تم سَعَ بهبت نزویک بی بهنهیں فرمایا که ۱ منتم ۱ خرب البینا که تم ہم سے بہت نزویک 🛮 ۲۵ ہواِس کے کرتم تو دورہواوروہ نزدیاب ہیں - اگرکوئی کہے کہ قرب وبُعدتو نسب متکررہ میں سے سے حبب ایاب دوسرے سے قربیب ہوگا تو دوسرانھی اس سے قربیب ہوگا ایک بعیدہوگا تو دوسراتھی بعید ہوگا مگریہ قرب حبی میں شھیا۔ ہو پہاں قرب کے معضے قرب علمی کے ہیں قرب جسمی کے نہیں ہیں یس مرا دمحض یا د اور توجه ہے تواس اِ عتبار سے وہ قربیب ہیں تعنی تمہاری طرف متوجه ہیں اورتم بعبیہ ہونینی تم ان کی طرف متوجہ نہیں لیں اگرتم ذرا ان کی طرف متوجه مبوتو محدان کا قرب تمہیں معلوم مبوسے

ميان عاتق ومعتوق بهييج حال ميت توخود حجاب خودي حافظ ازميال برخير

(التُدانِّعَا ليُ العدمبند كريم ودميان كوئي چيزها كل نبيس تواسيغ حجاب بے خودی كراے حافظ درميان سحام التي

حضرت بایر بالسطامی کے مصرت حق جل وعلات اندکوخواب بیں و پیکھا کو پوچیعا یا دب دلنی عسیٰ اخہب المطہ قالیات کیتے مجھے اپنے تکب پہونچنے کاستیے

مخنقرراسينة بتاكدبس اس سيرسبيه جا ا ورمخنقرنه بيو بسيحان الشرخواب ميريجي يهي وصيان هيجواب بين فرماتے بين دع نفسك و تعال اينے لفس كوجير و ا وریطے آؤکیساسہل راسسنتہ سے لعنی ایسے نفس سے تقاصنے پرعمل حیوڑ وولعینی ا پنی رائے کو اینے ارا دہ کو اور مصالح کو چیوٹر دولس ان مصالح ہی نے توخر ہ کیا ہے ہربات میں غرض ہربات میں یالیسی *ہی وجہ ہے کہ انھیں چین نہی*ل *ف*س الشروالول كوابس لئة تكليف نهين كه ال كے سويارائے قلب ميب ياليسي اور غرمن نہیں ہی حصرت بہلول لے کسی بزرگ سے پوجیما کہ کیا جا ل ہم انھوں گئے کہا اس شخص کا حال کیا او جھتے ہوکہ جو کھھ دنیا میں ہونا ہواس کی خواہش کے موا فق ہوتا ہو محصراً سے کا ہے کی تکلیف حضرت بہلول نے کہا کہ حضرت یہ تو ستجه میں نہیں ت^ہ نا وہ سنسے لگے اور کہا کہ اِس پر تو تمہارا بھی ایمان ہو کہ ب^{وا}ن خالِ تعالیٰ کے ارادہ کے تھے تہیں ہوتا جب سیجھ کئے تواب یہ تھے لوکھیں نے ابنی خواسش ہی یہ رکھی ہوا ورائینی مرضی کو بالکل خدا نعالیٰ کی مرضی میں فہنا کہ دیا ہوتو حوکیجہ مہوگا وہ خدا لتعالیے کی مرصنی کے موافق توہی مہوگا اوراس ک مرضی تھی وہی تبے جو تھ را تعالیے کی مرضی ہے بس وہ اس کی خواسش کے موافق تجھی ہوگا اس کا کوئی خاص ارا دہ ہی نہیں نہیں نہیں مُرجا ویں نہ یہ کہ دس برس زنارہ رہیں کہ فدرا بیار مبوتے اور د حرا کا پیالہ ہوا کہ ہائے ابھی تو ایک سی برس گذرا ہے انھی تونوبرس اور باقی ہیں نہ یہ خواہش کے غربیب ہوکر رہیں نہ بیرخوا ہش کرا میر بہوکر رہیں جیسے زا دروں کی بیخواہش جوتی ہو کہ کہ ل ہی سلے دوشاله ندملے اگر دوشاله ملا توناک مندح طبعه گیا اور دنیا دارک په خواس موتی ہے کہ دویشالہ ملے اگر کمل ملے گا تواس کا ناک مند چیڑھ گیا سوغور کرو تو تم کیا ر ورتمها ری مرضی بی کیا اگر کمل دیس کمل ا و ڈھو اگر دوشیالہ دیں دوشالا اور ھو اگریز بیب بنائیں خوش سے آسے گواراکرو اگر با دشاہ بنائیں بادشاہ بن جاؤ ایب جوڑا روز بہلنے کو دیں ایاب جوڑا روز پہنوا وراگرا پاپجوڑ! ایائیس

میں دیں توایاب برس میں پہنوسٹیج عبدالقدوس گنگوسی کوان کے سٹیج نے ایک کرنتر دیا نخفا وه اسے ساری عمر پینے رہیے جب کیسٹ حبا نا گھورے پرسے ہڑےجیتھڑےجوڑ مٹورکے دھوتے اور دھوکے یہوند لگا لینے تھے وہ کر*ئۃ*اب مجھی موجو دسے ا ورزا ٹرین نہا بیت عقیدت سے اُسے آ نکھوں سے لگاتے ببن اوربا دشا مبول کے تخت و تاج کا بیتہ بھی نہیں اور نہ کوئی انھیں پوجیتا ہے وجربیکہ وہ عطبہ نفا سرکاری اور گوعطبہ سرکاری بیر بھی ہے مگریہ بادشاہ اسے عطبینہیں سمجھتے ملکہ یہ سمجھتے ہیں کہ بہ ہمارا ہے ہم نے جہ ل کیا ہے ہمیل سکا استحقاق ہے اس خودی کی وجہسے وہ مثا دیا گیا اور اس میں یہ برکت عطا كى تى كە وە اب تاب با فى سے اگر كونى كىد كە وە عمرىجركبول ايك كرة يہنے رسے اگر بارل ڈ النے توکیا وہ عطیہ پر بہوتا۔ تو بات پر سے کہ آب کو دوسرا میبه بهی نه تفعا با وجود کیه ا براسیم لو دی با د شاه ان کے مربایہ نصے مگر کیے یاشاہ کی نازر قبول نہیں کی کہ یہ بیبت المال کا ہے جو عالم سلمین کا ہے با د شاہ کواس الے ۲۷ میں تصرف حائز نہیں ہے اگر جاہتے تو بہت کھے لے لیتے اور بڑے عالیشان محل تیا رکر لیتے ۔ إبرا بہم با دشاہ کی بہن تھی حضرت سے مرباتی ہیں اوراس درجری بیوی تھیں کہ آپ فرمانے نفے اگر عور توں کو خلیفہ بنانا مشائح کا معمول مبوتا تومیں ابراہیم کی بہن کوخلا فنت دینا آن سے بھی تہمی مذرفبول نہیں فرما نی کہ اُن کے پہاں بھی وہی با دشاہ کا پیسے جو بیت المالکا ہم ا باب مرتب آب کے پہال ایک بزرگ تشریف لائے وہ ان کو ایک میلا ا وربھٹا ساکٹرنڈ یہنے دیکھ*وکرسیجے کہ یہ بنتے ہیں ا ورسٹ* برک بات بھی ک*ی تھی کہ* حبشخص کا با دشاہ مربارمیواس کو کا ہے کی کمی ہے اُنھوں نے فرمایا کلعفز لوگ زا م دول میں واخل ہونے کو تھٹے پڑانے کیڑے پہنے رہنے ہیں سنتیخ سبچھ گئے کہ مجھ پر تعریف ہے ان سے علی گئی میں عرص کیا کہ میں بنتا نہیں بلکہ میرے باس اِس کرتے کے سوا اور ہے نہیں بڑی تنگی سے بسرہوتی تھی

ا ور فاقے ہوتے تھے اِس سے بڑھ کر کہا ہو گا کہ آپ کے گھرمیں سے آپ کے پیر کی بینی تھیں اگر کچھ ہوتا تو کیا آپ ان سے دریغ فرماتے آن کی یہ حالت تھی کہ فاقے ہوتے تھے اور حب کئ فاقے گذر جاتے توبیوی کہتیں کہ حضرت اب تو تاب نہیں فرماتے گھیراؤ منہیں جبتت میں عمرہ عمارہ کھانا یاب رہاہے وہ مجنی السی نیاب تقیس که اس آ د هار پر راحنی ببوجاتیں غرص شیخ کی توعسرت کی بيرحالت تمقى اورايك حضرت سبدنا غوث اعظماميني الشرنغا للعنه كحالت مقى كه آپ اليساكيرا مينية تقطے كه اننافيمتى كيراخليفه وقت تھى منہيں بہن سكتاتھا حتم وخدم اورعده ولطيف غذائين اور مرغ يلاؤ وغيره سي سالقه رمهتا ا ورجهال ببرنفا و مال پیمبی نقینی نفاکه اگر دونو*ن ی حا*لتون کو ایک د ومهری سے بدل دیا جاتا تو دو نوں خوشی سے قبول کرلیتے غرض عارف کی بیرستان ہونی جاہتے کہ جس حال میں رکھیں زندہ رہے مارے تو مرحا وہے ہ زندہ کئی عطائے تو وریحبٹی فرائے تو بول شدہ مبتلائے تو ہر حکنی رہنائے تو (زنده کرب به آپ ی عطامیه ۱ ورفش کردب نوآپ بر ندا جون - بدل آپ بر قدا بی چرکی کرب میاس کراخی می حکیل پرسپے کہ اسینے إرا وہ کو فنا کروو۔اورپہال ایک اشکال ہوکہ صاحب جب ارا ده کو فنا کردیں تو نما زا ورروزه کا بھی ارا ده فنا ک_سدیس سوتھے لوک ا را دہ کوفنا کر دیسے کا مطلب ہے ہے کہ جوارا دہ حق کے خلاف ہو اُسے فنا کردوا ورجوا را ده حق سے موافق ہووہ تومطلوب ہے اورنماز و روزہ کا ا را د ہ مرضی حق کے موافق ہے اس کو فنا من کروغوض یہ ہے کہ حین کی جڑ اور روح جواس کوجوا نی میں جلل کرلے گا جوکہاس وقت درجہ درجرمیں د وائبیں ہوگی تو بڑھائے ہیں آرام سے رہے گا اورجین سے بسرکریے گااور بحکم غذا بھی ہوجائے گی ا وربہ اوپر ثابت ہوجیکا ہے د وابھی تغمت سے اورغذا معی تعمت ہے کیونکہ وہ مجا ہدہ ہے اور غذا مشاہرہ ہے اور مشاہرہ لبغیر مجاہرہ کے نصیب نہیں ہوسکتا اِس سے وہ مجاہرہ مجی نعمت ہے - اِس مقام پر حیں

۲9

نعمت کا ذکرہے اس کے بہی دو درجے ہیں تعبض کے لئے غذا پیرسب اس کی تمہید تھی تمہید میں قدرسے طول ہوگیا مگرخیر میں مقصود میں بھی کیا ہیان کرتا اس میں میں میں بیان کرتا - بہرحال حق تعالے نے ایاب نعمت مرحمت فرمانی ا قرلاً رسول مقبول صلی الشرعلیہ وسلم کو اور ثانیّا آپ کے غلا موں کو جیسے لوگ تکلیعت اورمصیبیت شجیتے ہیں مجھے اپنے بچین کی ایک حکابیت یا دہر کہ ایک بارمین مہل یینے سے گھبرار مانحقا تو وال رصاحب نے فرمایا کہ تم مسہل یی لوئمہیں ایاب روبید دیں کے جنانجہ اس روبید کی لائے میں وہمہل ہی لیا لیکن حبعقل آئی اس وقت معلوم مواکمسهل یینے سے انکارکرنے بین ئیس قد ملطی پر تھا کیونکہ وہ در صل میرے ہی آرام کے لئے تھا اِسی طرح جب ہمیں عقل آ وسے گی تو اِس لغمت کی قدر مبوگی کہ بڑی چیزہے اگر دواہیے نب بھی تعمت ہے کید نکہ صحبت اسی سے ہے اور غذا کا لطف صحبت ہی سی ہے غذا مطلوب بالذات ہے تو دوا مطلوب بالعرض ہے بہرحال دوا ہویا غذا ہرحال میں نعمت ہے اور وہ نعمت کیا چیز ہے اب میں اس کا نام بتائے دیتا ہوں جس کے نام سے لوگ گھرانے ہیں تعنی متربعیت اب تو متربعیت کانام متنا اور ڈرسے کہ لیس مجھانی خداخیر کریے اب حکم ہوگا کہ کھا وَہمیں ہ یپونہیں ، ہنسومت ، بولومرت ۔ ایک عنابیت فرمائے مجھ سے فرمایا کہ ىترلعيت كانعلاصهميں ليمحينا ہول كہ نہ سنسے كى حگرمہنسونہ رونے كى حگر روو كلا كھونتا ہوا ركھو بیں نے كہا آپ جيسے سمجھدار جب خلاصہ نكالبركے تووا قعی بھرتوہی خلاصہ ہوگا بٹرلیت کا ایسے بدندا ق لوگوں کی پالکل اس چاری لڑی کی مثال ہے کہ ایاب راجہ تفاگنوا رسا اس کی ایاب لڑکی بھی اس کی شا دی وہ کہی سے نہیں کرتا تھا کیونکہ اسے پہ خبط تھا کہ کوئی میرسے برابر کا نہیں ہے بڑے بڑے راجاؤں کے پیام بھیر دیتا تھا اوسے ایک مرتبہ شدت سے آندھی جلی اور زور کے بگولے میں ایک چارکالڑ کا

آ ڈکر راجہ کی چیست پرگرا لوگول کوا ور راجہ کو پرتعجت ہوا کہ بر لڑکا پہاں کہا ں سے اور کیوں آیا عقلار کو ملایا گیا اور لوجیما کہ بہ کیا ہے انفول نے سوچ کے کہا کہ بیتیں آ دمی ہے جواس لڑک کے ساتھ شا دی سے واسطے بھیجا گیا ہی جب عالم شہاوت میں کونی آ دمی شادی کے قابل نہ نکلا تو عالم نیسے اس کہ بھیجا گیا حکمہ دیا اسے حمام میں لے جا وکیڑسے بدلوا وَجب اسے حمام بیں لے جلے وہ بڑا جلایا را جرنے حکمار سے پوچھا کیاہیے یہ جیلانا کیوں سے انھول سے کہا حفندریہ عالمے غیت تا زہ آیا ہے ابھی ہم لوگوں سے ما نوس نہیں ہواس سے کھورتا ہے اسے زیردستی حام میں لیجا کر گرم یا نی سے نہلا یا جب کیڑے پہنانے کا فتصد کہا گیا توکیڑے دیکھ کرا ور گھبرایا اور بہت جلایا راجہ نے تھر حکمارسی یوجیا انھوںنے کہا اس نے انھی ونیا کی چنزیں نہیں دیکھی ہیں اچھا اس کے ا منة بهبت سے جوا ہرات لائے حائیں یہ ان سے ما نوس ہو گا جنانجہ ہوسے ا جوابرات خوب حکنے حکتے اس کے اگے لاکے رکھے گئے تووہ پرلٹ ان ہوا اور الگاجلانے سے اخبر میں حکماری یہ رائے میونی کدا تھا خود شہزا دی کواس کو باحنة بطفا دياجاستة كدشا بداكسه ا وحررغبت بهدا وربير قراد يكيطي جب شہزا دی سامنے لائی گئی تو اب تو اس کے حیالے اور پرایشان ہونے کی کوئی ے روانتہا ہی نہ رہی ہہت ہی رویا جلایا اب حکمارنے کہاکہ اچھا اسے آزا د کر دیا جائے جب یہ اس عالم سے مانوس ہوگا تنب شا دی کی حاسے جنانچہ وه آزاد بهوتے سی سب کیرسے آنارا ور اپنی سنگونی باناره مختی بالطبع بهوکر اینے گھرکی طرف بھاگا اور گھرمہنج کر اپنی مال کولیٹ گیا اور اِس طرح اپنی ہ گزشت مشنانے لگا کہ مجھے ڈاکو کڑلے گئے تھے میری متبا مجھے ایا۔ کوٹھری میں بنار کیا ربیحام کا خاکہ ہے) تنب بھی میں نہ مرا میری مثیا تھرانھوں نے محکوکفن بہنایا دیبہ بوڑے کی قدر کی ہے) نب بھی ہیں یہ مرا میری متبا بھیر وہ حلتی ملتی آگ لائے رجوا ہرات کا نقشہ ہے) تب بھی ہیں یہ مرامیری متبا

~

پھروہ ایک ڈائن کو بلالائے زیر شہزا دی ہے) کہ مجکو کھا جائے تیب بھی مذمرا میری متیا۔ بس جو مذاق اس جارکے لرطے کا تھا وہ مذاق ہم لوگوں کا ہے کہ مترابعیت جیسی حسین شہزا دی کو ڈائن سمجھ کراس سے گھبراتے اور بجاگتے ہیں اجی شریعت توالیسی حسین ہے ہے زفرق تالبق مم ہر کھا کہ می نگرم کرشمہ دامن دل می کشر کھیا ہے ت زفرق تالبق مم ہر کھا کہ می نگرم کرشمہ دامن دل می کشر کھیا ہے ت

اقدوس بم کے اسے بھیوڑ کے درمیا لو محبوب بنایا ہے جس کی یہ حالت ہے ۔۔ بس فا مت خوش کہ زیرجا درباشد سچوں با زکنی ما در ما در باہش لیعے شہم کہ یہ بڑی خمین اور نوجوان مبدگی مگر حبب جا در انخیا کے دیکھا تووہ نانی امال سے بھی بڑی بخی اب سمجھ لیج کہ آیے کس کو جیوڑا اورکس کو لیا ہے بہتوں وشمن پیمان دوست بشکستی سبیس کہ از کہ بریاری و با کہ بیوستی

(لقول دشمن مفرست سے عہ کیوں توٹر دیا۔ دیکھ توسی کیوں تعلق نعلق کیا اورکیوں ملا)

وجہ یہ ہے کہ نترلیدت کی خفیقت کونہیں سمجھا اور نہ اس کا حسین چہرہ دیکھنے کے لئے
انکھ جنوا نی اس لئے و نیا کی بُرائیال نہیں دکھا نی دیتیں اجی اندھا اس سے
زیادہ کیا دیکھتا ہے کہ ڈیل زم زم ہولیں بیٹس ہوا ور چاہے ایسا ہو کہ چیے
جاہیے چہرہ برآ د مدسیر قبمہ مجمرت کی ضرورت ہی ہوا ور چاہے ایسا ہو کہ چیے
اپنے ہیں کو انکھونگیں مارگیا جو آنکھیں درست کرائیں تو ہل حشن کی ہجان ہو
اور آنکھ میں یہ دھنداور جالا کا ہے کا ہے غوض نفس کا ہے اور ا تباع ہوا کا
ہے بٹرلیت نے توحقیقی مصالح کی ذمہ داری لی ہے خاص آپ کی موافقت
لفن کا تو ٹھیکہ نہیں لیا ہے حکمت کے اقتصار سے جیسا مناسب مہوگا تراحیہ
ویسا حکم کرے گی حکم تو وہی ہے جو مرض کے مناسب سے تجویز کرے درکہ
مربین کے نفس کے مناسب اور جو مربین کی مرضی کی رعایت کرہے گا وہ
امس میں طبیب نہیں ہے وہ فیس ا فیصفے والا ہے جو کر آپ کی مرضی کے

وحو

موا فق لنه که کراپ کوخوش کرکے فیس لینا جا ہتا ہے بہت لوگ علما رمیں تھی ا سے ملیں گئے کہ فدیس اے کے مستنفق کی مرضی کے موافق فتوی لکمہ دیتے ہیں ہیں نے ا یک سزار رویسه کا فتوی د بجها حبس می*ن سنگی خوشدا* من کا نیکاح وا ما دسے حلال لکھا تھا آپ کوتعجب ہونا ہوگا کہ قران ہیں جس ک حرمت کی تصریح ہواس کی ا حلت کا فتوی کیے لکھ دیا اور لوگوں نے آسے مان کیے لیا اجی کمال توجب ہی ہے کہ حبب لوگ مان بھی لیں کیونکہ فتویٰ تو لوگوں کے اعتراض سے بھیخے کے لئے مصل کیا جاتا ہے جب اعترا من سے بھیا ؤید ہوا تو وہ فتوی ہی کیا ہوا ا ورمير بهزار روپيركون ديتا اليے فنؤے لكھنے والے بڑے ذہن ہوتے ہیں -قصدیه تخاکدایا داما د ساس پرفریفته موگیا تواس نے ایا مفتی سے کہاکہ کیا ترکیب کروں کہ اس سے نکاح کرسکوں اُس نے کہا ہزار ر وہیم دوترکییب ا بیں بتا دوں گا جنائچہ اس نے ہزار روپیے دیئے ہزار روپیہ ہے کے اس نے کی ترکیب کی که بید لکھا کہ ساس اس کو کہتے ہیں جو منکوحہ کی مال ہو بہلا مقامیم منكوحہ اس كو كہتے ہيں حب كا تكاح متربعت كے موافق ہوا ہو - دوسرامقام عمومًا عور نیں کلمات مترک و کضراینی زبان سے حاری کرتی ہیں جس سے مرتار بہوجاتی ہیں ا ور مرتدہ کا نکاح درست نہیں میونا اِس لئے قبل نکاح تجاریبہ ایمان صروری ہے تیسرا مفدمہ بیہ مشرکہ تھی کہ عا دیت سے موافق کلمات نترکے كفرز بان يرلا تى تقى جو تخا مقدمه - اورا سے سخير بارايمان نہيں كرا ئى تكى -بانچواں مقدمہ - لہذا سترعًا نكاح نہيں ہوا مشركہ سے مومن كا نكاح نہيں بهوتا حبب بید منکوحه به بهونی اس کی ما ل ساس بھی نہیں بہونی - رہ کئی حرمت مصابرت سویہ الوحنیفہ حمی گھڑت ہے جو حاربیث کے خلاف ہے اِس کے حدیث سے مقابلہ میں ہم ابوحنیفہ کا قول نہیں مانتے۔ اسے کیجے کہس وہ حرمت مسا ہرت سے بھی بری بہوگئی اِنَّا یِلْهِ قَ اِنَّا اِلَیْهِ بَاحِیْنَ اِسیٰ اِلْمِیْهِ بَاحِعُونَ اِسیٰ اِ بیں نے اورطرح طرح سے فتوسے دیکھے ہیں توکیا یہ لوگ طبیب ہ

ساحب طبیب تو وہی ہے جواہی مرضی کالنبخ لکھے اور مربض کواس کے بینے مجبور کرسے جا ہے فیس ملے یا مذملے اسی طرح بہت سی باتیں متر بعیت کی مجی جو سے کے خلاف بول کی آپ کو الکوار مول کی مثلاً کسی تخص کی عادت رشوت لینے کی ہے جب اسے یہ معلقم ہوگا کہ رشوت لینا حرام سے توکس قدرناگوار ہوگا کہ ہزار روید کا نقصان ہوا اگرانفاق سے اسی لینے والے کوکہ ترمشوت دینا پڑنے توانس وقت اس قانون کی خوبی ہمجھ میں آجا وسے اگرکونی اس کے ہزار رویے رشوت کے لیے کے فتویٰ سنے اور والیس کر دے تب اس کوئی پوچھے کہ متربعیت کا حکم کیسا ہے یہ کہے گا کہ شجان الٹرکیا کہنا ہے تربعیت کا مجبلا البیے خود غرض کا کیا فیصلہ اپنی اغراض سے قطع نظر کرکے فیصا کرو توسم مانیں کے اِس سے تومعلوم مبواکم محض غرض کے بندے مبوملکا کون غرض ہے بھی قبطع نظر کریے اور وہ عقل سے اپنی مصالح کا فیصلہ کرلیا کری تویہ فیصد بھی قابل اعتبار نہیں کیونکہ وحی کے اسکے عقل کیا چہزہری غرص مشربعیت سے ناگواری کی وجہ یہ ہے کہ شربعیت کی خوبیال و تکھنے کے لئے ا ہے تھے نہیں ہے اگرا تھے ہوتو معلوم ہوجائے کہ شریعیت میں کہیں حق تعللے نے اپنی غرض یوری نہیں کی ہے ہے من نہ کردم خلق ناسودیے تنم سبکہ تا بربندگاں جود سے کنم (مي خفوق كواينا فا مع حابل كريف كه كن نبس بداكبا عداس ك بداكيا بم كاس برخود وكم كرا) سے مصالح ی الین رہایت ی بوکرشا اُرآ ی معن محریکة مشلا شریعیت نے برتبایا کھیل فیری منظاف في المن المنظمة المنظمة المنظمة الأرباغ كونا تواري كالمنظمة المنطبية توماغ يانجيبوكو مكتاتها الوام یچس آستے اور کم آئے تواٹرھانی سوکو پیچنا پڑالیکن خرباسنے والے سے یو حدد که وه نمر بعیت سے کتنا خوش ہے کہ یا نجسوجیں باغ کے دہتا تھا ڈھائی سومب مِن گیا اِسی طرح ایات خص نے ایک بنٹی اور ایک وورکا عصبے ہوا وصی میراٹ بنٹی کوملے گی اور آ دھی عصبہ کو اس میں بنٹی کو بڑا ناگوارم واک

، ن نس پیش ا وسرمیرست باید کا بال به و درکا رمضتهٔ واراست نوا و مخواه و باریا مگراس عندمیدت پوچهو تو و و کیے گا سبحان اللّٰ بشریعیت میں حقالق کی کہار مایت سے کہ دور دور کی قریبت کوئیں اِس قارر مانا سے تواپ ایک ہی حکمہ سے مگر ، دوآ ومیول میں سے اپنی اپنی اغراصٰ کی وجہ سے ایک کوٹا گوار ہوا وار ایک ا کو گواراسے اب ہمکس کے فیصلہ کوان و دنوں میں سے مانیں ہے تَوَكُتُ الْآَتَ وَالْعُدْرِى جَبِيُعِنَا كَذَا لِكَ يَغْعَلُ الْرَجُلُ الْبَعِيدُ لِ بعنی لات اورعزی دونول کوچیوژ د یا همران دونوں میں سے کسی کا فیصلہ نہیں مانیں گے کیونکہ یہ دو نول خود غریش ہیں ہم تو وحی کا فیصایا نیں گے کیونکہ وہال شائبہ غرض کا نہیں سے رس لئے وہی قابی، عتبار سے وحی کا فیصلہ پر ہے کہ شریعیت قانون عام سے جدورسائے عامہ کی رعایت کرتا ہے المجيه مهركاري فالغوان مثلاً مترك يسيشاب كرنا جرم سهراب اياستخف كو ا زور کا پیشاپ لیگا وه کهان حیائے وہاں تو یہ حکمہ سے پیشا ہے مریت کرو اور ایمهال مموت نبکلا حارما ہے تو وہ مخفس کیا کیے گاکہ بڑی سختی کا فا نون ہے کیا یہ نہیں ہوسکتا تھا کہ پیٹیاپ کی تواجا زت ہونی مگراس کی پربوسے ہجنے کے لئے کوئی الیبی د ّوا ڈال دی جاتی کہ و ماغ بیس میوجاتے اِس لئے کہی کو ا بارلو نہ معلوم ہوتی بھنلاکون اسے لیسند کردیگا کہ اس گاستے کے موتنے کے واسطے سب کو بچیں بنا دسے اِسی طرح پشریعیت نے بھی میصالح عامہ کی رعامہ سے قانون بنایا ہے تم اس میں مصالح خاصہ اور وہ بھی نفسانیہ ڈھونا جھتے ہو۔ا ورشرنعیت کا اینعا معلوم ہونا مصالح عامہ کی رعایت سے پی توجکہا جا عقلائرك تظرمين سيءا ورايكب نظريب عيثق ومحبت واليركي إس كواس الچھی معلوم مبوتی ہے کہ یہ دوست کا فانون ہے یہ حکماری نظرسے بڑھ کرہے جیسے کوئی طوا کنٹ اینے کسی عاشق سے یہ کہا سے کہتم لنگوٹی با مارھ کے مارٹرے کے بازار میں بھرویہ اس سے نہیں پوچھے گا کہ بی اِس میں تہا راکیا فائدہ ملکہ

فورًا إد صراً وحرد والنف لك كااكركوني كيم يحتى كده يدكيا سنة تووه كي كا قال الحيدا دللوتدله يتشقني ؛ قال الوند انظراني من بيرفني ايك محص دايوار میں کیں تھوناک رہا تھا تو دیوا رہے کیل سے شکایت کی کرمیں نے کیا کیا جو میرے حکر کوشکا فتہ کر رہی ہے کیا نے جواب دیا اس سے پوچھے وجو تھے کا رباہے۔ توحکمار وعقلاراحکام کے لمہ کے دریے مہوں گے اور چوعاشق ہوگا وہ یہ کیے گا کہ حکمت اس سے پوتھیوجس لنے یہ قا نون مقرر کیا ہے مجھ کو کچھ بحث منہیں بس مولوی صاحب کومیئ جواب اختیار کرلینا حاجے ہے ولسيس تبينه طوطى فنفتم واشنة انار فسنتحالستا دازل كفنت بجوميكويم ل مجھے پروہ کے بچھیے طوعے کی طرت رکھ ۔ جھیوٹرا سے مجھے جواستا دکہریں ہو وہی کہا ہوں) غرن ہیں علمار کو بھی مناسب ہے میں ان کو وصیبت کرتا ہوں کہ اگرچکم واسرار معلوم بحبى مبول تو يوجيه يرتويه ركزمت بتاؤ جاسه يهي گمان كرس كالخييل نہیں آیا ۔ اور پیستھنے والے بھی خوب سمجھ لیں کہ حباننے و الے بھی ہہن ہیں مرتمها رسے غلام منہیں میں کہ تمہیں سب بنا ویا کریں جیسے طبیب کر جا نتا سدب سے کہ نین ما شہ گل بنفشہ کیول لکھا اور چھ ماشہ گل گاؤ زیال کیول کھا مگرکو نی مربقین پوچھنے لگے تو وہ نہیں بتائے گا اگروہ کیے کہ معلوم ہوتا ہے تهميس طِب نهبين آتي مان صاحب نهبين آتي بيت مهوييو وريد مت پييو عارف شہرانری کیتے ہیں ہے مصلحت نبیست که از برده برول فهٔ پاز ورنه دیجلس رندال خبری نبیست که نبیست رمصلحت نہیں ہوکہ رازکونا برکیاج نے ورن رندوں ک مجنس میں کوئی بجبرالیی نہیں کہ شمعلوم ہی لعنی کوئی خبرالیسی منہیں ہے کہ بہیں معلوم نہ ہو مگر ہم متہا رہے کہتے سے منہیں بتاتے اور حقیقت میں مسلحت اور حکمت پوچھنے کی صرورت ہی کیا محبوب کی سمجے کرکرنا جا ہے محبوب ہمجے کراس کے حکم کی عِلّت دریا فنت کرنا عِشق کے بالکل ہی خلافت سے ۔ اگر کوئی کہے کہ حاا کہم عاشق ہی نہیں مجھرہم یہ

وظا لعُنِ عشِق بھی واحب نہیں توصاحب بمہا رہے کہنے سے کیا ہوتا ہے عشق تو لوازم ایمان سے ہے جب تم نے آمناکہا توعشقناکا التزام می کرایا جیسے کوئی تنخف کہے مجھ پر تان ونفقہ بی بی کا کیسے واحب ہوگیا میں نے تو اس کا اِلتزام نہیں کیا تھا صرف قبلت النکاح کہا تھا سٹخس بی کے گاجب قبلت کہا جب ہی شوہری کے حقوق کے ملتزم ہوگئے ایس اسی طرح حب لا آلفالاً الله عُحَمَّدُ رَبِّسُونَ أَكُنهُ كَهِا لِيس عاشِق مِوكَ كيونكهاس كلمه سے مومن موكئ اور مومن کے بارسے میں ارشا دیسے وَالَّذِیْنَ اٰ مَنُوْااَ شَدُّحُبُّ یَدُه جولوگ اِلْعَالِا یرایان لائے وہ خدا تعالیٰ کے ساتھ سب سے زبا دہ محبّت رکھتے ہیں تو تعہدیق ایمان سے ساتھ ہی سا رہے کے سا رہے عامثِق ہوگئے اب ہے عشِق سے إنكاركرين توكيا مبوتا ہے جب عاشق ہونا ثابت ہوگیا توعیشق کے حقوق ا داكرو بس کان مت بلاؤا ورسیدھے محبوب کے حکمہ رحیلتے رہواگرکوئی اس انقیاد کا قصہ کریسے تواقل اوّل تو تکلّفت ہوتا ہے بھراس کی عادت ہوجاتی ہے تو اس کے ترک میں تکلف ہوتا ہے جس طرح و وا عادت پڑنے سے غذا ہوجاتی ہو اگرکوئی کھے کہ دواکیو نکرغذا ہوجا تی ہے تومیرے یاس اس کی لاجواب مثال وجو دہبے دیکھنے حضرت تمہاکوسلما لٹرتعالے کہ کوئی اس سے مشکل ہے بچاہوگا کہیں اکلا اورکہیں مثرنا اس کا اِستعمال ہواکرتاہیے مثیروع کرتے وقت کیبی متلی ہوتی تھی کیسی آیکا نیاں ہی تھیں جیڑا تا تھا مگرجب عادت پڑجاتی ہو تو پھر بہ جناب سب سے زیا دہ مرغوب ہوجاتی ہی روزہے میں سب کو تو یا نی اوربتربہت کی فکرمپوتی ہے مگرانھیں مذیجلکیوں کی پروا مذبتربہت کی یروا نہ ا فطاری سے مطلب ارسے بھٹی ٹھتہ ویدو ایک یان ویدواہیں مکردہ چترکبیسی محبوب ہوگئی اے التٰدنمیاکو کی تواننی محبّت اور بشریعت کی اتنی مجمی نہیں ارسے عبی تمباکو ہی جھولیا مہوتا نمباکو توکیا ہوتا آخرکسی طرح محدرے لوگوں کو جھا وُل مجمی اگر خمیرہ کا قدرباں نہیں سجینے توخمیرہ نمباکوہی سمجھو۔

بردل سالک ہزارال غم بود گرز باغ دِل خلا ہے کم بود است کے بردل سالک ہزارال غم بوت ہیں اگردل کے باغ یں گؤنٹ کم ہوت ہیں اگردل کے باغ یں گؤنٹ کم ہوت ہیں اگردل کے باغ یں گؤنٹ کم ہوت ہیں اگر باغ ول سے ایک تنکا بھی کم ہوجائے اُس وقت دیکھو اُن کے غم کو بھراس میں بھی دو درجے ہیں زاہد کو توغم ہوتا ہے مطلقا عمل فوت ہوجانے کا اور با جو جانے کا اور با اور عارف کو غم ہوتا ہے باختیار خود فوت ہوجانے کا اور با اختیار فوت ہونے کا پھر غم نہیں ہوتا کیونکہ دوست نے اس میں یوں ہی اختیار فوت ہوئے کا پھر نہیں بوتا کیونکہ دوست نے اس میں یوں ہی تعمرف کیا گریہ بات تام لوگوں کو شنائے کی نہیں کیونکہ یہ اگر قصار بھی مرشی سوگ اور نماز قصار کردی تو حیلہ نکال لیس کے کہ محبوب کی یوں ہی مرشی مرش والول کے لئے نہیں کیونکہ وہ خود مرضی دیفتے الرار)

مِي بعينه مرمِن والے بهرِحال تكليف طبعي ت حبيم كورريشا ني مِوني مور مگروح كونهين -بكذان اعال سي مناسبت جوجا تي سيے كه وه غازائے روح بن حاتی من كا گروه ما مين توزيشيان مروتي مريسرف بنه وع بدراسي قرار كلينت مبوتي مرجيت مشارية مخيط محا (دكيينه وس ہے یا نا اسے پہلے وواکی حاجت مونی سے پھرتو دوانجی غازا موہا تی ہے توحنهٔ بت الیسی چیزہے بند بعیت جس سے ڈرتے ہیں لوگ حالا نکمہ اس میں ہوہے ى مىدالىج دىينىدۇ دنىيويەكى بچەررغانىت كەپ اورسارى ھىنچتۇل ورسىھ كر توحيهن ہے جو بارون إتباع احكام بثراعیت نفیدب بن نہیں مبوسكتا اگركونی تخنس کیے کہ باروان ا تباع احکام کے بھی چین نصیب ہوسکتات کیونکا پھین توبقول تمها بية نعلق مع الترسة عيس موناسية بيس اگريم بهروقت شالتكك كويا وكرس اوراتباع بشريعت بذكرس توتعلق ث التدتوجيس مبدكهاليس جدن سے رس کے تو خوب سمجھ لوکہ مطلق تعلق سے یہ فائدہ جس سنہ البيانغلق ميں بيدن كا گمان تبجيبى ہے في الوا فق اس ميں بياجيني منغمر نيے جو کمرنے کے بعد کھٹل میائے گی جیسے ایک سرس ٹی گنوا ریندوسسٹنا ن بیب آیا ایک حلوانی کی وکان پرجا کے حلوالیا اُس نے دام رائٹے یہ و بال سے بھا کہ وہ جمال بھی سے بھا کا جب وہ إتنا بھا کا کہ قریب تھا کہ پکڑھے آپ نے وہ سنوا جھٹ مندمیں رکھ دیا کہ ی وُنہ ہمارا نہ تہا او دیکڑکے پولیس میں ہے گیا تھا نہ دار کوئی رحی ل تھے انھوں نے بجائے جالان کرنے کے یہ میزا دی کہ گرھے مرسوار كركے اور اعلان كے لئے وصول كے ساتھ شہرسے باہر نكال دينے كى سزادى لونارون في جواسه كاره يرسوار ديكا تو و وتعي تما شهر كے طور برساته مبوسة یہ میں روستنان کی سیرسے فارخ مبوکر ، سے ملک پہوٹیے وہاں لوگول نے آن سے پوچھاکہ آغا مہن وستان رفعة بودى جے طور ملك ست مين وات بچە طور تواپ فرماتے ہیں در ہندوست ان حلوا خوروان مفت س

__

امفت کھانے میں آتا ہے۔ سواری خرمفت ست رگریھے کی سواری مفت ملی اسے ۔ ڈمٹرم مفت ست ، با جا مفت ملی اسے ۔ ڈمٹرم مفت ست ، با جا مفت ملی ہے ۔ ڈمٹرم مفت ست ، با جا مفت ملی ہے ۔ فوق طفلاں مفت ست ، اوکول کی فوج مفت ملی ست توجیعے ان حصرت کو ایک فوج مفت مبواکہ بیحث جندہ عزت کا سامان ن تھا یا نہایت قرآت کی سنزاتھی اسی طرح ان کو نہیں معلوم کہ یہ چین ہے یا بے جینی لیکن کہاں تک سے اسی طرح ان کو نہیں معلوم کہ یہ چین ہے یا بے جینی لیکن کہاں تک سے فَسَوْتَ تَوْیَ اِنْ کُونَہُ اِنْ کُلُونُ نَعْدُنْ یَا بِیْنِ اِنْ کُلُونُ نَعْدُنْ اَنْ کُلُونُ اَنْ کُلُونُ نَعْدُنْ یَا بِیْنِ اِنْ کُلُونُ اَنْ کُلُونُ اِنْ کُلُونُ اَنْ کُلُونُ اَنْ کُلُونُ اَنْ کُلُونُ اِنْ کُلُونُ اِنْ کُلُونُ اَنْ کُلُونُ اِنْ کُلُونُ الْکُلُونُ اللّٰکُ اِنْ کُلُونُ الْکُلُونُ اللّٰکُلُونُ اللّٰکُ اِنْ کُلُونُ اللّٰکُلُونُ اللّٰکُونُ اللّٰکُلُونُ اللّٰکُلُونُ اللّٰکُ اللّٰکُونُ اللّٰکُونُونُ اللّٰکُونُ اللّٰکُونُ اللّٰکُونُ اللّٰکُونُ اللّٰکُونُ اللّٰک

ل حباب غله رتبِّعاث مباسعٌ کا آؤجاری معلق جوجائے کا کہ گھوٹرستا پرسوار تھے یا گارتھا ہا

لعيني مبضك بعد نوشا بإنها بالشاكا كالتنبية اجهاك بإباليال

حيب حقيقت منكشف ووگ اس وقت معادم مديرًا كرچين تها يا بي حيني جيپياس ام ناکو جبب إن سب با تول كريتيفت معلوم موني موگي توكس قدر مشره موا اً ہوگا اِسی طرح التعیب بھی مرتے وقت معلوم ہوجائے گاکہ وہ لڈت تھی یا کے انّہ تی غرض جوتعلق ونسیت مطلوب اور مهرمایئر راحت ہے تو وہ ہے | جوحا نبين سے مبور كينى الله عَنْهُمُ وَدَحْنُواْعَنْهُ وَالدَالِيْ اللهِ سے را بنی ہوئے ، وہ نسبت ہی تہیں جوصرت ایاب ہی طرف سے مبوجیسے کسی شہر میں ایک پردنین کی لب علم تھے اُن کے دلیس کے کوئی اُ ومی ان سے ملے گئے الحفول في يوجها ميال طالب كس ركاب مين موكة لك كمشهرا دى سے نكاح كى فكرمين مروب يوجها كيا سامان مبوا كين لك بال آ وها كام توموگيا آ دها ا بن سے یو چھاکس طرح کہنے لگے میں تورا بنی موں مگروہ را بنی نہیں خوب آ دمها بوگیا تویہ آتوین ہے اسی طرح بہت سے لوگ بزعم جود صاحب نسبت ہیں جو ملکہ یا دروا شت بہم بہرنے کراسے کومقبول سمجے ہیں مگراتباع شرع بز مبونے کے سبب ال کے زعم کا حبیل یہ سیے کہ ہم تورابنی ہیں مگراللہ میال رافنی نہیں یخوب سمجدلوکہ ان کے رافنی موقعے کا معیار صرف احکام کا إ تبارً ہے اگراسی حال میں موت آگئی توسب کھیل جائے گاکہ پہتعلق ان کو

ليندنه موتئ تحسبب تتهاري نظرمي كس قدرخوا رميومًا بقول سعدي سع چە درچىتىم شاپرنىيا پىرزرت ئەردخاك بىكسال نما ياربىت آپ نے ہزار رویے محبوب کو مجیجے کہ وہ خومٹس ہو مگرمعلوم ہواکہ و ہ خوش نہیں مہوا اورآس نے نہیں نیا اورائعیں والیس کردیاکیسی نے اگر کہا کہ گھر میں بھیجدو توہی کہوگے بچنین کوبھی میں کیا کرول گا ایسے منحوس رہیں کواسیطے حب معلوم مبوگا کہ حق تعالے اِس تعلق سے راضی نہیں ہوئے تواس تعلق کوکیا سمجہو کے تعلق وہی ہو کہ دونوں جاننپ سے ہوا وریدتعلق بدون اتباع بتربعيت كم برنبس سكتاتو ديكه شربعت كتني برى جيز بروي حق تعاليا اسى كوفرمات بي شُمَّ يَجِعَنُنكَ عَلَىٰ شَيِيْعِةٍ صِنَ الْأَصْدِفَاتَ بِعُهَا - شُمَّرُلاك كي وجديه سيمكرا ويرفرماتت مبس وَنَعَدُ أَتَيْنَ بَنِيَ إِسُوَاتِيْنَ الْكِتْبَ وَالْحَسْكُمَد وَالنَّبُونَةَ وَرَزَقُنْ لِمُعْتِنَ الْقَنِينِةِ وَفَضَّلْنَا هُدُعَلَى الْعُلَمِينَ وَوَاتَيْنَامُ بَيِّنَةٍ إِصَ الْحَصْرِفَمَا اخْتَلَفُوْ إِلاَّ مِنْ بَعْدِ صَاحَاءَهُ مُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّاكَ نَقَفِيْ بَيْنَهُ مُ يَوْمَ الْقِيمَةِ فِيمَاكَ ثُوا فِيُو يَخُتَلِفُونَ ولِين سِم فَي بنی إسرائیل کوکتا ب اور حکمت ا درنبوت دی تھی ا ورہم نے ان کیفیس نقیس چیزیں کھانے کو دی تھیں اور ہم نے ان کو د نیا جدان والول پر فوقیت وی اورسم نے ان کو دین کے بارہ میں کھٹی کھٹی وٹیلیں دیں سو انخول نے علم ہی کے آنے کے بعار باہم اختلات کیا بوجہ آبیں کی ضراَض کِ اکے آپ کا رب ان کے آپس میں قیا مت کے روزان امورس قیصا کردنگا جن میں یہ باہم اختلاف کیا کرتے تھے اس کے بعد فرماتے ہیں شُمَّ بَعَدُناكُ اُ لعیٰ محد آب سے میلے بنی اسرائیل کو کتا ب وغیرہ عنا بیت کی تھی اس <u>کے</u> بعد سم بنے آپ کو دین کے ایک خاص طریقہ پرکردیا مِنَ الْاَسْدِیمِ مِنُ ر کیے کہ وہ مشریعیت یا طریقہ خاص کیا ہے وہ امر دین ہی لیاں ترکیجے ۔ لقب کتنا لطبیت ہے مشریعیت بعنی جس عنوان سے عا

ا تباع دین کا امرکرتے ہیں وہی عنوان آیت میں وارد ہوگیاجیں سے صربحاً ، معا علما ركاتنا بت بوگيا - اب يسمجينا جا بيئے كرجب رسول الترفيلے الشرعليه وسلم كوحكم مبوا إتباع بثرلعيت كانوا وركبي كاكبيا منه جو البيئے كو اس سے آزا دھمجھے وَلاَ تَنَبِّعُ أَهْوَاءًا لَّـنِينَ كَا يَعْلَمُونَ اوران حابلول كى خواس شول كارتباع نه كيج بمسبحان الشركيا يأكيزه طرز بهيان سيريه منهيس فرمايا قلاحتثَيْعُ غَيْدَهَا له غیرمتربعیت کا اِتباع پذیکیج مبله بول فر ما یا که جهیلار کی خوامیشول کا اتباع نه کیچئے اِس میں یہ بتا دیا کہ جوہتر نعیت کے مفاہلہ میں ہوں و وخواہشیں میں وہ ہوائے نفسانی ہی اِس کے وہ عمل کے قابل نہیں اُلّٰہِ ایْنَ لَا یَعْلَمُونَ سے کوئی یہ نہ سمجے کریہ قبیدا حترازی ہے لعنی اَلَّذِیْنَ یَعْلَمُونَ کی اہوا کا إنباع جائزے بلکہ یہ قبیرواقعی ہے مطلب یہ سے کہ وہ واقع میں علمار ہی منہیں ہیں جو مترلعت سے مقابلہ میں اپنی خواسٹیں بیش کیتے ہیں ملکہ وہ توجہلار ہیں جیسے یوں کہتے ہیں کہ مفسد دال کے بہکانے میں بذا الواس کا یہ مطالب تحقور اہی ہے کہ غیرمقسدین کے بہکانے میں آجا نا نہیں مطلب ا پہی ہوکہ پہکانے والے سب کے سب مفسد میوتے ہں آن سے بیچے رہنیا اِسى طرح بيها ل مجي سمجه لو اور أَلَّاذِ بْنَ لَا يَعْلَدُ مُونِ كَا مَفْعُولُ جِو ذَكُرُ مُهِينِ فرما یا سبحان الشراس میں عجیب رعابیت سے اگر مفعول ذکر فرماتے تووہ ا مرا ل بن میوتنا توایک گویز مصبا دره میوجا تا کیونکه ا مردین بی میں توکلم مبدرباسير تواس صورت بیں یہ حصیل مبوتا کہ غیروین اِس سے مذموم ہوکہ وه ا بداست اور ابوا إس كے مذموم سے كه وه دين نہ جانتے والول كا فعل ہے اس لئے یہاں مطلق علم کی گفی کردی کہ ابیوا اس لئے مارم میں کہ وہ الیسول کا فعل ہے جو ما لکل مئی جاہل ہیں یہ دعوسے کہ جیجی تتربعیت کا متبع مذہووہ بالک جاہل ہے اتنا بڑاتے کہ سارا عالم اس بیمقابل اسے جناب رسول الشرصلے الشرعلیہ وسلم کو بورالیقین سے کہ بیستاری

2 r

دنیاکو جابل بنانا اتن پی بات ہے کواس میں فررا احتمال نا بن کا تہیں اور نہ آپ کوجیجہ صفرور ہوتی کوئی مطالبہ نہ کر بیٹھا اور اس وقت گو اظام رمیں آپ تہیں تشریف رکھتے گرآپ کا علم وفیفن توجہ جیے آفتاب بیرا ہر آ جا وسے تو آفتاب نظرسے پوسٹیدہ سے گراس کی روشنی تو ہو اس کا جگہ جو نادھوں کے لئے تو یہ ابریجی رحمت سے کہ براہ راست وہ اس کا تحمل نہ کر سکتے اس طرح لیسنے لوگ الیے ہیں کہ اگر حفدو یصنی انٹر علیہ وسلم کی اتباع سے عارکے زمان میں ہوئے تو یقینا حفور بصلے الشر صبیہ وسلم کی اتباع سے عارکے زمان میں ہوئے تو یقینا حفور بیٹ جانے تو اچھا ہوا کہ ابراگیا ور نہ کرتے اور اس سے حدود کھ میں بیٹر جانے تو اچھا ہوا کہ ابراگیا ور نہ ان چونا صول کی برٹری مشکل ہوئی بہرحال اب وہ آفتا ہی روشنی ابرسے بھی چھن رہی ہے اس موقع پر میں مولانا کا یہ شعر پر طبحت بڑھے اس موقع پر میں مولانا کا یہ شعر پر طبحت بڑھے تو ابراگیا وہ شعر ہے ہے۔

مبندزال ابررست درنشان سنت خم دخمیٰ بذیا مهرو نشان ست

(۱ ب بچی وه ۱ برکرم فکرفشال بخصر اورخی ندمهروش بیک مناته موجودی ب

اور مولانانے وہ شعرکسی دوسہ سے موقع پرت مایا ہے۔ غرن حندہ اللہ علیہ وسلم سے فیفل لینے والے اب بھی علیہ وسلم سے فیفل لینے والے اب بھی موجود ہیں جواب بھی اس دعوے کو تا بت کرنے کو تیا رہیں کہ جرمتبع سفر لیجت نہ ہو وہ جابل ہے اور ہیں خود تو دعویٰ جواب کہ کونا ہوں کے محاسن برنظر کرکے کہتا ہوں کہ کوئی شخص کتنا ہی برا ، ق ہو مگر عالم منہ ہوا ور مذکبی عالم محتق کی صحبت ہیں رہا ہو اس کوکسی محتق کی عالم منہ ہوا ور مذکبی عالم محتق کی صحبت ہیں رہا ہو اس کوکسی محتق کی اللہ منہ ہوا ور مذکبی عالم محتق کی صحبت ہیں رہا ہوا اس کوکسی محتق کی صحبت ہیں رہا ہوا ہوا اس کوکسی محتق کی صحبت ہیں رہا ہوا ہوا ہوا ہیں ہوا کو سے محتو کی سے مح

صحبت میں جھ مہینے سے لئے بھیجدو خداک قسماس چھ مہینے میں وہ مُعِقّ یہ ش بہت کروسے گا اور اس خاقبل کی زیان سے اقراد کرائے گا کہ میں احمق مبول اور اس وقت قسمت زیاده اورکسی ذریعه سے یقین منہیں دلا سكتا اگراس سے زيا وہ دليل كوجى جا ہے نتجر ہاكرلوكہ جھے نہينے كى فينعت لومچھ محقِق کا بہتہ ہم سے پوچھواس وقت ویکھ لوگے کہ بیتحن^{یں} اسے گاتو البينة كوعاقبل كهنا مبوا مكرحائة كاليه كهتا مهوا كدمين احمق مبوك نزمس ملكه احمق تفاكيونكه اب تواسمحقق كي ريكت ستة عقل سما وسه گ نب معلوم مِوكًا كم أَشْوَآءً إِنَّ ذِيْنَ لاَ يَعْنَدُونَ كَا مرلول كبيها يَقْبَى سِبِ كُم جو چیز بنمر بعیت سے منقا بلہ میں ہے و دہمیں سے میں حا را تکہ کیے تھی نہیں مگرجو نیور کے ایک شاعرِ صاحب میرے یہاں آئے جوعرُ فی تہاریب ہے آراسے تہ تتھے میں تو اونی سے اونی اونی سے اونی ہوں اسی طرح دس بیس د فعه ا د.نی کی ۱ ضافت ۱ د نی کی طرف کی حیائے بهرحال میں ا کچونھی نہیں میوں مگر جیند روز رہنے کے بعد جب وہ والیس کئے تو ا وماں حیا کے انتقول نے ایک رسالہ لکھنا اس میں پیرینی لکھا تخاعم محبر جے سمہ تہاریب سمجہا کئے و بال حاکریہ معلوم بیو اکہ و ہ تنہا۔ ہیں ہی نہیں تھی خیروہ تو مرکئے ایک اور دہلی کے طبیب بھی آئے جن رروز بہال رسنے سے وہ بھی یہ کہنے گئے کہ جن کوسم اب تکب کما لات سیجیخة نخے سارے نقالِص نکتے اور حجیس ہنرسمجتے تھے وہ سب عیوب تھے تو اِس وقت اِس سے زیادہ اور کیا کہہ سکتا ہوں اگرمشہ ہوتیجہ رہ ليح رس كن فرما ما أَهْدَاءً اللَّذِينَ لا يَعْدَمُون حا لمول كا إتماع ليحيح اوربهان نناء بثديعت سمح متعلق أيأب نكت بهير حشرا مامغزاليا رحمۃ اللّٰر نعاملے علیہ نے لکھا ہے کہ اِنسان کی مسلمتی مقیبہ رہے کے اسلامی مسلمتی مقیبہ رہے کے میں میں ہے اور اطلاق منتذبہ کیونکہ اِطمینان اور جین مارون تقیب

1,

کے نہیں ہوتا مثلاً ہم نے یہ ارا دہ کرلیا کہ جب بیما رہوں گے ہم فادنے طبسب کا علاج کریں سے تواطمینان سے کہ طبیب موجود سے بھاری کا خوف نہیں ہوگا اور نہ بیاری سے وقت سوچنا پڑے گاکہ کیس کا علاج كريں اور اگر تقييد منہيں سبے مثلاً ہم كسى خاص طبيب سے یا بند بہیں اگر آج و را سا تغیب میش آیا ایک طبیب سے رجوع کیا دوسسرا تغیر پیش آیا دوسسرے سے رجوع کرلیا تیسرایش آیا تیسرے سے رجوع کر لیا تواس میں دل کو چین تہیں ہوگا اور ہروقت یہ فنکردہے گی کہ اب کی تغیر میں کس طبیب سے رہوع رس کے غرض تقیمارسے إطبینان حاصس موتا ہے جاہے وہ طبیب دانش مندیمی نه به مگرتها رسے نفس کو تو اِطبینان بوجائے گا اور اگروہ تقیید حفائق کے موافق ہو توسیجان ادٹر کیا کہنا ہے اگر سفرلیت کا علم وحکمت کے موافق ہونے کا بھی دعوے نہ بيوتا جيساكم مدلول مي وَلاَ تَشَبِعُ أَهُو آءَ الَّذِيْنَ كَا يَعُلَمُون دكا تب بھی اتباع مثرلعیت کا امرحکیما نہ ہوتا اور اپ توجیکہ تاربعیت ا كالعِلم وحِكت كے موافق ہونا ٹابت كرديا كيا تواس اتباع كا منرورتی ومصلحت و موجب طمانیت بونا اور مجی نا بت ببوگ أَ آمِ عَلَى وعبد مِن إِنَّهُ مُولَن يُغُنُّواْ عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْسًا بِهِ لُوكَ خدا لَعَا لِي کے مقابد میں آپ کے ذراکام بنیں آسکے یعنی گویہ آج مددگار بنے کا وعوسے کرنے مگر خارا تعالیے کے پہاں ڈراکام نہیں آسکتے اس پر اہل حق کو ترد د ہوسکتا مقاکہ اِ تباع کے بعد ہم تد اکیلے ره كَ إِس لِهَ قُرام تِهِ مِن وَإِنَّ الظَّلِمِينَ دَعُفُرَيُهُ أَوُلِيَاءُ تَعِصُ

ر فع ہوگیا کہ اہل ا ہوار اگرہم سے الگ ہوگئے تو تھے یر وانہیں کیونک خدا تعالے تو ہمارے ساتھ ہے ۔ آگے مقصود کی طرف رجوع کرتے بین اور مشرکیت میں جوصفتیں ہیں انھیں بتاتے ہیں طنہ ابھایٹ لِلنَّاسِ وَهُدَى وَكَوْمَ الْمُعْدُمُ لِيَّوْ وَنُوْن ٥ قُراك يا مَثْرليت عام لوگول كے لئے۔ دانشمندلول کاسبب اور بارابیت کا ذریع سے ا وریقین لانے والول سمے لے بڑی دحمت ہے لہاڈ اجتسابوہ بھا کر جمع بصیرت کی ہے بصیرت کہتے ہیں باطبی روشنی کو جے بصر کہتے ہیں نگاہ تعنی بل ہری روشنی کوتو پشریجیت بصا نریسے بیسے باطن کو روسٹین کرنے والی ہودی ا ورمسرایا بهدایت ہے کہ اِس سے راستہ نظراً تا ہی ا ورمقصود تک پہوننیا دہتی سے ودحہۃ اور رحمت سے جوکہ مقصو دہی گویاں ٹربعیت تین چنزول کا مجموعہ ہے پہال پرایاب نکتہ ہے جوجن رسال پہلے تھی و نهن میں آیا تھا مگرائے بھول گیا تھا اِس وقت بھریا دہ گیا وہ نکتہ یہ ہے کہ راہ روکو انھیں تین چیزوں کی ضرورت ہے جب آ دمی مفصود تک حانا جا بتاہے تو اس کے لئے ایک مقصود مہوّا ہے اور ایک طربق ہونا ہے جس سے ذربعہ سے مقصو دیک پہرنخ سکتے ہیں اور ایک بصر لیے نگاہ ہوتی ہے جس کے ذریعہ سے راستہ نظرا وسے حق تعالیے کے قربان جاسیئے کہ مشریعت کو بتلاتے ہیں کہ بہ ایسا قا نون ہے جو تبینوں کو جمع کئے ہوتے ہے کھڈا بھتا پڑم یہ آٹھ پر بھی ہیں دھدی اور را سستہ بھی اسی کے ذریعہ سے طے ہوتا ہے درجمہ ا ور رحمت سے لیتے مقصو دہمی اِسی سے حامِل ہوتا ہے مشبحان التر بصهرت طرلق مقصود تبینول اسی ایک مشربیت میں میں - اب رہایہ کم بسائر کو جمع کیول لائے اور هدی در حمة کو مفرد کیوں لائے اِس ایس نکته یہ ہے راست جینے والے تو بہت مہوتے ہیں اور سب

کی آنگییں الگ الگ ہوتی ہیں اس لئے اس کو جمع لاتے اور داستہ ایک ہی ہوتا ہے اور مقصود بھی سب کا ایک ہی ہوتا ہے وہاں مفرد لائے ۔ بھر آئے فرباتے ہیں یہ کہ رحمت توہے مگر ہر شخص کے لئے نہیں بلکہ نقو مدیو قنون یقین کرنے والوں کے لئے ۔ یقین کے دو درجے ہیں ایک تقلیدی اور ایک تحقیقی . تقلیدی تویہ کہ احکام کو بلا دلیں مان لو بچر آن احکام کی برکت سے تحقیقی یقین ہو جائے گا جیے شروع میں انت ہے کہ محف آستا دکی تقلید سے مان لیتے ہواس کے بعداسی ایس انت ہے کہ محف آستا دکی تقلید سے کو تقلید کے ایت ہوا گر شروع میں یہ یو چھا کہ ایس کی کیا دلیل ہے کہ محق بن جاتے ہوا گر شروع ہی میں یہ یو چھا کہ ایس کی کیا دلیل ہے کہ یہ الف سے تو نیتے ہوا گر شروع ہی میں یہ یو چھا کہ ایس کی کیا دلیل ہے کہ یہ الف سے تو نیتے ہی ہوگا کہ ہمیشہ جا ہی ہی وہی ہو اس کے پہلے کہی محقق کی تقلید کر و پہلے ہی سے ہمی شروع کی محقق نے تا کی کوشیش من کہ وہ

دیکتب حقائق پیش ادیب عشق بال اے بسر بچوش که روزی پیشوی اسی می دوده اسی که بیلے ہی سے اباجان بن جائیں ابھی مال کا دوده میں نہیں جبوٹا مگر با والب کا اشوق ہے اجی پہلے با وا توبن لو یعنی حیار بائی کے باید کی برابر تو مبولو بھر با وا بننا انجی تو بیسر ہوخوب لیسر لیسر کیے سویا کر و حب برائے ہوگے تنب با وانجی بن حافہ کے میں تو جابن کن وہ نا ترامش مگریہ ضرور پو چیس کے کہ کیوں صاحب ہیں تو جابن کن وہ نا ترامش مگریہ ضرور پو چیس کے کہ کیوں صاحب اس حکم میں کیا را زہے اور اس کی کیا جمت ہے میاں پہلے کا م تو بشروع کرو بھر خود دمعلوم ہوجائے گا ۔ کوئی با دشاہ کے یاس جاتے ہیں تیہ بہ نے گئے کہ میں آب سے خزان کی برتال کروں گا فررا کنجیاں بی یہ کینے لئے کہ میں آب سے خزان کی برتال کروں گا فررا کنجیاں بی یہ کینے لئے کہ میں آب سے خزان کی برتال کروں گا فررا کنجیاں

۱ الم

دے دیجے تو وہاں سے ظاہرہے کہ نکال دیا جائے گا اگرخزانہ دیکھنا ہے تو پہلے با دشاہ ک خامت کروممکن ہے کہ وہ خومش ہوکے خود کہیں جاؤات ہا رہے خزانے دکھلالاؤاسی طرح یہ اسرار جوخزائن دتی ہیں یہ درخواست سے نہیں معلوم ہوتے ملکہ اطاعت سے جہیں ہوتے ہیں ہے

بینی آندندخود علوم انبیا بیک کتاب وجه معیارواوستا تم کوبلامعین واستا دیم اوربغیرکتا بچه انبیات کرام جیدعلی جس بول تی

حب وہ خوش ہوں گے تو وہ علوم عطا کریں گے جو یہ کتا بول سے حابل مبوسکتے تھے یہ استا دول سے بہرحال یقین کے دو درجے ہیں ا یک پیر که نقلبدسے لیقین حامیل کیا جائے اور ایک پیر کر تحقیق سے اور جولفنين ابترامين تقليه سے حاصل موگا وہ إنتها ميں تحقيق موجائيگا خلاصدتام بیان کا بہ ہے کہ ہم میں اتباع متربعیت کی بیجا کمی ہیے اس کا تارارک کرو اور جو کام کرو پہلے عالم بٹریعیت سے تحقیق کرلو مكر تحقیق الیے سے كر وجويتى بات بتلاوے اور جوخود اپنى خواہش نفسائی کو مشرلعیت سے انارر مھولنے اور زبردستی غیردین کامسالے اور یالیسی کی وجہ سے دین بناوے وہ داقع میں عالم ہی تہیں وہ توجابل ہے اس سے مت یوچیو ورنہ وہ اپنے ساتھ تمہیں مجی كمراه كرك كالكركبوكهال ہے جوسچی بات بتلاوے تو ڈھونڈو والم المنطقة المساس مل حاتا مع طبيب كيد مل حاتا سع إسى طرح سیّا صاحب سٹرنعیت عالم مجی مل سکتا ہے بہرحال جوکا م کروہ ہے إمستفتار كروا ورجوعالم ببن انفين جاسيخ كه قرآن وحدبيث بسرا غمل کریں اورجو عامی ہیں وہ علمار سے دریا فنت کرکے عمل کریں خواہ اس میں دنیا کا نفع ہویا نقصان جب ایسا کروگے تو پھر

چندروزیں دیکھوگے کہ خود بخود برکات ظاہر ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ مصالح کو چپوٹرو اور شریعت پرعمل کرواگر
کوئی کچے کہ یہ خلاصہ تو پہلے ہی بیان ہوسکتا تھا اِس قدر تفصیل کی
کیا ضرورت تھی تو بات یہ ہے کہ تفصیل سے بہت سی زائد با تیں
مجنی معلوم ہوگئیں اور مضمون کی دِل میں وقعت بھی بڑھ گئ ورنہ
محض خلاصہ سے اِ تنا دِل نشین نہ ہوتا بہر حال خدا تعالے سے
دُما کیج کہ ہم سب کو اِ تنا عِ مُربعت کی توفیق عطا فرمائے۔ آ مین
دُما کیج کہ ہم سب کو اِ تنا عِ مُربعت کی توفیق عطا فرمائے۔ آ مین

ملفوظات سیم فرد تعانبی در الترشید کے جودہ مرمینیس منوق وارشادات کا قابل قدر مجدد ان مفرق مورت بورن تعانبی در الترشید کے جودہ مرمینیس منوق وارشادات کا قابل قدر مجدد ان ملفوظ مر ایسے ایسے مسائل میں بڑی کر بڑی کمابوں اور بڑے بیٹے مانے سیم مورت بر بسیمائر میں تعانبی کی مجلس خاص میں بیٹے من برجی برجن کی مشاہر میں اور بادوں کو بڑی میں اور بادوں کو بڑی برج کے حضر یہ کم کا معدد مواعظ بڑھ والوں کو نر می اور با مورت میں اور باطن کے وقعت جولائی میں دیتے والوں کو نر می میں اور باعد میں اور باطن کے وقعت جولائی میں دیتے کہ اور باطن کے وقعت بریط بوجاتی بریط بوجاتی بریا ہو میات کی اور شفل کے بریک میں اور ایس کا میں میں تو گائی میں اور باطن کی وقعت بریط بوجاتی بریط بوجاتی بریط بوجاتی میں اور شفل کے بریک کہ بہت آ سان صورت نظا نے لگئی ہے اورائٹ تو الی کی دست اور معقوت کی امیدیں تو گئی ہو ۔ یہ بات ان مثناء انٹر تھا کی میں اس کے مطالب کے مطالب تو دیم میں کہ کے اس کا بات میں اور ان نظا والی خد بہت عدہ سے مجل آز نسط بلا مشک کور

مَّى مَعْتَ مِنْ عَنْتُ مُعْتَى عَنْتُ اللَّهِ مِنْ الْمُعَنِّى اللَّهِ مِنْ الْمُعَنِّى اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَكُنْ بِهُ مُعَانُو يَ مِنْتُصِلَ مِشَا فَرَخَانِهُ بِنِهُ رَمِّ وَكُرَاجِيَّ

قَالَ مَا لَا لِمُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

دواه البخاري

وعظ

نمستمي بير

السنعال

منجاما رشادات

حكيم الأمنة مجدّد الماتة حصرت مؤلانا محمّر التنرف على صَاحتُ الوى رحمة الله تعاليا

محمت رعب المت الله

مكتبتها نوى د فترالانها

متصل مشا فرخانه بندررود كراجي

دِهُ اللَّهِ الْمُسِمِينَ مِي مِنْ وعظ ما مميني مبر

الاستعقار

اشتات	10/2/x	المجرن ريه	~	ار کی ^ن	اغلة	بغث	20	4	ارتيا
متفرقات	سامعین ک تخمینی تعدد	کیب نے مکھا	کیوں ہو ^ا	کس البقہ کوٹیا ج مغیارستے	کیامضمو ^ن تحقا	بیغاریائع موکر	خ تناسوا	کب ہوا	کہاں چوا
ابل علم باكر أورطاكا لؤكوت المع علم باكر أورطاكا لؤكوت	ν	مرعيان في عزيموي	مهارزورانها قاحانا پا دوی دیواست برگهموا	بهضقر كومفيدي	استغفارك خرورت	i Bray	ويرصكفنو	الصفريتيه	جابيع مجدمها رك يور

بشمالله الترخس التحيمة

اَلْحَالُ اللهِ عَمَّدُهُ وَ نَسْتَعِيْنُهُ وَ نَسْتَغُفِرُهُ وَفُؤْمِنُ هِ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَ نَعُودُ وَ إِللهُ مِنْ شَكُو اللهُ فَلَا مُعْنِلًا لَكُ اللهُ فَلَا مُعْنِلًا لَكُ اللهُ فَلَا مُعْنِلًا لَكُ اللهُ فَلَا اللهُ فَلاَ مُعْنِلًا لَكُ اللهُ فَا لَا اللهُ فَا لَا اللهُ فَا لَا اللهُ فَا لَا اللهُ فَا لَهُ اللهُ ا

مميد وخرورت بيان

عراض مت كرودد، إنش آييت كريم كالمنتمون جو وعليه السّال م كا خطا ب سيے ا بنی قوم کوحق تعالیٰ نے اِس مقام پراس کونقل فرمایا ہے ۔ اِس آیت کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہوئی کہ ہرچند کہ ہماری ہرجالت ایکے ایک زیا دہ ایسی ہی ضروری ہے کہ اُس کے متعلق بہان کیا جا وہے ناہمجین حالت کا اِقتفار یہ ہوتا ہے کہ اس کے اشتراک اورعموم کی وجہ سے مناسب سمجها حاتا ہے کہ اس کے متعلق اہم سمجھ کر بیان کیا جا وہے اس وقت مسلما نول کی برحالت دیجه کرکه کم وبیش سب پریشایی میں مبتلا ہیں مناسب معلوم ہوا کہ اِس معنمون کو اختیا رکیا جا وہے کاس میں معالجه بسے تمام پرئیٹا نیول کا ترجمہ سے معلوم ہوگا کہ وہ کیا مقتمون ہے ا ورنیزمعلوم ہوجائے گاکہ اِس کی ضرورت سے ۔ خلاصہ آیت کا یہ سے کہ حضرت میود علیہ لسلام اپنی قوم سے فرماتے ہیں یاقو مراستغفیرہ ا ته پنگھڑا خارات میری توم اسے گنا ہوں ک اپنے رب سے معافی ما ننوائ پہراک پرمسشعبر نہ بيه جا وسے كہ ہم لوگ تو اُ مّستِ محرّبہ بَہْنَ ہم كو ہو و عليہ السّلام كا ارشا د شنائے سے کیا فائدہ اِس کئے کہ بیمسلم ہے کہ آمم سالفذ کے احکام بلا إنكاراگرا لشرتعالي اور رسول الشرصيح الشرعليه وسلم هم كوسناوين تو وه بهار سے لئے بھی تحبّت ہیں اور دوسری وجہ یہ کہ اصول تعنی عقائد اورا خلاق حمیدہ کے ما موریہ ہولنے میں سب انبیار کا ایک مشرب ہے اس میں کسی نبی کا اختلاف نہیں مثلاً توحید رسالت کا اِعتقا در كلم كا برًا بونا ، عدل كالمستخسن بونا ، سج بولنا يه بالاتفاق لمسلم بي ا للرتعالي سے مغفرت مانگنا مھی سے جس كا اس آیت میں بیان ہے ایس جبکہ ایٹر تعالیٰ لئے اِس ارشاد کی نقل کے بعد اِنکار نہیں فرمایا اور نیزیہ ان اعمال سے ہے کہ جن کا مامور بہ بہونا تمام مثرا نع میں یکساں رہا ہے تولا محالہ ہم بھی اِس کے ضرور

5

يقركوخطا إت إلى بارے لئے بھی تجبّ

مخاطب ہوں گے ۔ رہی یہ بات کہ اگر اس مضمون کو بیان ہی کرنا تھا تو حضورصك الشرعليه وسلم كاكونى إرشا دنقل كردياجاتا حضرت جودعاليسا کا إرشا دکيوں نقل کيا گيا اِس کی وجربه ہے که حصرت بود عليالتان م کا إرشا دنفش کرنے میں ایک خاص مصلحت ہے وہ یہ کہ آپ صاحبوں کو معلوم مبوحا وسے کہ پیمضمون بہت ہی اِ بہمام کے قابل سے اِس لئے كه قوم عا دبهرت رثرا نی قوم ہے لیس جبكه وء بھی اِس مصمون کے مخاطب ہیں تواس سے معلوم ہواکہ یہ بات کوئی ٹنی مہیں سے بلکہ یہ وہ بات سے کہ ہمیشہ سے انبیار اپنی اپنی قوم کو کہتے آئے ہیں ، حفیزت ہوعلالہ ا ا بنی قوم کو إرشاد فرمائے ہیں اسے میری قوم اینے رب سے مغفرت ما نگر محراس کی طرف متوجہ ہوجا ؤ۔ خلاصہ ارشاد کا اِ صلاح کے دو درج میں اول اینے گناہ معان کرانا اُس کے بعد خدا تعالیے ک ا طرف طاعت کے ساتھ متوجہ ہونا اِس پر کیا تمرہ مرتب ہوگا پُڈسِلِ السَّمَاعُ تعني استخفار اور رجوع إلى الشركا خمره دنيا ميس سم كويه مط كاكالنَّرْتِيُّ ا تم پر بارش مجھیں گے اور تہاری قوت موجودہ کے اندر اور قوت بڑھا ویں گے قوم عاد قوت کے اندرمنٹپورہیں آگے ارشا دہیے ا ور خدا تعالے کے حکم سے روگردا نی مت کرو جرم کرتے ہوئے ۔ یہ آیة کا ترجمہ ہوا ترجمہ سے مضمون کی اجما لی تعیبین مہوگئی ہوگی کہ اس کے دوجز ہیں اوّل مغفرت ما ٹکٹا دوسرے طاعت کی طرف رجرع کڑا خلاصه حاصل يه سي كراية مين ووما موربه بين استغفار ا وررجوع إلى لطام اور دواس کے ٹمرہے ہیں بارشس ہونا اور قوت بڑھ حانا اور کمزوری ا ورضعت کا جا تا رہنا ا ور ایکسمنبی عنہ ہے وہ مجرم ہوکرا عراض کرنا ہے۔ بیودعلیہ السلام نے جواس میں فرمایا باعتبار مقصود ایرا دیے ی در حقیقت ا نشرتعالے ہی کا ہم کو ارشا دہے گویا انڈ تعالے ہم کو

إرشا د فرما رہے ہیں کہ اگرتم کوکسی قسم کی شکایت فتحط کی یا کمز و رمی یا اد باریا تنزل کی ہوتواس کی تدبیرا وراس کا علاج وہ ہے جو ہم مے جَلَا یا ہے اوروہ نہیں ہے جو کم کے اختیار کیا ہے یہ حاصل ہے اس مقام کا ترجمہ سے مضمول کی تغیین اور حاصل سے اس کی صرورت کا علم ہوگیا ہوگا کہ اِس مضمون کی کیا صرورت سے تفیییل اِس اجال کی یہ سے کہ مسلما نول کوعمومًا دیکھا جاتا ہے کہ پریشان ہیں اور لیوں تو سیتحف کو خاص خاص پریشا نیاں میں مگرایک عام پریشانی او**رشترک** مدید شکا بیت تو تنزل اورایتی کی ہے کہ یہ یرانی شکا بیت سے دوسری أحديد برايشان قبط اورقلت بإرال كي سبريد دو بريشا نيال إس وقت ہم سب کو عام ہیں اِس نے ان کا اِنتظام صروری سے کیو بکہ اِنسان کو جومن بیبت لاحق مونی ہے عقل اس کومقتفی سے کہ اس کی تدریر کری ا ور تدبیرنجی وه چوفتیح تدبیرسیم ما دیکے بحو خواب کی بیرحاکت سے کہ بعظنے آواکٹ میں سے ایسے جوال مرد میں کہ تدہر کی پرواہ ہی نہیں۔ أرية اور الجنف جو يحد كرية كهي بين وه ألني مدبير كرينة بين ليس يه كهنا معجج ہے کہ بالک تدبیر کرتے ہی نہیں جنانچہ لعظے تو صرف یہ کرتے ہیں کہ لبس شکا بیت کریتے ہیں کوئی توکہتا ہے کہ آسال المیں خشکی ہوئی ہے کہ مویشیوں کو جا رہ تا۔ مہیں ملتا ہے مجھوکے مررہے ہیں کو ٹی کہتا ہے إس فنسل ميں بارسٹس مة ميوني توگرا ني بہيت زيا وہ مبوحاسے گي جو زرا دیندارین وه کیتے بی*ن که میان به سب بهاری شا مست اعال سیے* تخراصلاح وه مجيئ تهبس كرت جوا صطلاح حديد ذرا مهذب بين وترقي و تنزل پرکیچرد سے بیں کوئی بیاری کی شکا بیت کرتا ہے میرے پاکس بھی خطوط آتے ہیں کہ تعین جگہ بیاری شروع ہوگئی ہوکوئی کمبتاہی کہ خیر مجھائی بھارے پہاں تو اسن ہے توگویا بالکل بیفکر ہی ہوگئے یہ اور تھی غفذب سے یا در کھو کہ جیسے تہارے بہال بھاری ہونا اندلیشدناک ہی

اسی طرح تمہا رہے اس ماس ہوتا یہ بھی خوفناک سے الشرتعالی نے کفار

كوان دونوں سے خوف ولایا ہے جنانچہ ارشا دہبے قالاَیذَالُ الَّالْیُنِکَامُهُا

تَعِينُهُمُ بِهَ إَحْسَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْتَعُلَّ قَرِبْيًا مِنْ وَارِهِمِ وَاورِيهِ ومَدى ، كافرتو بميشه و آئے دن) اس حالت بیں رہتے ہیں کہ ان کے زیر ، کر داروں کے سبب ان پرکوئی حا دفہ بڑتا میہا ہے یا ان کابتی سے قربیب اڑل ہوتا رہناہے) لیس بھارے ستمرمیں بیماری کا جیسے خوفناک ہے اسی طرح ہما رہے منلع میں ہونا یا ہماری کمشنری میں ہونا یا ہمارسے ملک میں ہونامجی خطرناک اور فکدکی یات سے عنسر صن دو شکایتیں اِس و قت غالب میں ایک بیاری وقعط وغیرہ کی اور دوسمرک قوم سے ذلیل اور روز بروز کمزور مبیت جانے کی اور ہاتی خاص خاص شكايتيل يا خاص خاص بها د لول كى شكايتيل وه تومعمولى طوريرستى ہی ہیں مگراس وقت غالب اور مشترک آفات کے متعلق عرص کرتا موں اور محکواس میں دوجا عتول کی شکا بیت ہے اوّل شکایت تو ا عام لوگوں کی ہے اور دوسری مہذب لوگوں کی ہے جوکہ بسار مغز کہلاتے ہیں سومین کہتا ہوں کہ یہ پرایشا نیاں سب تسجے اور واقعی ہیں سکن سوال یہ ہے کہ ان کی کوئی تدہرہی ہے یا نہیں اور اگرہے تومیں مطلق تدبیرکے متعلق ہوجھتا مہوں کہ کس چیزی ارجح والفع تاربرکشی ہوتی ہے آیا وہ تدبیر جوعقلار محصٰ إستدلال سے تجویز کریں یا وہ جو کوئی سجربہ کاربعد سجر بہ کے سجویز کرے سوبڑا فرق ہے عاقل کی سجویز اور سجر بہ کا رکی سجویز میں جنانچہ مثل سے سّلِ الْمُعِیِّبَ وَلَیْ مَسْفِ الْحَیْکِیٰمَ لا تجربه كارسے دريا نت كرو عاتب سے مت بوتيو) عاقبل كى تنجو بز تومحنس تخمينى رائے

١ ...

بلاؤل مِن تدبيرُس كالمعيومة

حالانکه وه محنی است الالی ہے حکیم کے علم پر ترجیح دیا جاتا ہی توعالم الغیب والشها وة كا عِلم كبول تشكيم نهيس كبياحا يا اوراس سوال كے جواب میں یوں کیوں بہیں کہا جاتا کہ حق تعالے سے اِس کی تدبیر او حصور خاص سرکار جوعالم اور حکیم سب کچھ ہیں اگرکسی مرفن کا نشخہ عطا فرما ویں توکیولائن کو إستعال نہیں کیا جاتا اِس دواسے بڑھ کراورکون سی دوا ہوگی جوم ض اور دواکے خالق سے عطا ہوعقلار اور اہل الرائے تومحض تخمین اور رائے اور قیاس ہی سے کہتے ہیں کر اِس مرض کی بر دواہے مثلاً طاعول ہی ہے اس کی دوائیں اور تاربریں محنن کلتی ہیں ال کی ٹا فعیت کا اور ان کے اِستعال کرنے کا مخالفت نہیں ہوں یہ اطباء کی ہی عادت ہے کہ جس طبدیب کا علاج کرو دوسرالنحزیبنا اس کے نزدیا جا کزنہیں اورحق تعاليے كويەحق بدرجه اولى حاميس تھاكە وە يە فرما دىيىچ كەجو ہم نے دوااور تدہر بتلائی ہے اس کوہی اِستعال کروخصوصا اس صوۃ میں جبکہ تارببرصیح کا اسخصا ربھی انسی میں ہے لیکن ان کی پیر رحمت ہے که ۱ ور تدبیرول کونجی نا جا نز قرار نہیں دیا اس کئے میں تدبیر کلنپ مجوزة عقلار كامخالف نهبي بلكه ميرا مطلب يدسي كه صرف تدابر كاليري ا ورطب کے ایسے پیچے کیوں راہے مبوکہ صحیحہ تاربیرا ورسحی طب کوبالکل ہی بھٹول کئے ہے

بندخوا نی حکمت یونانیال صحت ایمانیال داهم بدال صحت این نیال داهم بدال صحت این حس بجوتیدانطبیب صحت این حس بجوتیدانطبیب صحت این حس نشخریب بدن در یون ن جمت ک برای حس نشخریب بدن در یون ن جمت ک کت بی کب کک برای برای ترجه دن حکمت این ناین معزفت ک تو برای کی در ست کرنا جا بت بر تو طبیب سے رج ع کروا ورا گرحس روحان کو ترق منظور برو تر مرت برای مل سے رج رع کروا ورا گرحس روحان کو ترق منظور برو تر مرت برای مل سے رج رع کروا ورا گرحس روحان کو ترق منظور برو تر مرت برای مل سے رج رع کروا ورا گرحس

ورستی موتی ہے اور حس روحانی کا صحت بدن کی تخریب سے موتی ہے۔) ایس جوطب حکیم حقیقی نے ارشا و فرمانی سے بالکل کا فی ہے لیکن با وہجود اس کے یہ بھی احازت و پاری ہے کہ اور نسخہ بھی پہیے تو حرج نہیں بلکہ ترغیب دی سیے تترا دُوْاعَدَا دائھ وادائرے بندوں سے علاج کراؤ، حبس کی حقیقت ایل لئر و مربّیانِ فلہ ہے بمہی چنانچہ انھول نے ترک اسباب کوعلی الاطلاق حاکز نہیں رکھا یہاں سے وہ شبہ مھی رفع ہوگیا جو کہ بہت لوگ ناتمام ماتیں مشنکر کہدیا کرتے ہیں کہ یہ مولوی تو جاہتے ہیں کہ دینیا کے کا روبازٹرک ا كركيمسي كرك كوية مين نسيج ليكر بليطه حاوين حاشا وكلا مولوبول كالميقصو برگز نہیں ملکہ تم اگر ایسا کرومجی تو وہ سم کو روک دیں کیونکہ آ دمی ا بالطبع اسباب بلا ہرہ کا خوگر بنایا گیاہہے پس اگراسیاب کو ترک کرایگا تو ا اس کی جمعیت وسکون میں ضرور فرق پڑسے گا اِس کی الیبی مثال ہے کہ ا کیا۔ طبیب کا مِل ہے اُس کو مربین کے حال پر مہت عنابیت اور شفقت ا ہے اس نے مریض کولنچہ لکھ کر دیا لیکن وہ طبیب بیمجی جانتا ہوکہ اس مریفین کو صنعت اور توہم کی وجہسے اس پر قناعت یہ ہوگی اور اسکو خهال رہے گاکہ فلال دوا اگریتیا توحبدی کا میاب میوحیاتا اور بیاس اکی قد طن اوراً د طبیر بن ممکن سے کہ اِس حاریا۔ مبد کہ ایسلی وواسے بھی ا عرا من کریے اِس کئے وہ براہ عنا بین اس کی تستی کے واسطے کہدیتا ہو کہ دوا تواس مرصٰ کی بہی ہے جو سم نے بتلائی ہے لیکن اگر تم کوئی اوردوا مجمى ببيد نوتم كواختيار يهے تواس مربين كو اگرچه شفا اور صحت تواسى ما قا خده اورصح بوسخ سے ہوگی اور مرتین خواہ کچھ تیجے لیکن طبیب کو حویک شفقت ۱ ورمحیت سیے و ه ۱ بینا نام بھی کرنا نہیں جا بہنا ۔ اس کا مقصود

مصلحت را تتمية برآ مبوئے جيں بستران یس _اسی طرح حق تعالے کا مقعنود یہ ہے کہ ہما دسے بندے کسی طرح استھے مبوحاتیں جاہے و ہ حکیم جی ہی کا نام کر دیں اور ان کو پرلیشا نی نہوفیں يه وجه يه كه نزك اسباب كومنع كرديا ورنه وَمَناهِنْ وَاتَّهِ فِي الْكَامُ ضِ السَّحَلَى اللهِ بِي زُفْتُهَا واوركونى وروزى كمانے والا ؛ جاندار روئے زمين برجينے والا اينيس که اس که روزی ایشک ذمرنه چوب کا مقتقنی تو به نخفا که سب ا سیاب ترک کردیتے ا ورشحارت زراعت نوكري صنعت يك لخت تيمو له دييت مإل ا قوياركو اجا زت دی ہے کہ اگرتم ترک امسیاب کرو توجا کڑہے ایس کے کاٹکو ترک امسیاب سے اپنی قوت توکل کی وجہ سے پرلیشانی لاحق مذہوگ با تی صنعفار کویپی حکم ہے کہ تاربر کروا یا۔ صحابی کا قتعہ ہے کہ آن سے تنخلف تبوک لغزش ہوگئ تھی کھرالترتعا لے نے ان کی تو بہ قبول فرائی المحقول نے حضورصلے افتار علیہ وسلم کی خدمت میں سر کر عرص کیا کہ یا رسول ا دلترا بشرتعالے نے میری توب قبول فرما نی ہے اسس سے شكريه ميں ميں جيا مينا ہوں كه اينا سب مال تصدق كر دول فرما يانهيں سب مت دو کھھ رکھ لواش قصہ ہے اور نیزنٹربین کے ہر مبرحکم سے یہ بات روز روسٹن کی طرح واضح ہوتی ہیے کہ مثیر لیبت نے سندیات طبعیہ کی بڑی رعایت کی ہے اور اسلام کے سب احکام قطرتِ سلیمہ سے موا فِق بیں حصنرت حاجی صاحب سے ایک بی بی نے عرصٰ کیا کہ میں این حارا و و قعت کرنا ہیا ہتی ہوں حضرت سے فرما یا کہ نہیں نہیں ایسا نہ کرو کیجھ رکھ لونفس کو تہجی پرنشانی موجایا کرتی ہے بھروہ پریشانی دمین کا مقتنی ہوتی ہے حنزت سفیان توری فرمانتے ہیں کہ وہ زمانہ گیامم ورہم و دینارر کھنا تقوی و توکل سے خلاف مخفا اب تو اگرکیس سے

۲۶

دوا دارد نرک والوں کے قید

یاس کھے مال ہوتواس کو حفاظت سے رکھنا جائے کہ ہمت إنسان حب مفلِس مِوثا سے نوا وّل اس کا دبن ہی بربا د ہوتا سے بعض بزرگو لہے ر زق ملنے کی عجیب طرافقہ سے ڈ عاہیں مانٹی ہیں جنائید ایکٹ بزرگلے ڈعا ا کی تقی که اسے اللہ جو کیجھ میری قیمت میں لکھنا ہے ایک دم سے دیدو ا رشا دېږوا که کياېم پراطمينان نهين عرصن کيا که اِطمينان کيون نهبين شیٹان جھ کو بہکا تاہے اور کہتا ہے کہ کہاں سے کھائے گا بیں کہتا میوں که ۱ لنه تنعالے دیگا وه کہتاہے کہ یہ تولیقینی ہے، کہ دیگا مگریہ توخیز ہم ک کب دیگا اِس سے میں پرلیٹان ہوتا ہوں آپ محکواگرایا۔ دم سے دیدیں کے تومیں کو مخری میں بندر کے رکھ لوں کا جب شیطان کہیگا کہ کہاں سے کھانے گا میں کہد دول گاکہ اِس کو تھری میں سے کھاؤں گاوہ اس میں کوئی سشبہ نہ ڈال سکے گا اور پربیثان نہ کرسکے گا پہاٹے ہوہی معلوم مواکرسنوک میں نیاص کیفیات مثلاً با وجود مال نہ ہونے کے پریشا نی نپوسوید مطلوب نہیں اگر مال رکھ کرجمعیت ا ورتستی ہو تو رکھے ا وراگرخرج کرکے إطبینا ن حاصل ہو تو خرج کردی تعفیط بیتیں الیبی مبوتی میں کہ اگران کی ملک میں بہت سی چیزیں مہوں توان کا دل گھبرا تا ہے بہرحال اس باب میں سے دوا واروکی بھی اجا زت ہے ں کن دواکو موثر بال ات نہ سمجھے کہ بغیراس کے شفا ہی یہ ہوگی ہہت لوگ ہم نے دیکھے ہیں کہ دوا بالکل نہیں کرتے ہیں جلال تا یا دکے ایک ر کمیں سے گئے حکیم کو بلاتے گاڑی تھیجے فیس دیتے ا ورحکیم جی سے کہتے ک آب بلاتا مل حِتْن كا حابين تسخر لكھے وس كا بيس كا بحاس كاجنائج يحمر حي لشخ لِكه وسيت المازم كو دست كرجا وَبِها بي وكمثلا وُعطاركوكت كاسب عطار کہتا کہ بچیس روبیہ کا ہے کہت لاؤ صندوقی سے پحیس روبیہ گن کر دیتے کہ جا وُخیرات کرد و مساکین کو میری یہی دوا ہی جنانچہ حبب بہ

عمل کرتے فورًا اچھے ہوجاتے ہمارے ایک دوست ہیں وہ مجھی دوانہیں كريتے إس مرتبہ و وسخن بيار مبوئے ہرجين ان كوسمجنا يا گيا كہ علاج كرو مگر ایک بذشتی آخر لوٹ پوٹ چندروزکے بعارا چھے خاصے ہوگے معلوم مبداکہ تار برحقیقی پر کفا بیت کرنا بالکل کا نی ہے اگر کونی کے کہ گرتار پیشفی مہی ہے توکیا وجہ ہے کہ بعضے لوگ نری دواست اشجے ہوجا نے ہیں صاحبواتم سجية ببوكه وه احجے ببوگئ وه احجے نہیں بب ایک بخار توطیا گیا اس کوایک بخار اور سے جواس سے لئے روح فرسا بن رہا ہوجس کا ا سنجام ملاک حسما نی ہی منہیں بلکہ ملاک ا بدی سے افسلی ناربرطاعت ہی ہے اس کے ہونے ہوئے دواکی احازت ہے پس جمع کہ ناحا کہ اورزی طبعی تدبیر پر اکتفا کرنا نا جا کنه سبم لوگ اسی بیس مبتلا ہیں کہ اور نالبیر سنب کرتے ہیں اور اصلی تدبیرسے غافل ہیں سوطاعون کی تدبیر میں صفائی مکانات کی اور فنائیل ہی کافی نہیں سے ملکہ دوسری صفائی اے مجعی صروری ہے اور یہ ووسری صفائی وہ نہیں جو لیصنے برہان لوگ سمجة ببن بعني وه تعویارون كوكا في سمجة بين كه تعوید دروازه برحسال كردو طاعون تعويذسے وُركر بجاگ جائے گا بران سے بڑھ کرم جو دوا پراکتفا کرتے ہیں کیونکہ دواکا کھانا اور استعال کرنا بیاری زائل ہوجانے کی طبعی ناربر توسے لیکن تعویٰدکا جسیال کرنا طاعوان سے بھاگ جانے سے لئے توانس درجہ کی طبعی تدبیرتھی نہیں اور بنہالتنی و حقیقی حبساکه اصلاح حالت تاربر حقیقی ہے لیں اس پر اتنا اعتقاد کھنا بہت ہی عجیب ہے جتنا وہ لوگ رکھتے ہیں جو کہ تعویٰہ وں کے معتقد مِن بعنی ان کوشک منی نہیں موتا گویا ایک پیٹرلکھوالیا ہے صاحبوا لما عون توجب مجا کے جبکہ با ہرسے آتا ہو طاعون تو گھرشے اناد موجود ہے با ہرتعوباً۔ لگانے سے کیا ہوتا ہے وہ طاعون کیا ہڑے۔

کیو بحہ طالعون مبویا کوئی اور مندیب مبواس کا انسلی سبب تو معندی ہے پس جب معصیت بحالہ رہے تو دشمن تو تہا رہے گھرکے اندر ہے باہر کے انتظام سے کیا ہوتا ہے مولانا فرماتے ہیں ہے

در مبرلبت و دستمن اندرخانه بود حیلهٔ فرعون زیں اف ایا بود

(وروا زه بند کرلیا لیکن دشمن گھرکے اندر نقا - فرعون کا حسید محف ا فشا شا تھا س

یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ فرعوان نے اپنے دشمن کو لینی موسیٰ علیه السلام کو گھرہے اندر رکھا اوران کو پر ورسٹس کہیا اور دشمنوں کا انتظام کرنا تھا صاحبو! لوگ یا وجود اصلاح پذکرنے کے جو تدبیر کررہے یہ فرعونی تدبیرے که خلالتعاملے کی نا فرنی جوہا ہی سبے، پریشا نبیوں کا اس کو حجو ٹریتے نہیں اور یا لائی تدبیریں کرتے ہیں یا دیکھو حیب تک که مربن کے ایسلی سبب کا اِستیعیاں بذکیا جا وسے مربن پر ا جائے گا ہیں جب یک کہ معصیت نہ چھوٹریں گے ان بلا کہ ل سی خلاصی نہیں مبوسکتی سواس سبب کی طرف کسی کو اِلتفایت یک بجی نہیں آپ ہی بتلا ہے فیصدی کتے الیے لوگ ہیں جن کو اس کا احساس مبو اور وہ تدبیرکرتے ہوں بال کا بری تدبیریں کرتے ہیں نیکن اصلی تارہ سے ِ غفلت ہے اور لعبنے کوئی تاربرمجھی نہیں کرتے دیکھئے 'ا حکل یار ش کی ا کمی ہے بتلا سے اس کے لئے کمیا تدبیری ہے طاعدن میں توخیر کھی کرتے بھی ہیں اور وجہ اس کی یہ ہے کہ تدہر کومنحصر تھے لیا ہے اپنی وہمی اور طنی تاہیرو ا ور اسباب میں اور طاعوان سے تمجھ طاہیری علاج بھی ہیں اِس کئے اُس ک تدبیر توکر کی اور بارش برسے کا کوئی طریقہ کسی کویا دہمیں اس کئے آس سے عاجز ہیں بڑے بڑے مربر اور عقلا ر موجود ہیں کیکن کہی کی قدرت میں یہ بات نہیں کہ واقعی بارش برسا ویں یا تی آباب گندی بارش ایک تدبیرسے بھی ہو جکی ہے اس کی نفی نہیں کرتاجیائیے

فيطاني إرش كاقتصر

وجال كا استنكرتي اوراس م بطلان كا تعلى علامتين

ا کفٹے حکا بیت میں نے ایک کتا ہے میں دیجھی ہے کہ فرعون خدا نی کا دعویٰ کیا کرتا تھا ایک سال پارشس نہونی محط ہوگیا ہوگوں نے آکہ شکایت کی کہ ہم لوگ تحط میں ہلاک ہورہے ہیں تم کیسے خدا ہوباش کیوں نہیں برساتے فرعون نے مشیطان سے کوکسی وقت اس دوستی ہو گئی تھی یہ سب قصہ کہا شیطان نے دعارہ کیا کہ کل بارمشس ہوگی جنانجیہ اس نے سب نئیطا نوں کو جمع کرے کہا کرسپ اور جا ک موتوحنانچہ بارش تو ہوئی لیکن بدلوکے مارسے وماغ بچھے پڑنے تھے فرعون نے یو چھا کہ بیرکہیں بارش شیطان نے کہا کہ احمق ہوا سے جیسا تو خدائے باطل ہے ولیسی ہی تیری بارش ہے اور جیسے وہ خدائے حقیقی ہیں اسی طرح کی ان کی بارش ہے اور یہ جو حدیثوں میں آیا ہے کہ دجال جہاں جا ہے گا بارش ہوجائے گی تو یا در کھوکہ اس سے بارش کا اس کے تبعنہ میں ہونا لازم نہیں آتا یہ استندراج ہے اس کے جاہے پراہتلاما ا نشریعالنے کی قدرت سے ہوگی اس کے معتقد جھیں گئے کہ اس نے پایش کی ہے لیکن پرمشیہ نہ کیا جا وہے کہ اس میں توثلبیس ہوجا ویگی جواب یہ ہے کہ یہ و صوکہ کی بات نہیں ہے اِس لئے کہ اس کے ماتھے پر کا فراکھا ہوگا کہ جس کو پڑھا اُن پڑھا سب پڑھ لیں گے اور دوسرہے یہ کہ وہ کانا ہوگا ا ورحق نغالے سب عیوب سے پاکب ہیں لیکن یا وجو داس کے بھی تصفنے لوگ گمراہ ہوجا وہیں گے اور اِن دولوں علامتوں کی ملس کرلیں گئے میرے ایک استا دیبان فرماتے تھے کہ ایک مقام م ھے نے خدا نی کا دعویٰ کیا تھا سا تھ ستا آ دمی اس کے ساتھ مہو گئے ا یک طالب علم نے اس سے کہا کہ اگر تم خدا ہو تو ابنی آنکھیں کیول تھی نہیں کر لیتے کہنے لگا کہ ہم اسپنے بندول کا د نغو ذیا نشر) اِمنحان کرتے ہیں کہ دیکھیں کون ہماری تضدیق کرتا ہے ا ور پیزیب کرتا ہی خوشک

مارش زبوسة اور ديگرمصيائب عامر كامنعان

أنكه يحيوني مولى اور ما تقع يركا فرلكها بدوا إس سے زيادہ اوركيا دبیں اس کے بطلان کی ہوگ یہ تو ایک مونی یا ت ہے دوسرے ا کاب باریب بات اس کے بطلان کے مشناخت کی حدیث میں ہ تی ہے وہ یہ کر حضور صلے النرعلیہ وسلم نے فرما یا کرتم اس ظامعسہ بینا تی سے اس کو د نیا میں دیکھوگے اور حق نغالے کو دنیا میں ان تا تحدول سے کوئی د بچھ نہیں سکتا اِس سے صاف معلوم ہواکہ و ہخدا نہ مبوکا۔ اِن دلائل کے موسے موسے بھی کوئی مگراہے تو مگراہے بہرحال مارش سے متعلق کون تاریر بھی نہیں کرتے اور البتہ خابی شکا بتیں کیا کرتے ہیں میاں کتے دن ہو گئے بارش نہیں مبوری تحط ہوگیا ہیں کہتا ہوں کہ اس کہتے سے کیا مقصور ہے کس کوسناتے ہو کیا ہیرا لٹامیا ہم اعترا من ہے یا اللہ میاں کو پاکسی آ دمی کو صرف سنا رہے مہوا دمیو كوسينانا توظا بهرہے كەمقىسودنہيں اِس ليے كە آ دمى تچے كرسى نہيں سکتے اور ایٹدیتعالیٰ کومھی صرف سبنانا اور خبر دینا ہرگز مقعنون ہ رس لئے کہ وہ عالم الغیب والشہارة ہے اب یہی شق رسی کرایئ وال ہے اور گویا مطلب پیرہے کہ اسے ادٹریم امرخلا ف حکمت ہے الیسا نكرنا جاجيئة توديكه ليجؤ كرحق لتعالي براعترامن كرناكيا مبوتا لهجاأك قصدًا ہی یہ اعتراض ہوتا تومیں اس کو کفر کہتا لیکن اب کے قعیلہیں ہے سخت ہے ا دبی اور کستاخی صرور کہوں گا جھے تو وا لشرال کلات سے سخت وحقت موتی ہے ہاں اگر اس جلد خبر ہے سے یہ مقصود مہو کہ دعا کروکہ بارش میوتو دوسری بات ہے لیکن قراتن حالیہ سے تویہ حلق ہوتا ہے کہ یہ بھی مقصود نہیں اگر کہو کہ ہا را تو تھے بھی مقصود نہیں میوتا یوں ہی باناب دیتے ہیں تواس صورت میں یہ لغومبوا ا فرلغوسے میں احتراز کرنا جاہے حاریت میں ہے مِنْ حُسُنِ اِسْلاَ مِالمَنْ مَا تَوَالُهُ مَا لاَ مَعْدِيْهِ

د آ دی کے اِسلام ک حوبی یہ ہے کہ لا معین اورب فائدہ با توں کو جبور دے) غرص مہم کو گو ل کی یه حالت سیے که فضول اورلغو میں نومشغول ہیں اور جو انسلی اور صحیح تدیم ہے اس سے عقلت ہے ا ور وہ تدبیروہ سے جواس آ بیت کریمہیں فارکوا سے تعینی استغفار *اور رچوع* إلی الشر دادشرتعاے کا طرف متوجہ ہون) اگرکوئی مضبہ کریسے کہ بیا تاربر بھی کی جاتی ہے جنائجہ دعائیں کرتے ہیں گنا ہوں سے توبر کرتے ہیں مگراس سے بھی تجھ نہیں ہوا توصاحبو ا جواب یہ ہوکہ خود آپ مدیکھتے ہیں کہ یہ تاربر کرلنے والے بہت ہی کم ہیں توبہ کیا ناربر ہوئی کہ ایاب نے تو تدہیری اور زیا دہ اس کی ضداورخلاف کریں لیعنی ایسے اعمال کرمیں کہ آکٹ اثر مہو ا ورا شرعالب ان ہی لوگوں کا بوزاہ ہے جوزیا وہ ہوں جنائجہ حدیث میں ہے کہ حفنور صلی الترعلیہ وہلم سے لو تھا گیا آ شھ لکے وَفِیْنَا الْحَسَلِحُون (کیاباک کردو کے حالا کہ ہارے درمیان نیک ٣ دم يم، بن ، توحضوريسك الشرعليد وسلم لئے يہي ا رشا و قرما يا نعم ا داكڈالخبث ایس جب زیا دہ سور تاربر کے مرتکب ہیں تو با وجود تعین قلیل کے تاربر کریئے کے مصائب کا نزول کیا محل شبہ ریا باتی یہ بات کہ ان صلحار ير تو وه مصيبت رد آنا جا سے سولعض حكمتوں سے عا وۃ ا لٹر يہ سے كم اس حالت میں دنیا میں جومصیبیت آئی ہے اس میں سب سی مشرکا یہ ہوتے ہیں ہاں آخرت میں اسے اسے اعال کے موافق محشور مہوں گے اور ونیا میں بھی وہ مترکت طا ہری ہی ہونی سے وریہ صلحار کے حق میں وہ مصیبت طا ہری حقیقت میں رحمت می مہوتی ہے سو تعدیم المحار کے اعتبار سے تو یہ جواب ہے اور ^{لع}یض صلحار کے اعتبار سے جواب سے وہ یہ کہ اس زمآنہ کے تعین صلحار بھی منکرات کو دیکھتے ديجينة مدامين مبوسكة مي اب جولوك علمار اور اتفيار ادر سلحار كبلات ا میں باستننائے خواص اہل النرکے اکثری کیفیت یہ ہے کہ نا فرمانی

کرنے والوں سے ان کوالقباض نہیں مہوتا ہے تکلف میں جول کھاٹا مینا شا دی بیاہ مرنے جینے میں مشرکت اہل معصیت کی کرتے ہیں میں نے شنا ہے کہ پہاں لوگ کوکین بہت کھانتے ہیں مگرکوئی ایک سی شخص بتلا دیجے کہ اس نے اپنے کسی عزیز کو صرف اس وجہ سے چیوٹر دیا ہو کوہ کوکین کھا تا ہے برابر طبتے جلتے ہیں کسی طرح کی رکا وٹ نہیں ہوتی ہی طرح برمعصیت کو بچھ لیجے ۔ جارٹیٹ مترلیٹ میں امم سا بفتر سے قعتوں میں ایک قصتہ وار دمہوا کہ جبرتیل کو ایک گا وّں کی تسبیت حکم فرمایا کہ اس كو أليط دورع من كياكم اسك الترينة النافيك للم يَعْضِ قَطَّ لِعِنْ الس میں فلاں شخص ہے کہ اس نے تیمی گنا ہ نہیں کیا ۔ حکم ہیوا کہ مع اس کے أله دو فَإِنَّهُ لَمْ يَتِّمَعُمْ وَحُبُرُ فِي قَطُّ لِعِنى وه بِمارى نا فرما نى دَيُعِمَّا تَصَا ا و کھی اس سے چہرے پر تغیریاب نہیں ہوا۔ دیکھو جو شخف باغیول سے ملتا ہے وہ بھی باغنی مبی شار ہوتا ہے۔ ایام غدر میں جس نے باغیوں کوبناہ وی سرکارہے نز دیاب و مجھی مجرم شمار مبواجس سے ہم وفا دار مبول سے تو یہ وفا داری کی بات نہیں ہے کہ اس کے دشمنوں سے ملیں کیس اگر صلحار کہیں ہیں بھی وہ بہت تھوڑے ہیں۔ زیا دہ تغدا د تو ایسے ہی لوگوں کی ہے جو نا فرما نی میں مبتلا ہیں . ہاں کو نی پیر نیابت کرہے کہ کہتی ى بىتى صالح ہو اور نجیرو ہاں ئلائیں اورا مرافن اور قحط مبوسویہ بہت مشکل ہے صلاحیت اور نقدی نوبڑی چیزہے اُس کا توا نر ہی دوسراہے برائے نام ہی کوئی تھوٹری دیرہے کئے حق تعالیٰ کی طرف رجوع ہوكر ديكھ لے كركيا رحمت ہوئى - ديكھواستسقاركى دوسى ركعت میں جو بہت سے بہت دس منط بیں ہوجاتی ہیں ایکن باستثنائے نا ذونا در کے بہت کم ایسا ہواہے کہ مؤثر نہ ہوں ، حب بھی پڑھی گئ ہیں بارش صرور ہوئی ہے کوئی رجوع ہوکر دیکھے تو۔ سندیلہ ایک

٩ ٩ رَبَاقَ أَمُنْ لَا إِنشَاءً الله تعالىٰ) ير - تسمل م

مقام ہے وہاں ایک مرتبہ إمساك بارال مبوا قحط موكيا - مخلوق بہت يراشا ہوئی۔ استسقاکی نما زکتی روز پڑھی تنی بارش پزمپوئی و بال کے رؤساکے یاس بازاری عورتیں ائیں اور آنھوں نے عرض کیا کہ صاحبو! بیسب ہاری بداعالی سے نیتجے ہیں ہم تب کارسیدروہیں ہاری نخوست سے تم كومجى به يريشان مونى بم كواحازت د يديج كهم بمى ميدان ميس جمع بوكر توبه كرس ليكن حبب بهم جمع بول نواليها إنتظام كرد يجير كم وبال حبكل ميں كو في متحض ہمارے ياس مذا وسے ايسا مذموكه بجائے رحمت کے اور زیادہ عضب نازل ہو۔ جنانجے اِنتظام کردیا گیا اوروہ سب و بال گئیں اور سجاے میں پڑ کررونا منٹروع کیا اور کہا کہ اسے الثمیم ہاری سخوست سے ہم ہمیت گفت گاریس ہم بہت سسبہ رویس بھاری وج سے مخلوق کو پرایشان مذکیجے اور جو جو کھے بن سکاحق تعالیے کی جناب میں عوض كياحق تعالياكو عاجزى يسنده في الس حكايت سم يون کیے تھے کہ آنھوں نے سرنہیں آٹھایا تھا کہ بارش مشروع ہوتی اور خوب ميوني مولانا فرماتے ہيں سه

ما برول راننگریم وقال را ما درول را بنگریم وحال را

(بم ما براور قال كونبي و يجية بم باطن اورحال كو د يجية بي -)

العنی ہم طا ہر کو اور الفاظ کو نہیں دیکھتے اگر الفاظ کیے چوڑے باضابطہ موں لیکن خشک ہوں دل میں کچھ نہ ہوا حق تعالیٰ کے نز دیک ان کا کچھ مرتبہ نہیں ہم تو دل کو اور مال کو دیکھتے ہیں - الشرتعالیٰ نے دکھلا دیا کہ تقویٰ طہارت برکسی کو نازنہ ہو ہارے در با میں تقویٰ طہارت جب ہی مقبول ہے جبکہ اس میں عبدیت اور خشوع خضوع ہواور خشک جب ہو مقبول ہے جبکہ اس میں عبدیت اور خشوع خضوع ہواور خشک تقویٰ ہمارے دربار میں قابل قدر نہیں ہے - موضع کو باری میں ایک مرتبہ اس طرت اسک بارال کی وجہ سے مسلمانوں نے استسقاک ناز

الله مع الله مع المراب مع بد بدل مي بعدة التويزى ١٠ وين به به اطلاع بمبر بداوالين ليكن خط معة صفر من الملاع وقت ابنا فريدارى غروز ودكسين ١٠ واريغ مد بعد اللاع كا يزر دارى غرد كمعا توارك والمرابي س

تیاری کی ۔ بینے دیکھ کر کہتے تھے کہ اب کے تو بارش ہے ہی نہیں یہ نفو کو سٹیش کررہے ہیں مسکما نول نے دعاکی کہ اے الشرہم کوان کے سلمنے ذلیل پذکر ابھی دُعاہی ہیں مشغول تھے کہ بارش بنٹروع ہوئی۔ وہی بنیے کہنے گئے کہ یہ نسلے (مسلمان) رام جی کوبہت جدری راجی (راضی) کلیں ہیں ۔ لیس جبکہ با وجو د ہماری اتنی کوتا ہیوں کے تھوڑی سی توجہ ہیں بھی رحمت ہوجا تی ہے تواگر ہم بوری اپنی اِ صلاح کرلیں اور دل سے توبہ اور رجوع اِلی الحق کریں توکیسے رحمت مذہوگی ہے اور رجوع اِلی الحق کریں توکیسے رحمت مذہوگی ہے عاشق کہ شدکہ یا ربحالش نظر نہ کرد سے تواج ورد نیست و گرہ طبیبہت عاشق کہ شدکہ یا ربحالش نظر نہ کرد سے تواج ورد نیست و گرہ طبیبہت کرد طبیبہت کرد طبیبہت کرد طبیبہت کرد طبیبہت کی دورد نیست و گرہ طبیبہت کو کہ کے دورد نیست و گرہ طبیبہت کرد طبیبہت کے دولائے میں ایک نیس کے ماش ہو اور دورد سے دورد نیست و گرہ طبیبہت کرد کو کہ دل اے مقاب

(بہیں) در دسی سی سے درسطییب موجودسے -)

یس په فرض فرض محال ہے کہ ہم سبُ نبیک ہوں اور بارش نہو اور باکفُرض اگر مذہبی ہوتب بھی ہوں مذکبیں گے کہ ناکامی ہونی ۔اس کو ناکامی کہنا کا میا بی کی حقیقت نه جاننے سے ہواہے ۔ میں کا میا بی کی حقیقت بہلاتا ہوں اس سے ناکامی کا علم ہوجائے گا۔ صاحبورویس مل جانا-ارزان كا ببونا - روني كا ملنا - سريضُ كاحسب دلخواه بلنا لوگ اس كو كاميا بي کتے ہیں . یا در کھو یہ کا میا بی کی صرف صورت سے کا میا بی کی حقیقت نہیں ۔ جنانچہ میں ایک مثال عرض کرتا ہوں اس سے آب کو اندازہ هٔ هو گا که په چیزین اینی ما هبیت میں کا میا بی تنہیں ہیں ۔ دو شخص فرت کے جا دیں ایک شخص توالیہا ہے کہ ایک لاکھ روپہ اس کی ملک ہیں سے اور جا ہے۔ او سے نوکر جا کرغ ص سب سامان ونیا کا اس کوملیں ہے لیکن اس پرایاب مقدمہ نوچدار**ی کا ق**ائم ہوگیا اوراس ہیں بھالشی کا حکم ہوگیا ۔ اور ایک دوسرانشخص ہے جو اسی کے پڑوس ہیں رہتا ہے حس کی اوقات یہ ہے کہ وہ ۸ رکا مزدورہے ۔ مزدوری کی اور کھاکر

اینے بیوی بچول میں سور ہا۔ یہ امیر آ دمی ہمیشہ اس کو تحقیر کی نظر سے دیکھتا نھا۔ اگر آج اس امپرکوہوں کہاجا وسے کہتم کوا یاب صورت سے تحلاصی م دسکتی ہے وہ یہ ہے کہ تم اپنا سارا سامان اس شخص کو دید و بجائے تم ہار یہ اُس جُرم کا ا قرار کرلیگا ا دراس کو بھالنبی ہوجا دیے گی اور تم برنج حا ذکھے مگراس کے بعد نا واری سے تہاری حالت البی ہوجائیگی جسی اس شخص کی ہے تو وہ امیرلقینا یہی کہے گاکہ اس سامان کی کیاحقیقت ہے اگراس سے دونامجی مبرے یاس ہواوروہ دیکرمبری حال نیچے تو میں رامنی ہوں ۔ اور اگر اس غربیب کو کہا جائے کہ تم کو اتنا روہیہ اور سامان ملتا ہے لیکن تمہاری جان لی جا وسے گی وہ کھے گا کہ حب میری حان ہی گئی تو میں اِس سامان کولیکر کیا کروں گا · سوصا حبواگر ہوہی ا ورجا کدا د ا ورمکا تات ہی کا میا ہی ا ورمقعبو د اصلی ہیں توکیا وجہ ہے کہ آج ان کو وہ شخص کا میا بی کیوں نہیں سمجتنا اور ان کے دسیے پر کیوں راضی ہے اور وہ غریب اومی کیول ان کے لیے برراضی نہیں ہوتا ۔ لیل معلوم ہوا کہ یہ سب چیزیں کا میا بی کی صورتیں ہیں حقیقت كاميا بي كي اورشے ہے وہ كيا ہے راحت قلب ہونكہ مال سے راحت بوتی ہے اِس کتے وہ مغصود ہے بالذات مقصود بہیں ورہز بڑالت میں مقصور مہوتا - جنانچہ اِس وا فعہ نے تا بت کر دیا کہ خود غلط بود انجہ ما بینداشتیم د جرکههم نه کمان کیا دانع میں غلبی تنی کیس ب**ڑی چیزا ورصلی مقصود** راحت قلب سے اسی واسطے وہ دولاکھ روپیر دیے پر لے تکلف اوز دل سے رامنی بلکہ مصریب اور وہ اسمٹر اسنے کا مزدوران پرتھوکتا بھی نہیں ۔ جنٹ یہ نما بہت مہو گیا تو اب ہم اس سٹ بہ کا جو اب دیتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ راحت اور سکون حقیقی جو حقیقت ہے کامیابی کی صرف انٹر نتا لیے کہ الحاعت میں ہے ۔ بس اِس لیے میں سے کہا

تھاکہ اصلاح وثقویٰ کے اختیار کرنے کے بعد اگر یا ریش وغیرہ تھی یہ جو آور نلا برا مصیبت بھی دور بہ ہوتپ بھی اول نہ کہیں گئے کہ ناکامی مولی اس حالت بیں بھی کا میا بی ہی ہے اس سے کہ اس شخص کو اس معیبت مرتعی بریشانی پذیبوگی راحت اورسکون بی پیوگا ۱۰ وربه نرا وعوی بی نهیس ہے کہ راحت منحصر سے اطاعت میں - اہل طاعت کی حالت کا مشاہرہ کر ہیجے کہ ان کوکوئی شنے پربیٹان نہیں کرتی ان کا قلب ہروقت معلمکن ہج اور جو کھے حق تعالیٰ کی جانب سے پیش آتا ہے وہ اس پر دل سے راضی بن خواه وه تغمت بوريا تفمت رمسيت بيو - ارزا في بيويا كرا في بارش ميو یا نہ ہوا ور وہ اسی کو دل سے کا میا بی سیجے ہیں ۔ بس یہ نا بت ہوگیاکہ اگرسب نیک بدول ا ور مجرمجی بارش مذ مبوتنب مجی اس کونا کامی مد تہبیں سے بلکہ وہی عین کا میا ہی سے اِس کے کہ قحط اور امساک بارال اسی وقت مصیبیت ہے جبکہ اس سے پریشانی مواور حبکہ وہ سرحالت میں را منی ہیں توان کے لئے یہ مصیدت ہی بہیں ۔ میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ سب آگرا صلاح کرلیں تواس کا کہنا ہی کیاہیے ۔ اگرا یک شخف بھی اپنی اصلاح کرنے تو وہی کا میاب ہوجا وسے گا اس کو ہرگز رکشانی نہیں رہیے گی کیونکہ خدا تعالیے کی فرما نبر داری ہیں جو راحت ہو وہ لیں شتے ہیں بھی نہیں ہے وجراس کی یہ ہے کہ اہل الٹرکوحی تعالیٰ سے محبّت ہوتی ہے اورمحبّت وہ شے ہے کہ تمام تلخیوں کوشیریں کردہتی ہے ا ورحق تعالیٰ کی محبّت میں یہ ا ٹرکیسے نہ ہوگا۔ مجازی عشق میں یہ ا ٹر ووتا ہے کہ تکلیف کو راحت بنا ویتا ہے۔ مثلاً کسی پرعاشق موا ور آپ ا جیا جارہ ہوں کہ بیجے سے کسی نے ایک گھونسہ بڑی زورسے ایسارسیدکیا ایک گھونسہ بڑی زورسے ایسارسیدکیا ایک بیجے بھرکرجو دیکھا تو دیکھے کیا ہیں کہ وہ گھنسا اسلامی اورغیبت میں جن کا مارتے والاقواص بوجیں کے دیکھنے کی برسوں سے تمناعی اورغیبت میں جن کا ، لیکر دل کونستی دیا کرتا تھا جیسے ایک حکامیت ہے ہے

د پامچنوں را بیچے صحرا نورد 💎 دربها بان عمش بنشسته فرو ریک کا غذبو دانگشتاں قلم سمی تمودسے بہرکس نامہ رقم

ح**مَّفت ای مجنون شیراجیست ای**س سمی نونسی نا مه بهرکبیست ایس

كفت منتق نام ليبيط مى كنم ناط سرخود دانستى مى كنم

ذکیر نے مجنوں کو حبّیل میں تنہا و بچھاک غمگین بعثما جواہیے کر دبیت پرانگلی سے کسی کو خط لکہ رہا ہے ہوجھا اسے مجنوں کے خطالکہ رہے ہو کئے لگا کہ بیبیا کے نام ک مشق کریے

این ول کوتستی دست ریا چ*وب*)

جس کانا م ہی بجائے مسمیٰ کے مقااب وہ سامنے حلوہ افروزہے - اب آب ہی ا نصات تیج که اس حالت میں کیا اس کھولنہ کی اس کو تسکیف ہوگی اگرعشق میں سچاہیے تو یوں کھے گاکہ ایک گھونسہ نہیں تم میرے دس گھونے لگا لومگر میرے سامنے رہوجہم کو تو اس کے تکلیفت صرور مہو گی لیکن قلب توہی کہیگا ہ نشو ونفيد يتمن كشود الاكتبغت سردوستال سلامت كرتو خيرازماني (دشمن کا ۱ یسا نصیب نه جوک تیری تلوارسے بلاک پیودوتوں کا میرلامت ریجک توخیج آزما لی کری

اوریہ کے گا ے

ول فداستے یا ر دل رسخان من فاخوش توخوش بوو برجان من د تيرا نا خوش مونا مجه اجها معلوم موا اي اي مجوب برول قربان بي جديب ول كورنجده كروالا كم ا در یہ کیوں ہے محص اِس لئے کہ یہ محبوب کی جانب سے ہو ظ ازمحيّت تلخِاسشيرس بوو

(محرّت می تیخیاں بھی سشیریں ہیں)

حب مخلوق کی محبت میں یہ حالت ہے توسہ عجب واری ازسا لکان طریق که باستند در پجرمعسنی عشیر خوشا و ثنت شور پرگان غمش اگردیش ببینند دگرمریمث

جباس بررخی تی دید بین موض رہ بین اور کھال اور گوشت پوست جبکہ تہارے جیسا آدمی جہہاری مثل خون اور کھال اور گوشت پوست سے بنا ہے تہاری یہ حالت بنا دیتا ہے تو صاحبو محبوب حقیقی کے مشق میں تو یہ انرکیسے نہ ہوگا۔ پس کوئی شخص یہ تابت نہیں کرسکتا کہ بعد اصلاح کے بھی ناکامی ہوتی ہے رہنی یہ بات کہ اگر محبوب بی کی یہ مرضی ہو کہ معیدت کے بھی ناکامی ہوتی ہے رہنی یہ بات کہ اگر محبوب بی کی یہ مرضی ہو کہ میں تو کمیں بھیس تو کہ میں امقصود صرف یہ ہیں تو کیمرکا میا بی کر معرف یہ ہیں تو کیمرکا میا بی کر معرف یہ ہیں کو اسلامی کوئی تہاں کا نام میں نے باعتبار حقیقت کے کا میا بی رکھا ہے میں نے یہ دعوی نہیں کیا کہ مصائب باعتبار حقیقت کے کا میا بی رکھا ہے میں نے یہ دعوی نہیں کیا کہ مصائب ان پر نہیں آتے مصائب صور یہ آتے ہیں گر اس سے وہ پر لیٹان نہیں ہوتے از حارفی تہیں ہوتے اور کیوں ہوں اس کے کہ دہ خوب جانے ہیں کرحتی نگا کے بہت رمیو

حق تغالے کو ماں سے زیا وہ شفقت سیے سے طفل می لرزو زنیش اِحتجام ما درمشفق ا زال غم شا و کام درمشفق ا زال غم شا و کام درمیشون اور نوش ہوتی ہے ۔ دبچ نشتر تلوانے سے ارز تا ہے گرمشفق ماں اس سے معملن اور نوش ہوتی ہے ،

خدا نعالے ان کو مربین رکھیں یا تندرست مفلس رکھیں یا امیرمگران کو ذلیل اور پرلیٹان نہیں کرتے اس کے خلافت کہیں بہلاؤ تب سٹ ہری گنجالیش سے بہرحال ثابت مہوگیا کہ ان مصیبتوں سے بیخے کی نار بیر حقیقی وش اگردین کی طوت متوجه بوت مین توبه عظیمین ے موت ب

ائيد زمين كل منكايت

بعق مي ي دميني ع يوديدي

صرف الحاعة کا ملہ ہے ۔ بیں اِس تدبیرکو اختیار کرو اور دبین کی طرف توج کرو اوراس کے طریقہ سے توجہ کرو ، ہمٹت لوگ اس کے متعلق تھی کھیا میں مبتلا ہیں نعنی اگر دین کی طرف آتے ہیں تونیئے رئاً۔ سے اور جواس کا اصلی طراق ہے اس طرافقہ پر نہیں جلتے . مثلاً کسی بزرگ سے کہتے ہیں کہ حصر کوئی الیبی تاربیر کیھے کہ گنا ہ مجھ سے نہ ہوں گویا حضرت کے پاس کوئی زنجہ ہے کہ آپ کو اٹس میں جکڑ ذیب سکے تو گویا وہ زیے بزرگ ہی تہیں ملکوتوال یا داروغرجیں بھی ہیں - ایکٹ معقولی مولوی صاحب تھے ان کے ملے کے لئے ایک خانصاحب رئیں آسے اور وہ رئیں منتاجری پرگاؤں لیا کہتے تعے مولوی صاحب نے پوچھا خا نصاحب گاؤں کا اِنتظام کس کے سیرد اراسے خا نصاحب نے فرمایا کہ بڑے ہرصاحب سے سیرد کرد یا مولوی صاحب نے فرمایا آبا ہم تو پیمجھا کرتے تھے کہ بڑے پیرصاحب نرے ولی ہیں معلوم بیواکہ وہ گا وّل کے پریان بھی ہیں۔ ظاہر تیں تو معسلوم ہوتا ہے کہ یہ مولوی صاحب بڑے گئتاخ نصے اور و اقع ہیں گستاخ وہ خا نصاحتے کے بڑے ہرصاحب کو آنمفوں نے الیے لغوکام کاہمجاتو سے ہی ہمارہ بھائی اوّل تو دین کی طرف متو جہنہیں ہوتے اوراگر کچھ ضہ وری شوق ہوتا ہے توانسی پہودہ فرمانشیں کرنے ہیں ہے اگر عفلت سے باز آیا حفاک تانی کی مجمی طالم نے توکیاک العضے کہنے ہیں کہ حضرت اسپنے سبینہ میں سے کچھ دید بیجئے گویا ال کے پاس کوئی پڑیے سے کہ وہ اس میں سے تم کوبھی دیدیں گئے ۔ ایک بزرگ نے ی کے سینہ میں کیو نکر آیا۔ برسول مجابدے کئے محنتیں کیں خدت باکیر اسيخ حظوظ لفسانيه برخاك والى حبب تيم ملاسوتم مبى إسى طرح كروب صوفى نشودها في نا دركمتندهام بيارسفر بايد تا بخترشو دخلم

بزرت كاتمات لوكون خارج

ا صوتی جب کے بہت سے مجاہرہ مہ کربوخا کم کی دمیّا ہے کیٹٹی مجا بدات کے بعد حامیل ہوتی ہی ے بڑے سفرسے مرا دمجا ہرے اورمتقتیں ہیں اتنے مجا بہے **کے بع^{جام}ی** لئے ہے ۔غرض یہ زاخیط ہے بعضے داکشمندا کیے بوگوں کا علاج بھی کرفیتے ہیں جیسے ایک ظریف سستاح شاہ صاحب کی تنبیت ایک خانصاحب کو خیال ہوگیا کہ بیکیمیا جانتے ہیں آئے اور بات منٹروع ہوئی.خاتصاحب السّلام عليكم - شاق صاحب وعليكم لسّلام - خاتصاحَب - شاه صاحب مين من بشنا ہے آب كيميا حانت بي - شاة صاحب . بال جانت بي -خا وضاحب سم كوتمى بتلادور شاه صاحب منہيں بتلاتے تتہا ہے باوا کے نوکر ہیں - میمر توخا نصاحب کو اور بھی زیا دہ اعتقاد پر مطااور منت ریے لگے . شاہ صاحبے کہا کہ خانصہ جسطرح ہم نے سیمی ہے اس طرح سیکھو خدمت كرويا وّل دبا وُتَحَقّ بحروجونهم كهلا ويس وه كما و اورحوسم كهيل وه کرور اگریجی مزاج خوش مو کا اور دل میں آجا و پیگا بتا دیں گئے۔ خا نصاحب را منی ہو گئے۔ رات ہو ئی شاہ صاحب نے کچھ گھاس کیش آبال كرخا تضاحب كے سامنے ركہ ديا۔ خا بضاح ليے اليسا كھاناكپ كھاما ننا ذرا ناک چرمهانے لگے۔ شاہ صاحب نے کہا امھی توا قال ہی منزل ہے رجب خا نصاحت بر رنگ۔ دیکھا توکیمیاسے عمر بحر کے لئے تو ہاکی۔ صاحبو خدمتیں کرو محذتیں کرو خدا لغالظ فضی فرماینے و الیے ہیں طلب كاتوبه حال بهرجابية موكر بغير مائحة بإون بلائ من جائے يه تو طرئق بزرگی کےمتعلق کلام تھا ۔ اب اس کے تمرات کےمتعلق کیچے ک بزرگ کے تمرات اپنے ذہن میں کیاسچھ رکھے ہیں مثلاً اکر کوئی اچھا ب نظراً کیا بس به بزر *ان سنے* اور اگرخواب بند مویکے سیم*دیگیے کہ بزرگ باری* ما تی رہی میرے ہاس بہت خطوط خوا اول سے میں یہ شعرکلمد دیتا ہوں سے بعط وک ونیا دیکرزرگون ک طون متوج موت پی

رشبم زشب يرستم كرحدميث خواب كونيم سيجوغلام آفتا بم بمسه زآفتاب كويم ۱ دشب موکی پست جو خواب کی تعبیر بیان کروں مجوب حقیقی کا غلام ہوں اس کی باتیں بیبان کری ہوں) جو دریا فت کروبیداری کی حالت پوچیو- خواب تواگر بیمعی و پیچه لوکه سور كاگوشت كما ياسيه والنّه ذره برابرتم كولبّد نبين موااوراگرخواب مين يه كيو بهم جنت میں ہیں والمنتداس۔ سے کچھ قرب نہیں ہوا۔ بہرحالی کام کرو۔ کام كرنے سے تحد ملتاہیے اورسپیڈمیں کیا دھراہے ہاں سپیڈمیں توبلغم ہی وہ تم کو ویدس می اور لیف لوگ اس طرح دین کی طرف متوجر موتے ہیں کہ دنیا لیکے بزرگوں کے پاس حاتے ہیں ۔ کیامعنی کہ بزرگوں کے پاس حاویں کیے اوران کا وقت بھی صالع کریں گئے اور دنیا بھرکے قصے و ہاں بیان کریہے حضرت بمبنی ہیں یہ ہور ہاہے - روم ہیں یہ قصہ ہوا • روس ہیں یہ واقعہ ہوا صاحبوتم کو روم روس کے قصول سے کیا لینا ہے ، خود تمہا رہے اندر ایک روم روس ہے کہ ان میں روزارہ جنگ رہتاہیے - مولانا فرملتے ہیں سے اے برا درعقل کیدم باخود آر - دمهرم درتوخزاں است وہمار (ارسه مب بی متوثری ویریے سے فعاعقل درست کرے ویچہ خودتیرے اندروم پر خزان وہا دموج دہی ىتىست *اگرموست كش كلىبىر نويمن درا توزغنچ* كم نه دمبيره ود ول كشانجين درا ل تہارے اندرخود حجن ہے اسس کا میں کک تہارے باغ بیں ہے حبب جی میاہے مسیر کر لو۔) تحکیمسنانی کھتے ہیں۔ کارفرمائے آسمیان جیبا ل آسمال لماست ورولابيت حال کوہ ملئے بلناروصحرا ما مدسننہ ورده دورح لينت وبالاباست (و لایت میان پی بہت سے آسون ہی جو کی ہری آسون بیں کارفرا ہیں روح و باطن ، کے دامستنی بست و الا (نشیب و فراز) کوه وصحرا موجود پس) حضرت على رضى الشرنعالي عنه فرماتے ہیں ہے بأحوف يظهرالمذ وانت الكتاب المبين الذى

وفيك انظوى العالم إلاك ڑا ور تو 'ٹل الیبی رومشن کتا ہے سے ہے جس کے حرفوں سے مضمریاتیں کا میرموتی میں تواسیخ

آب كرجيم صغير محباب حالا كم نيرك اندر براج بان لبنا مواي)

صاحبوتمبارے اندرسب کچھ ہے روم تھی ہے دوس تھی ہے اس کا پیمطلب بہر و ہاں مکان سے ہوئے ہیں مقصود یہ ہے کہ حبب تم روم روس کی لڑائی دھیو باسنوتواسينه اندر روح وتفنس كى لاا نى كيدمتعلق تمبى غور كريا كروكهم ريمهادا نفس غالب ہے یا روح غالب سے برکیا ظلم وستم ہے کہ برو فی کرائیوں کے تو تارکرے کرو اور اپنے انا۔رجولڑا لیّ ہے اس سے غفلت ہو ہے ما قصّة سكندرو داراننخوانده ايم ازما بجزحكا يبتِ مهرووفا ميس د ہم نے سکندرہ وارا کے قفے نہیں بڑھے ہم ہے مجتبت اورعش ک با تول کے سواکھون ہوجیوں یا در کھواگراس سے غفلت ہیں رہے توہرت بچھتا وَکے۔ یہاں توناکامی ہو ہی رہی ہے وہاں مجی ناکام رہوگے - بہت جلدی اِصلاح کرلو - اس آبت ا میں اس کا طراقیہ مذکورہے اور والا طرابقہ مرکب ہے دوجزوسے اور ان دو نوں میں ترننیب بھی ہے اوّل تو یہ ہے کہ اسے گنا ہوں سے معافی مانگو ا مگر معا فی مانگنا به نہیں کہ صرف زبان سے استغفراللہ استغفراللہ کہ دیا یہ تو نفل ہے معافی مانگئے کی جیے کہی فارسی دیہائی نے کہی واعظے سنا کہ بے وصنو نما زنہیں ہوتی تو آپ فرماتے ہیں" بار ہا کر دیم وشار نما ز (ایداہم نے بہت مرتب کیا اور نازجوگئ) ٹام اُسکھنے بیٹھنے کا سیچے ۔ ہما رے اسستنا ومولاً ا محالعقوب صاحب ہے ایک شخص نے مسئلہ پوچھا کہ ایک عورت اور مرد میں یہ دسشتہ ہے ان کا نکاح ہوسکتاہے یا منہنیں - فرما یا کہ نہیں ہوسکتا کہنے لگاکہم نے توکیا نفا ہوگیا۔ نہ ہونے کا مطلب یہ بجہاکہ الفاظ ایجاب قبول کے منہ سے نہ نیکل سکیں گئے بس جیسی یہ نماز اور نکاح ہوا نفا البیے ہی ہم ہوگوں کا استغفار مجی ہے۔ صاحبو ہرگناہ سے استغفار کا طریقہ جبرا

تن ہوں کو دیکھوکہ کیا ہیں۔ اگر حقوق آلعبا دہیں ان کی استغفار یہ ہے ک ان کوا داکروان کی معافی استغفار پڑھنے سے بذہوگی ۔ اگر روزے نماز ذمہ پر ہیں، ان کی استغفار یہ ہے کہ ان کی قضا کرو۔ اگر گناہ ہیں ان کی توبه كاطريقه استغفار بندامت يراصنا يبح نيزتوبه واستغفارك لوازمي سے ہے معاصی کا ترک کرنا خواہ دیانات کے متعلق ہوں یا معاملات کے مثلاً ا جل اکثر لوگ آمدنی وخرج کے طریقوں میں صرود مشر تعیت کالحاظ نہیں رکھتے ۔ اِس زما نہ ہیں آمدنی شے بہت سے طریقے خلاف شرع شاتع بویتے ہیں مرجومے یا ربواسے خالی نہیں - دبوالی کی رات میں جوجوا كعبلاج تأبي اس كوتو براسجية بس ليكن أحكل سيشجوط ربا بحاس سے بر نہیں کرتے ان سے فیر والول میں بہت لوگ ایسے ہیں کہنما زی اور ڈاڑھی میر نہیں لمبی مخوں سے اوپریا جامہ ہاتھ میں تتبیح برائے متبقی کیکن سے ہے ان کا تقویٰ نہیں ٹوٹنا۔ یا در کھویہ بالکل جواہے اسی طرح چھیاں جویر تی ہیں یہ مجی جوا ہے۔ اس سے بڑھ کرہیمہ کمپنیاں جو نہلی ہیں وہ بھی حرام ہیں۔ ان کے توہنروع ہی میں ہیم آگیا ہے (یہ لطیفہ ہے ۱۱ جامع) اور شا دی فنڈ اور جان ہیمہ اور ا كار قيم شيخ ملحث كي تقيم كاسلىند برسب حرام و قمار حوا اور د بوام. ي اوران میں سخت وھوکہ بھی ہے۔ نترلعیت میں کوئی معاملہ بیجیاج نہیں اور اِن طریقوں میں سخت بیجیدگی اور د صوکہ ہے ۔ بیر تو آ مرنی کے طریق ہیں اور خرج کے اندر تو تمجھ باک ہی نہیں جہاں جائے ہیں تنعات میں فضول میں نا موری کے کا موں میں بے دھواک خرج کرتے ہیں سیجھتے ہیں اپنی شے ہی جں طرح جا ہیں صرف کریں اورسنہ سے زیادہ گندہ مصرف ج و سے ہے کوکین کھا ناہے ۔ اِس کوکین سے سنیکروں گھربیا دیکھوک الله برمیں تو ذراسی چیز ہے لیکن مفاسد اس سے کثیر ہیں ۔ خیطان کا شیرہ ہے کا میں اسے کشیرہ ہے ۔ اس نے کہا شاکہ تو بڑا ملعون ہے گنا ہ کرا تاہے ۔ اس نے کہا

میں کیا گنا ہ کرا تا ہوں میں تو ا کیب فراسی بات کرتا ہوں لوگ اس کو دية بي ديكيومين تم كوتماشا وكهلاتا بيول - ايك دوكان بربهو يجير اي أنظى شيره كى مجزكر ديواركو لگا دى اس پر ايك محتى آبيتى ايك جيكى اس جمینی اس پر دو کا نداری بتی د وژی اس پر ایپ خربدار کا جوکه نوجی سوا مقاکتًا لیکا۔ دوکا ندارنے اس کے کے ایک مکڑی ماری سوار کو غرص آیا انس نے دوکا ندار کے ایک تلوار ماری یا زار وا لوں نے انتقام میں سوار کوقتل کرڈالا۔ نوج بیں خبرمونی فوج والوں سے بازار کو کمبیسرکر قتل عام مشروع کرا دیا۔ با دشاہ وقت نے دوسری فوج سے ان ظالم کو سنزامیں قتل مشروع کر دیا۔ ایک گھنٹ میں تام شہر میں خون کے ندی ہے بہرگئے شیطان نے کہا دیکھا میں نے کیا کیا تھا اور توگوں نے اسس کهاں تکب پہونجا دیا ۔ اِسی طرح یہ کوکین بھی شیطان کاشپرہ ہوجب تکہ اسينے ياس روبير رمہتاہے اس كوخرىد كر كماتے ہيں حبب وہ ختم موجا تا هے نو اثاث البیت بیج کرکام جلاتے ہیں حبب وہ ممی ختم ہوگیا توہیوی كانايور بميرجا ئدا دا ورگفرغ صنسب أزا ديية بن حب ايناسرماييخيز ہولیا بچر میں وٹ پرصفایا شروع کردیا کیسی کے برتن انتھائے کہی کے پہاں نقیب دہدی آ خرجیلیٰ نہ ہیں جلے جاتے ہیں وہاں معاست کی و شیال کھاتے ہیں گھررسینے میں تو کچھ فکریمی تھی و ہال کچھ فکریں نہیں . تعضے الیے بیمیا ہوتے ہیں کرجیلخانہ سے حبب حیوثے ہیں تو کہہ کراتے ہیں کہ ہمارا چوکھا یا تی رکھنا ہم عجرا ویں گے ۔غرمن یہ کوکین بڑی بلاکی شے اور برارول اس میں مبتلا ہیں اور تعجب ہے کہ ر بنیں اُسھاتے ہیں لیکن مجوڑتے نہیں لوگ کہتے ہیں کہ حیولتی نہیں صاحبو احب ہمت قوی کرلی جا وے توسیب مجبوط جاتی ہی بے مصرت مولانا گنگوہی رحمۃ انٹرنغائے علیہ کی خدمست میں ایک گا و لا کے سہے وال

مرار موفے کے لئے آیا حضرت نے کلمات بیعت سے کوجن کا کم مالل اعاصی سے تو۔ ہے کہا دیئے ۔ حب توب کرلی تو کہنا ہے کہ مولوی جی اِفہم سے تو توب کرائی ہی آیا حضت نے فرمایا مجم کیا خبر کہ توافیون کھاتا ہے۔ اچھا یہ بتلاکتی کھا اسے جن قدر کھانا ہو میرے باتھ ہر رکھ دے مگرانس نے جیب ہیں سے افیون ک ڈ بیہ نکال کر دور میں بنکی کہ مولوی جی حب توب ہی کرلی تواب کیا کھا ویں سے گھرگیا تو دست متروع بوست اس سے مولاناسے کہلاکریمبیجا کہ حضرت د عاہیج ا جيما بوجا وّل چندروز كے بعد تندرست موكر بحراً يا - دور ويسيح صرت كي خدمت میں بیش کئے حضرت نے بعد انکار کے اس کے اصرار سے قبول فرما کہتا ہے حضرت جی یہ تو آھنے پوچھاہی نہیں کہ یہ روبیہ کیسے ہیں حصرت نے فرمایا بہا و کیے ہیں۔ کہا ، فیم سے میں پوچھا افیم سے کیے کے لگاکہیں دوروس ا مواری ا فیون کما نا نما حب میں نے ا فیون حصوری تومیرالفن بہت نوش مواكد دوروبية بيس على من في كماكين تيرك لية نهين بياوَل كالمين بي دوروپیدیسے برکودول گا- بظاہرلوگ اس گنواد کواس کی گفتگو پی فیروپریم سم موں کے حضرت تہذیب نام لکمنوا ور دلی کے الفاظ کا نہیں ہووہ تعذیب ہے تہذیب نا م سبے تہذیب نفس کا حبس کا بڑا شعبہ خلوص ہوجواس گنوا ا میں کمال کے ساتھ حال تھا۔ سوآپ نے الفاظ کو تو دیجھالیکن ہے نہ دیکھاک اس گنوار میں کس درج کاخلوص اور تنکلف اورتصنع سے کتنا دور تھا کہ جو ا بات تقی بلاتکلف سب کہدی مولاتا فرماتے ہیں سے

ما برون را ننگریم و ق ال را 💎 ما درون را بنگریم و حال را

(مې کا براور قال کو نبيل د يچين دل کدا درمال کوديجيتېس)

ا وراس گنوار کی قوت علمی وعمل برغور فر ماسی*تے کہ کس درجہ مقی ·* قوت علمی توفہم اس بات كاكرنفش كے خلاف كرنا جاہتے اور عملی قوت يدكه ابك دم سوايات مدت كى عادت كوجوسالها سال سے مجابرہ سے بمی منہیں جھوٹتی جھوڑ دی بہرا

هده اور مجرحه تری قوت فیصنان کوسی مناحظ فرمایی کسی ورجانتی اوس ت ۱۰۹

يلفن كے حيله والے ہيں جب آ دمی دل سے ہمبت كرتا ہجاور قصد كرتا ہوكہى كام

کے جیوڑنے کا توحق نغالیٰ ضروراہ او کرتے ہیں میں کوکین بھی ہمت کریے جیوٹر دو۔ اِسی طرح ا درسب بیروده اخراجات ترک کردو - خلاصربیر بوکه آ مدنی اورخری کے طرف كيميي إصلاح تيجيح نيزتوبه واستنغفار كاايك شعبه اخلاق ذميمه كيمي اصلاح ہج ایب مدلول آبت لعنی اصلاح کے دوجزوہیں سے ایک جزومیں تو کلام ہوجیکا اب دور۔ جزواصلاح كاجواً يَتْ مِي مَدَكور بِهِي بِهِ شَمَّةَ وُهُوْ اللَّهُ العِنى يَعِرَلْعِ رَاستَعْفاً رَسَمَ حق تعالیٰ کی طرف طاعت کے ساتھ رجوع ہوجاؤ۔ یہ بھی توب کے لوازم سے ہے آگے اس اصلاح کا تمرہ بیان فرملتے ہیں پڑسیل السّمَاءَ عَلَیٰکُمْ صِدْمَامًا العِینی تم پر بارش ہہت برسنے والی جیجیں گئے . یہ بارش خوا ہ ظاہر میں مویا اگر ظاہر میں م بھی ہوگئی تواس بارش کی روح تو صرور ہی ہوگی اوراس کو باطن کی بارش کہناتیا، نعنی قلنب بررحمت کی بارش موگ حس کی تفصیل اویر آ چکی ہے کہ کا میا ہی کی نما^{یت} طَمَا نَيْتِ قَلْبِ وراحتِ روح ہے دَيَزِةُ كُمْ فَقَدَّةً إِلَّا فَوَيَكُمْ لِعِيْ دوسرا تُمْره بير ہوگا کہ تہاری موجودہ قوت کوبڑھا دیں گے اس وقت نوقوت مالی وجاہی سیے اس اصلاح کے بعد قوتِ قلب عطافر ماویں کے بھر جو بھی مصیبت آوے گی وہ صورت مصیبت مہوگی اور حقیقت میں یہ حالت ہوگی کر اس مصیبت پر بہزار راحتیں قربان کرونگے اور زبان حال سے کہو گئے عظم ہرجہ از دوست میرسدنیکیوست ر جرکو معبوب کی حانث سے بہش آئے وہ حیری ہو اہے) آگے ارشا دہر قالاً نَتَوَ کُوٰ اعْجُرْمِ نِنَ لَعِی اعراض فرت ا دَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ مِواتِي مِواتِي مِن مِدِي الدّصويا وركھوكہ ہارى دنيوى فلاح دين كيباتھ والبته ہوجب الله بنائے خلاف ہوا بن تغزل اور تن اور اور بارا ورقع اسب ہى بلائيں مسلط ہوجاتی ہیں اب اللّٰہ تعالیٰ الله اللّٰہ تعالیٰ الله تعالیٰ تعالیٰ الله تعالیٰ اله تعالیٰ الله تعالیٰ الله تعالیٰ الله تعالیٰ الله تعالیٰ الله تعا

دعاكروكزي تعالئ توفيق عطافرلوين

عَنْدُ مُ عَنْدُ اللهُ عَلَيْهِ مِلْعُوا وَلُوانِدُ قَالَ مُنَالَى لَكُلِمُ اللهُ عَلَيْهِ مِلْعُوا وَلُوانِدُ رواه البخاري

المنابعة الم

منجلارشادات يحيم الأمته محبر والمتر حضرت مؤلانا محمرات والمترفع المتاتي عناقها لوالم

محسبة عسر المتان

مكتبتهانوى وفرالالفاء

متعس مشا فرخاند-بندر روط كراخي

10

بِسْمِاللهِ السَّحْطِينِ السَّوْحِيْةِ وعظم القب بِهِ وعظم القب بِهِ وعظم الصحية

التاريخ ا	Exerise	الخريخ زر	46	رنيح	20	de	زيه
متغرقات	سامعین کی تعداد	کس <u>زیم</u> عا	كياضمونمغا	بيغربا كوك يوكر	كن موا	کپ بوا	کمال بنوا
اکزمعززتعلیما فند مرکب سی	تعربانین سویے زائد	معيداهم تمادئ داخ	مزورت معجت ومرا: الريخيق والأكبيت	کاری توک	بعنهٔ رحید مغربتگ استثنائ مقلار ادائ عصر	۹- ولیستاری پوم، جمعه	کا رحدیدٔ دان مودی زی نخسن صاحب

بِسْعِداللهِ الرَّحْ لِمِنِ الرَّحِيثُةُ لِ

الْكُرْدُرِيْدِهِ مَعْدُدُ وَ الْمُسْتَعِيْدَةُ وَلَمُسْتَعُومُهُ وَدُوْمِنَ هِهِ وَالْتَوْكُلُ عَلَيْهِ وَلَعُودُ اللّهُ فَلِكُمَعِيلًا لَهُ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ فَلِكُمُعِيلًا لَهُ وَلَمُ اللّهُ فَلِكُمُعِيلًا لَهُ وَمَنْ يَعْدُلُهُ لَا تَعْدِيلًا مَنْ مَنْ اللّهُ وَحَلَمُهُ لَا تَعْدِيلًا وَمَوْلُونَا مُحَمِّدًا حَبُلُهُ وَيَهُ اللّهُ وَحَلَمُ لَا تَعْدِيلًا وَمَوْلُونَا مُحَمِّدًا عَبُلُهُ وَيَهُ اللّهُ وَحَلَمُ لَا تَعْدِيلًا وَمَوْلُونَا مُحَمِّدًا عَبُلُهُ وَيَهُ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ تَعَالَى وَمَنْ اللّهُ تَعَالَى وَمَنْ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ وَمَنْ اللّهُ الْعَلَى وَاللّهُ وَمَنْ اللّهُ وَمَا اللّهُ مِنَا اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمَنْ اللّهُ اللّهُ

ے رونق کے خیاں سے آپ کی آنکھیں ان سے بٹے نہ پائیں اور ایسے تفیق کا کہنا نہ مانیے بھی ہے قدب اوسم نے این یا دسے غانس کردکھا ہے اورا پئی نفشا نی خواہش برحیت سے اوراس کا دیر، حال حدیث گذرگی ہے) یہ ایک س آبیت ہے سور*ہ کہ*فٹ کی اس میں ایک نہابیت ضروری مضمون ندکور ہے اور وہ ایسامضمون ہے کہ اس کی ضرورت عام ہے عوام وخواص سب کے لئے۔ اورظا ہرہیے کہ البسامضمون جس کی صرورت عوام وخواص سب مستحلق ہو بہابیت ہی صروری ہوگا ۔تفصیل اس کی بہ ہے کہ صرورتیں تعبض تو صرف عوام کے متعلق ہوتی ہیں اور لعض صرب نواص کے اور بعض عوام و خواص دونو میں مشترک موتی میں اور سرحیند کر پہلی دو نوں ضرور تیں تھی اسے اپنے ورجہ میں صروری ہوتی ہیں لیکن جو صرورت مشترک ہووہ نہایت ہی ضروری مکم کی نیزدوسری وج اس کے اہم مونے کی یہ بھی ہے کہ قاعدہ ہے کہعض دریا ی تواہل صرورت کواطلاع ہوتی ہے مگرکسی وجرسے اس برعمل کرنے ہیں کوناہی ہوتی ہی۔ اوربعض کی تواطلاع ہی نہیں ہوتی ۔ تویہ لعضے اموراہیے بوتے ہیں کہ وہ عوام کے نزویک نہا بہت ہی خفیف ہوتے ہیں لیکی اقعین حفائق کے نزدیے وہ مہابیت ہی اہم ہوتے ہیں ۔ اسی طرح اعمال والمران میں بمبی تعبض تو ایسے ہیں کہ اُن کی سب کو اطلاع ہے اور گووہ بمبی ضوری بیوتے ہیں مگرزیا وہ ضروری وہ ہیںجن کی اطلاع ہی نہو۔ اِس آمیت میں ابیابی مضمون بیان کیا گیاہے حس کی صرورت مشتر کہ کے ساتھ خودخس ممی بہت کم اوگوں کو ہے ۔ اور بہ بیخیری کا دعویٰ یا تولوگوں کے عقید یک سے دریا ونٹ کرلیے کہ اس مصنون کے متعلق کیا عقیارہ ہی یا طرزعمل سے کیونکہ جس ا مرکے ساتھ غیرصروری کا سابرتا و کیا جا ویسے گاہمی سمجہاجا ولیگا کہ اس کی صرورت کی اطلاع ہی نہیں ۔ خاص کرجبکہ عقیارہ بھی کہی درسے میں شہادت دیے۔ میں اس مضمون کی اجالی تعیین کئے دیتا ہوں بھر رحمہ تعین موجا وے کا مگر ترحمہ سے قبل اس کے شان زیول کا

14

بيان كردبينا مناسب يبع دلخضور صلحا لشرعليه وآك وسلم كوجوشفقت امت يريبيحتى كه أمت دعوت يرممي إس كايته كتب سيروتوا ريخ واحا دبيث سے جل سکتا ہے۔ إن كتا بول كے وسكينے سے معلوم موكا كر حضور صلى السّرعلية آله وسلم كوب إننها شفقت تمتى سب پر اور اثر اُس شفقت كا يه تفاكآپ ہر و قت سوچے رہنے تھے کہ اُ مت کوکس طرح نفع پہوسنچے۔ اور کو تی یہ ر سيحجه كهإس سوهيخ سے حضورصط التثرعليه وآله وسلم كواپني كو في خاص غرض تھی با اپنے کسی خاص نفع کی تحصیل مقصو دخمی ہر گزنہیں ملکی محض اثرت کے نفع اوراس کی بہبو دی سے لئے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس تدبّروتبلیغ پر بغيرقصد تواب مرتب بهوجا وسا ورإس طرح حضور صدالته عليه وآله وسلم کو بھی تفع پہو پنچے ۔ لیکن یہ تفع حضورصلے ا مشرعلیہ وآلہ وسلم کوتبلیغ سے وقت بیش نظر نه تھا اور اسی نفع اجر تبلیغ کی بنا پر خدا تعالے نے اُن کفا كم متعلق جن سے بالكل ياس موكيا تفايه فرماياكم سَوَآءً عَلَيْهِمْءَ أَنْلَهُمَّهُمَّ أَمُلَمْ تُنْدِيْهُ هُولَا يُؤُمِنُونَ يَهِ بَهِي فِرِما ياكه سَوَاءُ عَلَيْك كيونكم آب كے لئے انذاروعدم انذادمساوي نهبي مخابكه انذار ثواب مرتب ببواجوكه عدم انذاری صورت میں مزموتا اور پہیٹ سے اہلِ عِلمے نزدیک إس عرف کامبی جواب بوحا ریگا کرجب آپ کا انذار و عارم انذار مساوی تفاتوا یک عبت فعل آب کے کیوں سپر دموا حال جواب کا یہ ہے کہ عبث تو اس وقت کہا جاسكنا تفاكرجب آب كے حق میں بھی برابر ہوتا اور حب آب كے حق میں برام مَرْتَعَالِتَوَنِّكِ الثِّوَابِ عَلَى الْحِرْثُ فَايِ وَإِنْ تَعَاجِهِ عَلَىٰ عَدُّ مِيهِ وبسبب تُواب مرتب بونے كاؤرانے براور مرتب بونا مز درانے بر) تو بیافعل عبث مذربا ، غرص اس میں توسٹ پنہیں نبيا رعليهم نسلام كوتبليغ و انذارير تُواب توملنا ہے ليكن گفتگو بہ ہے كہ بير

116

معفرت فيرى عطائشطيه والريامي منتركين كاليراق وين ورفاست

كى شفقت ويكف سے يہ معلوم ہوتا ہے كرحضور وسط الشرعليہ وآل وسلم كومحن أواب مقصود منتفاكيو يحداكراب كوعض تواب مقصود موتا توإس تبدر ولسوزی کی کیا وجمعتی - فواب توصرف تبلیغ پریمی مرتب موجه تا تعاص کے باب مِن قرآن مجيدمِن ارشاوسه تعلَّف باخِعُ نَفْسَتَ آنُ لاَ بَكُونُو امْزُمِينِينَ (شايدات وبي جان كوبهاك في والع جير به وجرس كريد ايمان لاف والع نبي جير اورما أنت عَكَيْهُ مِعْ مِعْ وَكِيبُ لِي ١٩ - ١٠٠ من بين مِن ١ ورلا تُسْتُمُّلُ عَنْ أَصْعَابِ الْجَعِيْمُ (دوزن والوں کا نبیت آپ سے سوال مزہوگا) إن مسب آ يا مت سے صافت معلوم ہوتا سہے كہ آپ کوبیجد غم تھا ان لوگوں کے ایمان نہ لاسنے کا - چنا نج حضورصلی الٹرعلیہ و ۔ ولد وسلم سے اس کو مساف لفظوں میں ارشا دمجی فرمایا ۔ حدیث مشریف میں سے کہ فرمایا دسول انٹرصید انٹرعِلیہ وآ کہ وسلم نے کہ میری تہا ری الیبی مثّال ہوکہ جیے کسی نے آگ روشن کی جواور ہروانے گرنے ہول وہ تحص ان پواؤں كوبها تا بوليكن وه اس برغالب تعاقب مول إسى طرح نم لوك دوزخ كى آگ میں جان حان کر گرتے ہوا ور میں تمہاری کمریں مکر میڑا تا موں لیکن تممجد برغالب آئے حاتے ہواور اس میں کھتے جاتے ہو۔ اِن الغاظ سے سرزبان دان کو اندازه بوسکنایے که زیاده مقصود حضور صلی ان علیه وآله وسلم کا یہ مقاکہ یہ لوگ آگ سے بچیں ورہی وجتفی کہ اگر کوئی الی تجویزاب کے روبروپیش کی جاتی حس سے آپ کو اسیے معقب و مصل ہونے کی اُسید موتی بوتوآب اس کوبہت جلدقبول فرمالیتے تھے اسی سے کفا رمشرکین کوایک بشرارت سوحبی اورامفوں نے دق کرینے کے لئے ایک مشغلہ نکالا جیسے آحکل مصلحین کے ساتھ کیا جا تاہے جنانچہ کفارنے کہا کہ یا رسو آ کہا ہوگا یا محد کہا ہوگا) ہم آب نے باس آیا کریں تو تجیمسن لیں لیکن چوکھ آب کے باس غربار کا جمع رہتاہے جن کے باس بیقے ہوئے ہیں عاراً تی ہی عد خط آحق تبعض ضِنہ کہ تعدید اس رہوں کے بعد ان یہ سیف اوان ایک

اس لية سم نهيس منطقة - اگرات إلى كوعلى د كردياكرس اور سمارے لئے اياب مستقِل محلس علیٰده کردیں اورحیں وقت ہم آیا کریں ان کو آتھا دیا کریں کیونو ہارے یاس بیٹھ کرون کا حوصلہ بڑھے گا۔ توہم حا مزہدا کریں۔ اوراس سی اُن کویہ ہرگز مقصود بہ تھا کہ ہم اسلمان ہوجا ہیں گے بلکمحفن دق کرنامنطو تها که مفوری دبراحیاب میں مفارقت می رہے گی کیونکھ مخابر کرام کووہ محبّت منى حصنورصيا الشرعليه والهوسلم سے ككسى كونبيس جوتى - اوريي سبب تفااطاعت كاملركا ورن اگركاپل محبث نزبوتواطاعت كامله دونهس ميكتى ، حجل اکثر دبیندا رول میں بھی محص صنا بطر کی محبت سے - صابحبوبہت بڑا فرق ہے صنا بطہ کی محبت میں اور چوش کی محبت میں - اقال میں کوئی نہوئی غرض بنہاں ہوتی ہے اوراس میں صرور فروگذاشت ہوجاتی ہے ومحض مصلحت پرمبنی ہونی ہے اوربسا اوقات ایک مصلحت کے قائم مقادد کر مصلحت موجانى ب تونفس كمناسي كممقصود تواك س بيناب إس كناه كوكراداس كے بعد توب كرلينا تواك سے نواس طرح بھی زے جا وكے اورين وجرب كربم كوبارے نفس نے وليركر ديا ہے تو آگ سے بي كى مصلحت ایک محرک عقلی ہے جس پر تفاضائے نفس غالب اسکتاہے اور محبت محرک طبی ہے کہ اگر بیر بھی معلوم ہوجا وسے کہ ترک اطاعت پرعذاب ما موگاتو مجى مخالفنت سے منرما تا ہے كيونكه و بإلى داعى إلى الاطاعة (الاعتى والمان دامى) طبعی موجاتا ہے۔ اس لئے فرماتے ہیں سے صنارہ فلندرہردارین نمائی سم دراز دوربینمرہ ورسم بایسائی (اے مرشد مجہ کو قلندری کا داست مبتلا و پیج کیونکہ با دسانی کا داستہ توہیت دور دراز کا ہی آوصحایی کا اطوع الخلق رتام مخلوق سے زیادہ اطاعت کرنے مالے ، مونا اسی وجہ سے ہم کا وہ عاشِق تھے نریسے صلحت بین ہنتھے ان کی بہ حالت تھی ہے رندعالم سوز را بامصلحت بینی چکار کارطاب سن آ می تدبیرو تھی کابیس

المينك مميت كاائك تنقير

ره البينة بالمحت بني سے كيا تعلق اس كو تومجبوب حقيقي كابلام يجد كرتحق اور مدہبر حاجتے) ان کی الحاعت پرصلحت بھی مرتب ہوجا تی بھی لیکن محبت اور لمحت برمینی نه تمقی اُن کی به حاکت تمتی که اگر مخالفت *کرنامیمی حاجت* تونهیس موسکتی تمی و صحالیة کی محبت کا اندازه اسسے میجے که ایک مرتبه او ماسی ای نے پختذ بمکان ڈاٹ دارکسی مصلحت سے بنالیا کہ وہ مصلحت صرورت کے درجے میں ہنمنی گو انھوں نے کسی ورجے میں صروری سمجھا ہو اٹفا ق سمحصنو <u>صبع</u> الترعليه وآله وسلم كالكرْراياب مرتبيراس طرف سے بيوا حضوص لنعيب وله وسلمہ نے اُس مکا ن کو دکھ کر دریا فنت فرما یا کہ بیکس کا میکا ک ہوصحا پڑ نے عرض کیا کم یا رسول ا نشرصلے ا ہٹرعلیہ وسلم فلاں شخص کا ہے۔ معضور بی انٹ عدية الهوسلم نے تحصیب فرمایا اور والیس تشریعیت کے آئے حیث حب بکان حضورصط الترعليه وسلم سے ياس حاضر موستے نوائمفوں فے سلام عرض كيا -معضورصے الشرعلبہ وآلہ وسلم نے آن کی طرف سے منہ بھیرلیا وہ ووسسری طرف سے آئے آپ سے اگر حرسے مبی مند بھیرلیا ۔ اب توان کو بہت فکرمونی ا مغوا کے ووسرے صحابہ سے دریا فنٹ کیا تو آنھوں نے کہا کہ کوئی خاص إن توسم ومعلوم منهي بإل اتنا صرور ببوا مخفا كه مصنور المنزعليه وآله وسلم المبارے مکان کی طرف تشریف کے تصاور ممبارے مکان کودیکا دریا فرما یا تخاکہ پیکس کا مکان سے۔ سم نے بنلا دیا تھا اس برحضورصلیٰ لنٹولیو المہنے تمجہ فرما یا تونہیں لیکن اُس وقت سے خا موش ہیں ۔ و بیجیے اس حدیث میں کہیں تصریح مہیں کہ حضورصلے الترعلیہ وآلہ وسلم نے مکان کی با ئتے صاحب مکان کے پاس اس کیٹین کا کوئی ڈرہیے نہیں تھاکہ حضورصلے النّہ علیہ وآلہ وسلم کی کبیدگی کی وجہ یہ مکان ہی ہے۔ ا تحبل ی عفل کا توجس کی تنبت کسی کا قول ہے سے بعدازس ديوانه سازم خوكش دا از مودم عقل دوراندسش را

عقل دورا تركيش كوآ زالها حبب اس سے كام ناخها توا بخ كرم يدنے ديوان بنايا)

یہ فتوی ہوتا کہ بوجے تولیتے ہی وجہ نارامنی کی ہے یا کھے اور - اگر ہی توخ اس کوگرا دیں ملکہ آ سجل تواس برمبی اکتفا یہ کیا جاتا ملکہ پوچھا جاتا کر حصافیا اس میں خرابی کیا ہے یہ توفلال فلالمصلحتوں برمینی ہے جیسا ا جکافرٹ الانیم کے ساتھ ان کے احکام خدا وندی پہونچلسنے کے وقت اورمنکوات یزنبہ کرنے کے وقت معاملہ کیا جارہاہے توصحابہ کرام بھی ایسا کرسکتے تھے کہ منظمتی کیا ہے۔ إس حكم كے اسرار دریا ونت كرتے جيسا اسجل دریا ونت كئے ماتے ہيں اور صفور صلے النہ علیہ وآلہ وسلم کو تو اسراری اطلاع بھی تھی علمار کو تو اسرار کی خبر بھی نہیں یہ تو قانون کے عالم ہیں مذکر اسرار قانون کے عالم تواس صورت میں علمار سے اسرار کا دریا فن کرناہی غلطی ہے لیکن حضورصے المرعام الرحام توصاحب وحی ہیں آپ کو تو اگر ہالفرض اسرار کی اطلاع پر نمبی ہو تی توخدا تعطاط سے پوچھ کر بہلا دیہے لیکن اُن صحابی نے ان سب کو نظرا نداز کرے وج مخلی لى تعيين كى تمبى توصرورت نہيں تھجى ملكة جس ميں فررا سائمي احتمال سعيب غضب ہونے کا ان کو ہوا اُس کو **خاک** ہیں ملا دیا لیے اُسی وقت جاکرمگا کو زمین کے برا برکر دیا · شاید اُحبل مے مقلار اس حرکت کونلاف عقل مبتلا دیں کرمھن فی خال براتنا مال منابع كرديا بميكن اكرخلاف عقل بوتا توحفنوراس كراني يرناخوش بيوتي عرض ا تفول نے فورًا مکان گرا دیا ا ورتھ گراکڑھ توسل انڈیلیہ سلم کوا لملاع تمی نہیں کی بلکائنی فتمت پا بمعروسه كركم ببثيء ربيب كرعس طرح حضورصط المترعليه وآله وسلم ك اتفاقاً مكا لو دیکھ کیا تھا۔ اِسی طرح میرے گرانے کی اطلاع مبی اگر تھنٹورٹی خوشنودی میر^ی فنهت بي بي تو الفا قاحضور صلالته عليه ولم كوم دجاويكي . كيونكه حبائة تعد كه اطلاع توجب . مُتَصَنِّواً بَيْرُمكان كُرائے كائم حسان مور توصم*ن اپنی ہی بعلائی کو*قُلُ لَ^{نَّو}َ سَمُنَّوْ

110

ركمة به كرتم كوأيان ك براميت فرا ل أفرتم سيم موغ عن حضو رصلى الشرعافية آل وسلم كا كالمراس

طرف جو گذر مبدا آپ نے فرمایا کہ وہ مکان کیا ہوا صحابہ نے عرض کیا کہ یا۔ دل انٹ

صلے الشرعليه وسلم صاحب مكان كوجب حضورصلى الشرعليه وسلم كى خفكى كا لماماع

میونی توامفول نے فوزائبی آکرمکان کوگرا دیا مصنورصے انٹرعلیہ وآلہ وسلم

اس کومت نکر بہت خوش موے اور زیاد تی تعمیری مذمت فرمانی ۱۰ب یوسرا مسئدہے کہتی تعمیر ضروری ہے جو بہاں مذکور منہیں - توصحابہ کرام کی محبت کا یہ عالم تھا اور اس محبت کا مقتصے یہ بھی ہے کہ صحابۃ کی زلات بالکل معاف بوں۔ دیکھے اگرکیسی حال نشارخا دم سے معی کوئی علی موجاتی ہو تواس کی یروا ہمی نہیں کیا کرتے ۔ انجمی حال ہی میں ایک وا قعہ ہوا کا ایک صاحب مے بدن میں ایک گرا زخم ہوگیا تھا ڈاکٹرنے دیکھ کرکہا کہ اِس زخم میں اگر کسی اً دمی کا گوشت لیکریجرا حاسے تویہ برا برموحاسے - ان صاحب کاایک نوکراس وقت موجود تفاکینے لگاکہ میری ران میں سے جس قدر گوشت ک صرورت ہوے لیا جاوے ۔ اب مبتلا ہے کہ اگر اس خا وم سے کہ جی کوئی *مرمر* لغرش موجا وے توكيا وہ آقا أس يرمواخذه كريگا سرگز منہيں وہ س ہی وجہ ہے کہ صحابہ پرطعن کرنا جائز نہیں ۔ صابحبو ا جومشاجرات صحاب سے منقول ہیں اور حتنی لغرشیں موتی ہیں اگران سے دس حصد زیادہ ہوتی وه ممى معان تغيب عضب كى بات ب كراب اسي كو قدر دال سمجة بي که وفا دار حاں نثاری لغرسش کو قابل معافی سیجیے ہیں اور خدانغالیٰ اور رسول الترصل الترعلب وسلمكواتناممي فدروال نهي سيحظ اسي سحيم بلانال اَبَةٌ كُلُّهُ مُرِيعُكُ وَلُ رَمِي بِرِبِ مِحسبِ عادل بِن) اوراس حريثِ اعماد ركھيں كے لا تبائش المنّامُ مَنْ تمانى وجنفى فى مجدكود يكاس كوآك ن جوئی، اور اگرصحابہ کے نعض افعال ذلت ہیں توہم ان کی نسبت ہیں گے۔ سے خون شہیداں رازاب اولی ترسن ایس خطا ازصد تواب اولی ترست

(مشهد مل فاخون يا ن سے اولی تزے يہ خطاسو ٹواب سے زيادہ ہے۔ ہي غرض صحابیًّ کی پیرشان مقی ا وران کی اس محبت کا علم ا وراندازه ان کفار کونجی تفاحینانچه حب حالیبیری صلح بودی ہے اور علی سبیل البتعاقب روسار کفارمسلمانوں میں آئے ہیں تو ایاب رئیس نے حاکر اپنی قوم سے کہا ہوکہ بیرہے بطیے بڑے شابان دنیا کا دربار دیکھا ہے ۔کسری اور قیصر کے درباروں ہی شرکیب ہوا ہوں مگرکسی کے حشم وخدم کو میں نے اتنا مطبع نہیں دیکھاجس قدر كاصحاب محد دصاطبيرم بمطبع بس به حالت بي كالراب عوك بينيكة بمن تووه زمين يرنهبس كرنا ا ورجب وصوكرت بي تواس كاغساله لوگ اين بإعقوں پر لينة بي اور أگركسي كونهيں مليا تووه دوسرے کے باتھ پر باتھ کل کرائیے منہ پر پھیرلیتا ہے گویا وہ حالت تھی ہے

مرا از زلعت توموستے بسترسست میوس را رہ درہ بوی بسندسست (لین آگرمجوب منبطے تواس کا ایک بال ہی کا فی مجداگر بال ہی منبطے تو خوست ہوہی بہت ہے)

صاحبو! مبلاسینے یہ تھی کہیں قرآن میں یا حدمیث میں حکم پرکرنبی کرمے ملی دیتہ عليه وآله وسلم كاغساك وضواحين مسزير حزود ملاكروا لتراكبر-إس وقيت بہیت سی جماعتیں صحابۂ پرطعن کرتی ہیں مگران کی اِس حالہ نہ کونہیں بھینے بجلانا زوروزه وغیره کی با بت نوبریمی کها جاسکتا ہے کہ جنت کے شوق میں کرنے تھے لیکن غُسالہ وضوکا حکم وجوبی یا اِستخبابی کہیں آبیت میں تفاک اس كومنہ يرَمَل لياكرونوفلال فغنيلىن سے گ إس وقنت نووا ديٹريعضے بيضتفل مزاج ہيں كه أگر حضور صلے الله عليه وآله وسلم كو وضوكرتے ديجھتے تولهمى حركت بمى مزمونى كيا إس وقت سوميں ايات خص بمى ايسا برنا قر رسكنا ہے جوصحابة كرام منے كيا بلزعجب نہيں كه إس فعل سے استنكاف كرتے احبوبهم برسے خوش فیمٹ ہیں کہ اِس وقت ہیں پیدا ہوئے اور حصوصلی لنہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں پہیا نہ ہوئے ورنہ ہمارا یہ استنکا من خدا جائے ہے استنکا من خدا جائے ہے استنکا من خدا جائے ہے ہم محوس حدین داخل کرنا ۔ اِس وقت جو ہم بہت سی با توں میں فتوی هم

دومری و ترکیم رنجفیت

سے ربح جاتے ہیں تو اس کئے کہ علمار تا ویل کر لیتے ہیں کریہ استنکاف حضور علی علیہ واله وسلم کے امریسے نہیں ملکہ فلال شخص سے ہے جس کے واسطے سے یہ ام ائس کو پہونجا ہے - نسبت إلى الرسول (رسون كيون بنت ميں ست برونے سے ب اعتراض کیاہے اور اگرہم اُس وقت ہوتے اور یہ حالت ہوتی توہمارے ان ا فعال پرحضورصلی الشرعابیہ وآلہ وسلم کی طرف سے کفر کا فتوی ہوتا تو یہ خدا تعالے کی رحمت ہے کہ ایسے زما نزمیں پیدا ہوئے جس کی تسبت حضو عیے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایک وہ زمانہ آ ویگا کہ وسوال حصہ یمی اگرکوئ عل رئز واسکی نجات موجا وسے گی نگرانس سے کوئی بر منسیمے کہ جب حضور صلے اللہ علیہ واکہ وسلم کے وقت میں بارنخ وقت کی نما ز فرض تھی تو اب نعیف وقت کی نماز کا فی مہوگی بعین اگر فرض وو تر کامجموعہ بیس کعتیں ہو تو د و رکعتیں کا فی موحا ویں - چونکہ پرمشبہ موسکتا متھا اِس لئے میں اس حدیث ک توضیح کرتا ہول کہ پر تخفیف کیفنیت سے اعتبارے سے مذکر کمبت کے اعتبار ک لينى اعال بيں جوخلوص اُس وفنت نخفا اگر اِس وقنت نوحصتہ کم بھی ہوتونجات موجائے گی - توبہ خدا تعالیٰ کی بڑی رحمیت ہم پرہے کہ ہم زمانہ تخفیف میں ببدا مدستے۔ یہ تو تخفیف کا بیان ہے اور تا وہل کی مثال یہ ہے کہ مثلاً بیوہ کا نکاح ٹانی ہے کہ اس سے عام طور پر قلوب میں تنگی ہے بینی جیسا اوّل مرتبہ دل ہوتا ہے دوسری مرتب نکاح کرنے میں اُتنا دل کھلا ہوا نہیں ہونا۔ آگے يه دريج ليجة كه خدا و نار نغالي إسى تنگى كى نسبت كيا فرمايسى بين خَلاَ دَهَ بَكُ لايؤمنون حتى يُحَكِّمُ وُكَ خِنْهَا شَعَمَ بَيْنَهُ مُ مُثَمَّ لَا يَجِد وا فِي ٱنْعُسِمُ حَهَجًا مِهَا قَضَيْتَ وَيُسَكِّمُ وَشَيْلِهُا هُ (آپ كه رب كه تعهيم يه توك مومن ش **ہوں گئے تا وقائیکہ آپ کواہنے حبگڑوں میں تھکم نہ بنا دیں جو آپ فیصلہ فرما دیں اس براہنے دلوں** میں تنگی د باویں اور بردی طرح تدیم کرئیں ، تو اس بر کیا فنوی مونا مگر اس وقت بم ان لوگوں کی اِس تنگی کی بہ تا ویل کر لینے ہیں کہ بہ حکم مترعی سے استشکا ف

صحابيك اطاحت اورانقيا دك ايك عجيب حكاميت

ہیں ہے بلکہ عرف کی وجہ سے طبعی منترم آن ہے سکن اگر حضور بیلے اللہ علیہ آلہ وسلم سی کو فرما وسیتے کہ تکاح نا فی کروا وراس کے قلسب میں اس سے تنگی پیدا ہو لی نوآس وقت كيابيا ؤبوتاكيو يحفطاب خاص خود دبيل موتى بطلان عذه کے لئے اوراس سے لئے نظیر موجود ہے کرحضرت زبینب کا نکاح حصنور صلی کنٹ عليه وآله وسلم نے حضرت زيرشے كرنا جايا اور حضرت زينب ليج بوج عالى خاندا میوینے کے ذرا مُکتی تقیں اور اسی طرح ان کے بھائی بھی ۔ فورًا یہ آبیت نازل بِوحْيُ مَا حَانَ لِمُوْمِنِ وَكَامُومِنَ إِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُ مُ أَمرًا أَنْ يَتِكُونَ كَسَهُ مُهِ كَنِيكَ يَوَةً لَمْ ذِكِينَ مومَن اورمومَذ كوشًا يال نبي كرجب الشردتعاني) ورسول رصه اد ترطیب دسلم ،کسی ا مرکا فیعند فرادیں تو دامس ا مرمیں ، اُن کو انعتیارہو) سے الالکہ ہے ایک س د نیا کا معامله تمقالیکن اس بی*ر عمی حکم دسول صلے* النّدعلیہ وسلم کے ساھنے پیون و چراکرنے کی اجازت نہیں مونی تومعلوم مواکد آپ خواہ کو نیا کا کام مبلاوی یا دین کاکام بتلا ویں مرجس کوفیس کرے فرما ویں اس سے انکار کفزہے تواس وقت اگرہم إنكاركرتے تو فوڑا كا فرموجاتے ا وراس وقت نو يہ ہم دیتے ہ*یں کہ مولوبوں کے طرزیب*یان سے استنکا ن ہے مذکر حکم مشریعت سے نوبھارے لئے اُس زمان سے بعبار مہونا ہی رحمت ہوا - بیصحابہ ہی کا وسل تقاکہ اُنھوں نے اپنا مال اپنی حان اپنی اولا دیگھربا ہرائیے مصابح سب آپ کے سپرد کر دیئے تھے یہ جالت تھی کہ بیں نے ایک مقام پر دیکھا ہے مگر اس وقت یا د مہیں کہ ایک شخص ایک عورت سے نکاح کرنا جاستے تھے حضورصل الشماليه وآله وسلمن فرماياكه تم نے اس كو ديكه مجى ليا سے مقصود یه مخفا کرکسی تدبیرسے ایک مرتبہ اس کو دیکھ لو۔ یہ مطلب نہ مخفا کہ جا کر اس عورت کے ماں باپ کو بیغام دوکہ مجے اپنی کڑی دکھلا دہی مگروہ اپی عبو نے بھالے تھے کہ حاکراتس عورت کے ماں باپ کو بیغام دیا کہ مجھائی ابنی اوکی دکھلا دو۔اس اوکی کے ماں باپ کو بد بات ناگوار مولی۔ آنھو صحابری حیان شاری کا ایک اور واقع

ولحاكا معاير كريزة يوغه كاراز

کچه کهنا حالی کس برده اوکی بمی موجود بختی -حضورصیے ا دلٹرعلیہ وآ کہ وس نا ممن فوزا بروه منا دیا اور این مال بای سے کہا کہ خرد ارحصرت صلی ان عليه وآله وسلم كے ارشا و كے بعد تمجه مذبولنا اور اس شخص سے كہا كر حب صفور صلے الدعليه وآل وسلم نے يه فرمايا ب توميں حا ضربوں تم مجھے ديكھ كو-صاحبوا به محبّت كاخا صهب كه اس مين مصالح اور ننگ وعارسب بالانے طاق رکھے جاتے ہیں فراتے ہیں سے شا وباش کے عیثق خود سودائے ما اسے دوائے جملہ علتہائے ما اے دوائے تخوت ونا مکسس ما سے توافلاطون وحالینوس ما لسے عنی خدا تھے کونوش رکھے تواہدا ہے کہ تیری مرولت خیالات درست موصاتے ہیں ا ورتھے سی کا ا مراض کا علاج بوجا ما بریخ سونخوت و نا خوس کا د فعید موجه آم تو توام رے لئے مثل فعا طون اور الیوس کے کیا اچھی بات فرما نیکہ ہے کہ اسے دواستے شخوت ونا موس ما - صافخبو! ہے حالت بمتى كەكەرت سے صحابيات لے مختلف اوقات ہيں آكرحضور ہيں عرض کمباکہ آپ ہم کو قبول فرمالیے اور اپنی کنیزی ہیں ہے لیجے اور آسلے فرما دیا کہ مجھ ضرورت نہیں ہے بھرکیا اس فعل بران کی مذمت کی گئی سرگز نہیں ۔ ان کی جو قدر کی گئی اُس کو بھی سٹسن کیجے ۔ حضرت النس رضی الٹ تعالیٰ عندی صاحبزا وی نے ایک مرتبراییے ہی وا قعہ پر بیکہ دیاکہ متااَ قَلَّ حَيَاءَ هَا رَكِينَ عِرْمَ ہِ) حضرت انس رضى الشرتعالے عند مَكِرْكَة اور فرما يأكه وه تجمعه منزار درجه المحي تمني كه اسيغ كوحضور صلے الترعليہ وسلم كى خدمت میں بیش کرتی تھی ۔ اور مہی راز ہے کہ غیرصحابی خوا و کتنا ہی بڑا ہوجا و سے لكين صحابي كم يرا برنهيس ميوسكنا - جنا تحد حضرت غوث الاعظم رحمة الشعليه حصرت معاوب رضی الٹرتغلے عنہ ک یا بہت ہوچھا گیا تو فرمایا کہ اگر معاوی گھوٹرے پرسوار بول اور اُس کے بیروں کی گرد آٹرکاس گھوڑی کی ناک برجا بیٹے توحضرت معاویہ کے گھوڑے کی وہ ناک کی گردعمرو

دوستی کے ہرایہ میں سے

وتتمن ارجير دوستنانة تحوييرت زابمهمتیا د آور د بانگ صفیر

بن مب العزيزًا و ، وبس قرني تسافضل ہے - ہم كواس فنة ہے كى قارينبس ہم مَّرابِلِ محبت حانبے ہیں کہ حضرت غوت الاعظم یہ نے کیا بات فرما نی ۔ قسدر گوہم شاه داند با بدانار جوسری زئوبری تدر بدف وانت بویا جهری جانت به توصیحا برسی برسی بات بیممی که وه حضرات پورے عاشق تھے - اور بہی وجہدے کا نھوں نے ملی عملی و ه ا صلاح کی که رتری فلسفی ایتی توم کی کرسکا ا وررز کوئی سلطان ابنی رعایا کی کرسکاکیونکہ ان کے باس تو نورسی ووسر انتقاحی کوفرائے میں اَوَمَنْ كَانَ مَسْنِنًا فَآخِيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَالَهُ ذُورًا يَعْشِى بِهِ فِي النَّاصِ رَكِيهِ جِرده بِولِب ال ہم زندگی بخشیں اوراس سے ہے ہم ایک نور کروہ یہ کہ وہ اس کو دگرں میں گئے بھرتا ہے) اس **کو نور س**ے

تعبر کینے یا پرکت صحبت کے سب کا خلاصہ ایاب ہی ہے سے عِبَادَاثُنَاشَتَّى وَحُسُنُكَ وَاحِلٌ وَحُلُّ إِلَىٰ وَالْكَالَحِ الْحَبَمَالِ يَشِيرُ

(ماررے عنوانات بیان مختلعت بیں مگر تیراحش ایک ہی ہی مبرعنوان اسی حشن کی طرف اشارہ کرتا ہی) اگریم بھی اس مقام برمینجیا جا ہیں جس برصحابہ تھے دلعنی باعتبار عطا کے کیونکہ وہ حاہ توہم کو کہاں نصیب) تو صورت یہ ہم کہ ہم اُن سی ماہنگی ا بلاعت کی بیراکرلیں کہ اس کی بدولت انہی کے سائھ ساتھ لگے تیلے جاوی جسے ایک انجن بیٹا ورسے جلے اور کلکتہ بہونتے ، ور ایک ٹوٹی ہوئے اُڑ مجی کلکتہ پہوینجے کی متمنی ہو تو اس کے سوا کو ٹی صورت نہیں کاس انجن لے ساتھ اپنی زمنجیر ملا دسے ۔ تو اب ہارا مجی یہی کام ہونا جائے کہ سم معن ، کے ساتھ تعلق پید*ا کریں ۔ خیرا یہ سب جی معترضہ تنے ۔ مق*صوویہ تھا ک**ہ س**حابہ کی محبت کا یہ عالمہ تھا- اور کفار کوئمی اِس کا عِلم نخفا اِس لئے اُک کا مقصود ہے تھا کہ تھوڑی دیریکے لئے ان میں حدا تی ہی ڈاکدیں تو بیہ رنگ لاستے

وام د*ال گریم زوانهگوید*ت تاکه گیرد مرغ را ۱ س مرغ گیر ا دشمہ اگرچ کوئی بات دوستان طراق برتم سے مکیے عمرتم اس کو دسوک ہی سجہ کمیو بکہ شکار و ما حدول کر میڑ نے کے لیٹ ان بی جسی آ ماڑی فکا لاکر نہ ہے)

بدخاموں کا ہمینہ قاعدہ ہے کہ برنگ خیرخواہی بدخواہی کیا کہتے ہیں نیا
میں بہت لوگوں نے مسلما لوس سے ایسا کیا ہے توحضور صلے الشرعلیہ وسم سے
میں ان کفار نے بہی معاملہ کیا -حننور صلے الشرعلیہ واکہ وسلم کی فراست
عجیب متی لیکن اس احتال سے کہ شاید یہ اِسی طرح ایمان کے اومیلس منرط
کو منظور فرمالیا رہا صحابہ کے رہنج کا خیال توحضور صلے الشرعلیہ واکہ وسلم
مواسع تھے کہ صحابہ تو اپنے ہیں ان کو تو اگر ساری عمر کے لئے بھی الگ کوس منا میت تھے کہ صحابہ تو اپنے ہیں ان کو تو اگر ساری عمر کے لئے بھی الگ کوس

أُدِيْنَ وِصَالَه وَيُومِينَ هِجْمِى فَا تُولِكَ مَا أُدِينَ لِمَا يُوبِينَ لَمَا يُوبِينَ لَمَا يُوبِينَ وَال (مِي اس كه وصال كاخوامِ مُمند جرال اوروه فراق ما جناع تواسى فوامِنْ ك خاطر مِيانِ فَيْ الْمِنْ يَوْرُونِ إِلَى

فرماتے ہیں سے

فراق وہل چرباشدرصائے دوست طلب کرحیف باشد از غیر او تمناسے

دکی دصال ادکس کا فراق دخات محرب کا تمنا ہوئی جا سے فیرس کا فراق اور پہان سے ایک

کس کا فراق اور کس کا وصال رصائی تمنا ہوئی جا ہے اور پہان سے ایک
اور جملہ مفیدہ با د آگیا کہ جب ماشق پر رصائے محبوب کا اِ تنہاع خروری بر نیزیہ بھی معلوم ہوگیا کہ حصاب ماجل مصلحت پر نظر نہ کرتے تھے گومصلحت نیزیہ بھی معلوم ہوگیا کہ احکام مشرعیہ میں
اس بر مرتب ہوجائے تو اِس سے یہ بھی ٹابت ہوگیا کہ احکام مشرعیہ میں
گومصلحت ہوگر اطاعت اس پر موقوف مذہونا جا ہے بلکا طاعت محفل رصائے لئے ہو۔ دیکھے اگر کسی عورت سے عبتی ہوجا وے اور وہ حکم کر کوکھ

میں جب موں کی کرجب تم باتجا مرجرا صاکر سر بر او کرا رکو کر جونے فکالک

فلان حكرسے فلان حكر كاب دس حكر لكا و توب برائد و بعيماكا اسمير

عَن رَفِ عِنْ مِ لَ عِيدٍ. وَرَعَعُمُونَ كُو

يا مصلحت ہے ہے رنارعا كم سوزرا بالمصلحت بني جدكار - ابخ رعاشق وصلحت بني ے کیا ہم) اگر عائِش ہے توسیس د فغہ کر دکھاتے گا ۔ کہاں کی تہذ بیب اور كسِ كى عار - وه اس تورنسب كو تعذيب سجي كا كيونكم ما نع وصال ياري اليه وقت يرتومصلحت بيني أس تخص كاكام هي جوفا رغ عن المحبّت موأور مین به نهیں کہتا کہ احکام شرعبہ می جمتیں بنیں میں جمتیں صرور میں محلاقال توہم کو ان کا اصاطر نہیں ۔ دوسرہے بیر کہ ان کے درک کاطر کیتے نہیں جو اختیار کیا گیاہے۔ ملکہ و و محض موہوب ہیں جن کا اکثر ترننب تفوی پرموا ہے ۔ ذراتا ریخ میں دیکھئے کہ اُمت میں جوبڑے بڑے لوگ جیسے شاہ والی لنڈ ابن العربيُّ عبدالكرىم جبينُّ وغيره گذيه بي اورانموں نے حكم واسرار شريعيت کے لکھے ہیں توکیا انھوں نے ان اسرار کوئی مدرسہ بیںسیمانھا پائسی ناظرہ سے حصل کیا تھا ہرگز نہیں مگر بات کیا تھی کہ مدرسہ سے بکل کرعلم برحمل کنا مشروع کردیا - خلوص اختبار کیا اس سے اُن کے قلب میں ایک نور بیدا مواجس کی بدولت ان کوسب مجدمنکشف موگیا اسی کو کہتے ہیں سے بینی اندرخو دعلوم انبیار به کتاب ویدمعیدواوستا ل تم كوب معين ا دربغيراستا دوكما ب ك انبيار جي علوم حاصِل بول مكر.)

تواگر اسرار معلوم ہونے کاکوئی طرکھ ہے تو یہ ہے لیکن اس پر بھی طالبِ بن کو اسرار کی ہوس نہ ہونا جاہئے۔ اِس کے کہ یہ محبث کے خلاف ہے۔ جب ایک مردار کا عاشق اس کی فرمائش کا راز دریا فنت نہیں کرتا اورخواہ بعد ہیں یہی معلوم ہوکہ اس میں خاک مجی صلحت نہ تھی ۔ گرا طاعت میں کس طرح دور تا ہے تو طالبِ حق اور عاشق خدا کو الیسی کا وش کب زیبا ہے ۔ غرض الیسی کا وسٹس طراق محبت کے یا لکل خلاف ہے ۔ طراق مشق تو اللائن میں دیوانہ مونا ہے کہ سے اوست دیوا نہ کہ دیوانہ نہ شار دی دہ آ

, 44

ہرگزیہ خطاب مذکرتا لیکن جبکہ آپ محبوبان مجازی کے ساتھ یہ برتا وکرتے ا

بن كران كے ہرحكم كو بغير وربا فئت اسرار بورا بجا لاتے ہيں : حكام معبان

کے ساتھ بھی آپ کا یہی برتا ؤہے کہ اگرضا حب کلکٹر آپ سے بیائے کہ مہو

آج رات کے وقت دو بجے فلال مقام پرتم سے فلال آء یہ مشورہ کرنا ا ہے جس کوہم پرسول انجام دیں گے تو آب کے دل بیں کبی یہ وسوسہ بی بنا ویگا کہ جب پرسول اس کام کو کیا جا ویگا توکل دن بیں بھی تو آس کی بابت مشورہ ہوسکتا ہے بھر رات کو مجھ بیچین کرنے سے کیا فائدہ ۔ اور اگر وسوسہ آ ویگا بھی تو آب اس کو دفع کریں گے کہ خواہ کو فی مسلحت ہویا مذہوبیں توال کی دصا مندی مقصود ہے توجب ابل محبت اورابل حکومت کے ساتھ آب کا یہ برنا قرمے تو خدا لگا لی کے ساتھ کیوں نہیں ہے کیا خدا لگا کے اور رسول اکٹر صلے الشرعلیہ والہ وسلم ہی تحقیقات مصالح کی منتق کے لئے تم کوملے ہیں اور اگر دو نوں مو قعوں میں کوئی فرق ہے تو بہلا سے اور فرق نہیں تو بھر بہاں کے حقاق کا کا اور حقیقت حقاق کا ا

توبهاں نو مدرج اولی بیہ حالت مہدنی جاہیے کہ سے زمدہ کنی عطانو ور سکتی رضا سے تو جان شدہ مبتلاستے تو ہرجے کئی صنائے تو (آپاگرزندگی بخشیں توزیہ نعیب اور موت دیریں نوز پے تشمت جب دل آکیا عائق مرکیا تومیر آپ جرما بریان

ل یر کبوں ہوا اور کیے ہوا) کیوں سے ملکہ خدا تعالیے تو مجوب مجی ہیں اور صاکم مجی

ے زبان تا زہ کرون با قرارتو سنیکیختن علّت از کا رِ تو

(آپ کی ربیبت کا اقرار کرنا آپ کے کا موں میں ملتیں نکا لئے کو مانع ہے)

کیا معے بچان و بڑاکے اور ہاراحق ہی کیا ہے ہم کو انسبت ہی کیا ہوکہ ہم جون جوا ا کریں ہاں بیر شعبہ جوسکتا ہے کو مخالفان امسلام کا منہ بندکرنے کے لئے ہم اسرار ہوجھتے ہیں اور اُن کا منہ بندگرنا صروری توہم کو اسرار بندا نا ہمی اصروری - لیکن اگر ہیں مخالفین کے لئے اس سے اچی جواب کے وہ کا دوں ا

اسا

ا وراک ہے اِس جواب کا مخاروسٹس ہونا ٹا بہت کر دوں بھر تو لیقینا اِس شہر ک گنجائیشں نہ رہیے گی اس کا بیان یہ ہے کہ مسلمان دوفتم سے ہیں ایا۔ ابل علم دوسرے عوام تواگراب عوام میں سے ہیں تب توسی میں یہ ہے کہ معترض کو عالمہ کا نام بتلا دیجے کہ ان سے پوچھو ہم زیادہ ہنیں جاننے اور اگرابل علم میں سے ہیں یا وہ آپ کو ذی علم بجہتا ہے تواس کے لتے دوسرا جواب ہے وہ یہ کہ آپ بول کہتے کہ احکام قوانین ہیں آن کے اسرار اسرار قوانین ہیں اور سم قانون کے طبنے والے ہیں اسرارقا نون ہم نہیں طانے یہ ان کا بتلانا ہمارے ذمہ واحب سے ۔ دیکھئے اگرصاحب جج کسی مقدمہ ہیں ڈگری و بدیں تو مدعا علیہ بہ نہیں کہرسکتا کرجس فا نون کی روسے آئے ڈگری دی ہے ہیں اس قا نون کو تو ما نتا ہوب لیکن مجھ کوخو د اِس میں برکام سے کہ بہ فا نوان مصلحت کے خلاف ہے اس کے آب اس کا رازبتلا ویں اور اگروه ایبا کیے بھی تو اس کو توہین عدالت اور برم سمجہا جا و لیگا اور اس پرصاحب ج کوحی ہوگاکہ توہین عدالت کا اس پرمقدمہ کرسے اور اگرمقدمه بمبی قائم نه کیا تو اتنا توخرور کریگا که کان یکوکراس کوعدالت سے با ہر کردیگا - اور اگرائس وقت اس کی طبیعت میں حکومت سے بجائے حكمت غالب بوئ توبرجواب ديگاكهم عالم قانون بي واضع قانون كمير مصالح واضع سے یوجھو۔ توکیاکسی عقلمن کے نزدیاب بیرجواب نامعغول جواب ہے یا بالک عقل کے موافق - اگرعقل کے موافق ہے تو آب مولوی بن كريه جواب كيول نهيس دسية كرهم عالم قانون بي واضع فانون خلاتعة ہے مصالح ان سے بوجھ کینا۔ وہ جواب دیں گے خوا ہ اسرار سبلانے سے خواہ د ماغ کی اصلاح کرلنے سے اور بیر فروع اسلام کے متعلق جواب ہے · البنڈاگر مخالف اسلام كونفس اسلام ك حفانيت تحقيق كرنا منظورية تو الصول اساام نے عفلی گفتگوکریں نے ان بیں ہم یہ ندکورجواب ندیس سے ملکہ

٣٢

باقى اشاء الله تعالى (برشرة جل

لى، وظام ترويل كلتيل ميانته بي مين وه علي فل بي

اس کی حقانیت کے ولائل عقلیہ بتلائیں گے خواہ دس برس تک ہم سے کوئی پوچے جائے اوراس کی الیبی مثال ہے کہ جیسے کوئی شخص سلطنت سے باغی م بوجائے اور با دشاہ کو با دشاہ نہ مانٹا ہواور آپ اسے منوانا جاہی اور وہ اس کے ماننے سے لیتے یہ طریق اختیار کرے کہ آپ سے ہرقانون کی صلحت دریا فت کرے تو آب برگزاس کو برراہ نہ دیں سے اور اس کو ایک تطویل لاطائل جہیں گئے اور اس شغل کو فضول قرار دیں گئے البت بی کریں گئے ک بدلائل با دشاہ کو با دشاہ ٹابت کریں گئے اور قانون کو اُس کا قانون نا بت کریں گے بیم حس قانون کی سنیت وہ دریا فت کریگا اور آس کی مصلحت پوچے گا آپ اس کے جواب میں یہی کہیں گے کہم اسکی صلحت نہیں رہانے۔ وہ با دشاہ ہے اور یہ اُس کا قانون ہے اور بادشاہ کا قانو واحب العل موتاب بسي يمي واحب العل بي بعينهي تغريض العلا ورسول الشمصط المترعليه وآكه وسلم مح احكام ميں بھی حا دی كريں تے ك ولائل عقليهسے ايك أن كا صا دق جونا وومسرا ان احكام كا آن كيعرت منسوب ہونا ٹا بت کر دیں گئے ۔ اور فروح میں اتناہی کہدیں گئے کومیادت کے احکام ہیں اور لملیے احکام واجب الانتثال ہیں ۔ دوسری تظیر سے حكيم عدالمجيدخال كاحكيم مبونا تومختاج دنيل سيح ليكن ال سيح يحكم مان لیے کے بعد کسی مربین کو یہ اختیار نہیں کہ آف کی تجویز کردہ اوزان لویے میں چون و چراکرے اوراس کی لم آن سے دریا فنت کرے رئیں جب ونیا دی معاملات میں بدامرسلم ہے توسٹرلیست کے احکام میں کیوں بون ویراکیا جاتا ہے ۔ صاحبوا یہ معجبیں کہ مولوی امتکام کے مصابح نہیں حانے۔ ان کے یاس سب مجھ ذخیرہ موجود سے لیکن سے ت کا زیرده بر*و*ل افتداز یں بچکر ما ز آشکا را جوجائے ورز رندوں کی جبس میں کوئی الیی خوجیم کرھاجائیں ک

یرے باس اگر کوئی دو برس رہے توہیں انشار آنٹر نعالے تا بہت کر دول گاک كم مشركعيت مين حكم عقليه بن مكريم أن كوعلوم عظميه نهين سيحيح كيونكه وه سر ظنیٰ ہیں۔لوگوں نے بہت سے حکم لکھے ہیں اور اب میں الہام سے ہوتے ہیں گ يرسب علوم ظنتير بي إس كے علماراس ميں مشغول نہيں موستے - دوس كارے ہ میں بیمی خرابی ہوکہ اگر کھی وہ ظنیت کے سبب مخدوسش ہوگتے اور حکم بڑم سا مع اسی برمنی مفاتواس کے مترارم موجانے سے حکم متر بعیت مجی منہرم ہو اجا ويگا- لهذا بيان اسرادسے جواب دينا ہے غيار دمشنة نہيں صاف جواب يهي دبينا حاسية كربم اسرار منبين حانية قيامت بين خدا تعالے اور رسول لنه <u>صلے</u> اکشرعلیہ وآکہ وسلم سے پوچے لینا - دسکھو اگرامھی ایک من دی کہنے والا منادی كرسے كه صاحب كلكم كا به حكم ب توكونى كي اس سے كلخب بوتا ہے ك حکست اس حکم کی بیان کروورہ نری منا دی تعصیب ہے۔ بس ہم کہریے کا حب منا دی کرینے والے سے کلخب موسے اور اس کو اس منا دی کے مصالح بتلانے برمجبور كروكے توسم مجى بتلا دس كے - غرض جكم واسراركا علم مم كريج التحديث بيم حانية بين ليكن وه ظنّي بين علمقطعي بيه ينجيركم به خدا لغالي كاحكم بي ا ورخدا تعالے کا حکم قطعی ہے لیزا یہ قطعی۔ لبس پر ہے علم قطعی ۔ مگر ہات پہ ہے کہ قطعی علم میں مزانہیں ہوتا اور اختراعیات میں لذیت ہوتی ہے۔ یہ ہے اِس مرض کی اصل وجر- اِس پر مجھے حکا بہت یا دا تی کہ میں شاہیمانیو، سے سفرکررما تھا - ایاب جنٹلمین گاڈی میں بیٹے تھے ایاب سیشن بران کے خا دم نے آکرا طلاح دی کرحضور وہ توسنجعلتا نہیں کیے لگے کہ یہاں پہونجا دو۔ بیست شکر مجھے تعجب ہوا کہ وہ کون چیزان کے سائۃ ہوگ جوخا دم سے نہیں سنبعل سکی اور اب یہ گاڈی میں منگا کر اس کوسنبھال لیں گئے آخر جندمنٹ بعد دیکھاکہ خاوم صاحب ایاب بہت بڑے اویخے کے کوزنجر میں با ندسے ہوسے لارسے ہیں اور وہ کتا زورکررہا ہی۔ آخروہ اُن سے

و کیا گیا ۔ اُمفول نے رہل کی اہنی سلاخوں سے اس زنجیر کو باندھ ویا اس کے بعد وہ میری طرف متوجہ ہوئے اور کینے لگے کہ جناب ! گئے کا یا لناکیول حرام ہوا . با وجود بیکہ اِس بیں فلال وصف ہے اور فلال وصف ہو کتے میں۔ انھوں نے اتنے وصف بہان کئے کہ شایدان میں بھی یہ ہوں - میں سپ منتار ہا۔ جب وہ کہر بھے تو میں نے کہا کہ جناب میں نے متن کیا اِس کے دوجواب ہیں ایک عام کہ وہ اِس کے علاوہ اور بھی بہت سے شہبات کا جواب ہے اور ایک خاص کر وہ خاص اس کے متعلق سے کونساع من کروں فرملنے لگے دو نوں کہہ دیجے ۔ میں نے کہا جواب عام تو ہیر ہیے کہ حضورصی الشرعلیه وآله وسلم نے اس کے یا لیے کی ممالغت فرمانی سبے اور برجواب عام اس لخے ہے کہ قبامت تک سے لئے شہرات کا جواب سیے لبته إس میں دومقاسے ہیں ایک پیر کہ آپ رسول تھے دوسرے پیر کہ وَلَيْكُمُ الْكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ كُلَّام مِنْ تُونْ البُّتْ كُرُول كَيْ لَكُّ كُرِير تُواكِان ہے یہ توعام جواب مقا ا وربیعلمی ا ورحقیقی جواب مخالیکن ان کواس کی قررية بمونى أوركيه حظ مرايا - كيف لك كه جناب اورجواب خاص كياب میں نے کہا کہ وہ یہ نیے کہ گئے میں جس قدر اوصاف آپ نے بیان کئے واقعی وہ سب ہیں لیکن با وجود ان اوصا ف کے اس میں ایک عیب اتنا پڑا ہے کہ اس نے تنام اوصاف کوخاک میں ملادیا وہ یہ کر اِس میں قومی ہمدردی مہیں ہوتی ۔ آب نے دیکھا ہوگا کہ ایک کتا دوسرے کتے کو ديكه كركس قدرا زخود رفنة بوحاتا سبير إس جواب كوشنكروكه بهبت سى مخطوط موست اور وه اس كوجواب قطعى سجع - حالا محمن أيك محفز کئتہ ہے۔ مجھے توخیر ہنہ تھی کہ یہ کون ہیں اتفاق سے جب میں اٹا وہ -بربلی آبا تومولوی ظہورالاسلام صاحب تحصیلدار کہے لگے کہ آپ سے اس قبم کی گفتگوئی سے ہوئی تھی ۔ ہیںنے کہا کہ موتی تو پھی فرمانے لگے کہ

۳

علیگڑھ کالج کے طالب علم اِس جواب کا تذکرہ کررہے تھے اور اِس جواب سے بہت خوش تھے۔ مجھ کو اِس سے گمان میواکہ شاید وہاں کے تعلیم مافیۃ ہوں میں نے اِس کو اس کے ذکر کیا ہے کہ میں یہ بتلا دوں کر جس جوار یروه اس قدرخوش تھے علاوہ فضول ہوسنے کے میری نظرمیں اس کی ہمے تنجى وقعت منتمقى اورمين اس كوجواب بي تنبين سجهتا تفا غرض عِلّت اور حکمت کا دریا منت کرزاعیتی و محبت سے مجمی بالکل خلا من سیے جبیا ا دیر فکر کیا گیاہے - ایک اگریہ کہو کہ ہم غائش ہی بہیں تو دوسری بات يه سيكن خدا تعاك إس كى بمى لفي كرت بير. فرمات بي وَالَّذِينَ امْنُوااكَ اللَّهِ حُبًّا دِنُّهُ وَاور مومنين الشرتعابية كامعيت مِن زياده شديدين) شرّت بي كوعيَّت كيت بِس عبشن حونکہ یا مال لفظ مقا اِس ہے قرآن و حدیث میں اِس کوکہ راستعال أنهي كياكيا - اوراس سے معلوم بوگيا موگاكه الشرتعالي و رسول الشر صلے الشرعليہ واكد وسلم كے مارہ ميں عبتى كا لفظ استعال كرنا ہے اوبى ہج اس کی الیبی مثال ہے جیسے کوئی شخص واکسرائے کی تعربیت کرنے لگے اوریہ کیے کہ اُن کوکنسٹس کے اختیارات بھی حصل ہیں تو اگرچہ واقع کے اعتبارسے بیصیم ہے لیکن یہ مدح سخت بہجو اور بے اوبی ہی ملک تعفن او فات تعبض اليے امركى تفي مجى موسم نقص بورجاتى ہے سے شاه را گوید کسے جو لامبیرنیست سے ایس بندراح است او مگرا گاہیست (بادشاه کوکوئی تخف کے کر وہ جوال برنہیں براس کی تعربیت نہیں ہے ملک دہ بادشاہ کے فرترہی واقعت نہیں ج توجس کی تفی بھی بیرح نہ ہو اس کا افنات توکیعے مدح ہوجا و بگا وہ تو ا ورنمي زياده قدح بوگا تولفظ عِثْقَ كوخدا تعالى ورسول الترصيرالترعليهُ

آلہ وسلم کے لئے نہ اِستعمال کرنا جا ہے ۔ قرآن و حدیث میں بمی اس کو استعمال نہیں کیا گیاہے ہاں خدرتِ حُب کالفظ آیاہے توجب خلاتعلیے مرسی فرما بھے ہیں کہ تم عاشِق ہو توعشِق سے اِنکار کیسے کرسکتے ہو۔ بیس عاشِق کا

نديب اختيار كرو خوب كهام ي

يا مكن با پيلبانان دوستى يا بناكن خانه براندازبيل

ریا تر باعتی والوں سے دوستی شکرو درشا بنا گھرا تنا بڑا بنواؤ کاس میں با بھی آسیکے)

يا كمش برجب ره نبيل عاشقى يا فروشو جامة تقوى برنيل

ر یا توجیرہ برعاشتی مت گداؤ یا جا مرتعوسے کونیں سے دحوڈاہو)

الحديثرثم الحديثرك زبروستى كمينجكريم كوعاشِقين ميں واخل كباكياسيے گویا بهاری وه حالت ہے کہم مجاگئے ہیں اورہم کویکڑیکڑکر ہا یا جا تاسیکم تم توبارے بوتم كہاں جلے . حديث مشركي بي آيا ہے كه الشرتعالى أن لوگوں سے بہت تعجب كرتے ہي تعنى خوش ہوتے ہيں جو زنجيرول ميں حكرا رحتت بي داخل كة حاتة بي - سوصحات رام كا انداز مبى عبثق تفاجيسا ا ویر مذکور ہوا وہی تم مجی اختیا رکرو۔ اوراس کے برکات میںسے ایاب به بمی برکه ممکن سبے کہ تم کو وہ علوم بھی عطا ہوجا ویں جن سمے تم طالب ہو لعن اسرار - دیکھواگرکوئی بادشاہ سے کے کہ مہم کو اینا خزار و کھلاؤتو اس كوكستاخ سجها جا وليكا - البية اگرخزاية و بيجة كى تمناس تو اتس كى اطاعت کرواش سے بے تکلفی ہدا کرو میم ممکن ہے کہ ایکب دلت ہوکہ السبى عناببت باوشاه تم كونو دسي خزائ برليجا كركعوا كريس بنوب كمايحه فهم وخاطر تیزکردن نیست راه جزشکسته می گیر دفعنل شاه ز قبم وخاطرتیزیرن به سی یمپ بهوسنجهٔ ک داه بنیس بی عبرشکستگی صرد _دت سے بجر *شکس*ند وگوک فنسل وادگی کی تعبل کر معنی برول شکستگی اورسیتی کے کھے نہیں ہونا ، اورسیتی ہی میں بیرا ترہے سے

دبقیرماشیرمالا ، کیبے دیگئیجواب بر بچ کرعینق توسب میں بچ مگرعوادش پی مستور ہج ، جنانچ ہی کے درد دیر برشخص میں اس کا فابو موقا بچ نس حیں وقت می توریع تا ہے اس وقت کِم اورکیٹ دکستے اورکیتے ، بجی سوتیت ابچ بی بھی توقع م بر بچ کائی محرکات کو کر اُگ میں تفکر میں کا واور اُٹا رہے مثلون ہوکراُ ن آٹارمیں کو کم اورکیف کا قبطع م ناجی بچی

کیائی است آب انخارود برکیا مشکل جواب آنجا رود (جس ملکہ نیجان ہوتہ ہے یانی وہی مرتا ہے جہاں اشکال ہوتا ہے میاں ہی جواب دیا جا تا ہی) مرتجا دروے دوا آنجا رود مرتجا رتجے شفا آنجا رو د ﴿ حب مَنْكِربِهِا رَى جِولْ سِيدِ حَبِي وَوَاكَ صَرُورَت مِولَ بِي ا وَرَجِهِا لَ رَبِّح جِواً بِي وَ فِال شَفَا بِهِي حَيْنِ بِي) سالها توسعگاب بودی دکخاش سش زموں دا یک زمانے خاک باش (تم نے برسوں بیٹری طرح سحنت رہ کرد بکھے لیا اب فدا اَ زائے ہی کو کچھ دن خاک ہوکر د بکھے کو) درہباداں کے شوردسرسبزسنگ ناک شوتا گل برومدرنگ تگ زموسم بہار میں میخرکب سرسبزمیوتے ہیں خاک ہوجا دُ تو دنگ برنگٹ کے بھول اگیں سے) خلاصہ یہ ہے کہ تفویض وسلیم سے کام حیلتا ہے اور بالکل خاک میں مل حبائے سے اورجس کویہ دولت ملی ہے اسی طرح ملی ہے ۔ اورجوساری عم قيل وقال ميں رہيے تو تو تھے مجی نہيں ہوا۔ بیس بہلا طریقہ محمود اور مارا بیت ، رر رد سراطرکی نارموم ا ورصلالت سے حَدَیْنَاهُ الْتَکَنَّيْ ہمسنے دونوں رہے وكمعلا دسية اب حس كا حدهري حاسب حلاحا وست مضمون بهست بره كيا مقصو دیہ ہے کہ صحائبہ کو الیبی محبت تھی کہ اگرا ہے فرماتے کہ ساری عمر هم کورز در کیموتو وه اکیسامی کرتے جنانچہ دو واقعے ہوئے نمی ایک اکس الیس زی کا کہ انفوں نے باوجود شدت اِشتیاق زیارت حضور سلی لٹرعلیہ وہ عكم شرعي مشتكركه والده كى خدمت يذجيو ثرنا تنام عمرزيارت بنيس ك محاتع تباہد ان لوگوں بركہ جو زبارت فی المنام دست برزیرت ، كى تمناكرت بي اورحضورصه الشرعليه والدوسلم كي اطاعت احكام مي ببير لهيتے حال ککہ زيارت في المنام دخواب پر ديرت) موخرسے دتىپىس نہ يا رست فی ولیقظ دبیداری بر دیارت ، سے توحضرت اولین سنے پہان کاس افاعت کی کہ زیارت فی الیقظ (بیاری میں زیارت) بھی نہیں گی ۔ کیونکہ سیجھتے تھے کا طاعۃ کا توکچہ بدل نہیں اور زیارت کا بدل ہے ۔ وہ یہ کہ اگریہاں منہوگ حفرت وحقى ا فاعت كاقم

زخرت میں ہورہ و بیگ کہی سے خوب کہا ہے س**ہ** كشش كاعشق وارد نكذاروت بد بجنا زه گرنپ یی بمزارخوابی آمه رعفِق مِن جِكُفِسْ بِي وه تِجْهِ بِين بِي مَ حَبِولُ وبِي مَلِهِ الرَّوْتِ رَه بِرِهُ آيا وَمُزارِيمِ رُواَنيكا) اس میں مبی برل کامضمون سے - حبب اولیس قرنی سے کہ تا بعی ہیں ایسا وا قعد نا بت ہے توصی بہ کا کمیا کہناہے۔ دوئٹری حکا بیت حضرت وحثی م ک ہے اگرچے بیصحا بی مشہور نہیں ہیں لیکن ہیں صحابی ۔ گوحضرت عر^خ اور حضرت الوتكرة كے درجركے نہيں ہيں سے سهال نسبت بهعرش المدفرود ليك بس عالبيت بيش خاك تود (اسمان الرج عرصش كانسيت ليستنسي تكرانيد خاك كالبيد كساسطة توبهت بلندي) توان كاوا فعديه مبواكه أنهول في متصرت حمزة كوشهيد كرديا متفا بجب به مسلمان موكر كست توحضور صلع الشرعليه وسلم نے فرمايا كه حسّل مَّسْتَطِيْعُ آنَ تَغِيْبَ وَجُهَاكَ عَيْنٌ رَبِي ابناجِرِه مجدا فائب ركم تعظيم إيبال يرمضيه ميوسكما بح له حضورصِط للدُعليه وآلهُ وسلم كواسيخ جياس إس قدر محبّت بمتى كرأن ك بدولت ایک مسلمان سے الیے ریجیدہ کرسیے کہ اتن کی صورت ویکھناہی بسند بہیں فرماتے تو یہ تو بڑی رہے کی بات ہے کہ آپ خلاف مزاج ام سے اِس قدر متا ٹرم ویتے ہیں تو اس حالت میں عاصی آپ سے کیا آمید رس خدا حاسنه آب کننهٔ نا خوش مبول اورهم کوکماں دور بیمینک دیں مرسم کواس واقعدہی سے ایاب بہت بڑی بات بشارت کی ہا تھ آ تی - یہی واقعه ہے کرجس سے اِنشار التر تعلیے ہاری تمام مشکلات حل ہونگ کیونک إس سے معلوم بوا كرحضور صلا للرعليه والد وسلم الي متا تربون والے ې که ایک منتسب کی د نیا وی تکلیف ک ایپ کوسهارنیس توقیامت بیں اگر ہم حصنور صلے اللہ علیہ وآ کہ وسلم کا دامن نکرا کر کھڑے ہو جا ویں گے تو یقینا حصور صلے اللہ علیہ وآ کہ وسلم ہما ری مسیب کو دیکھ مذسکیں گے اوربهاری در و فراویں گے ۔ اورصی آب کرام نے اسی قسم کی ایک حدیث سے ایک ایسی بی عجیب بات بھجی تھی ، حضورصلے استرعلیہ واکد وسلم ایک حدیث میں بیان فراریح تھے صحابت نے اس پرع ض کیا هن تیفنگ کُتُنایا کُسُول اُلگا استرع میں کیا انٹرمیاں بینے ہمی ہیں ۔ اور بہیں سے یہ بھی بچہ لینا جا ہے کہ صحابہ کرام کا علم کیسا عمیق مقاکہ انٹرمیاں کے بینے کو تو پوچھا لیکن آجیل کے طباعوں کی طرح اس کی کیفیت نہیں پوچھی ، کیونکہ جانے تھے کہ جنب انعال میں کو پوری طرح نہیں بہیانا تواس کی صفات کی کیفیت کیسے بچہ میں اسکی میں کو پوری طرح نہیں بہیانا تواس کی صفات کی کیفیت کیسے بچہ میں اسکی

تون دیدی گیجسلیال را جیمشناسی : ۱۱۰۱ م نال را روب ترین بریان کید سیجه گا، دیده ای توب ترین بریان کید سیجه گا،

ایک بزرگ سے کسی نے شب معراج کی مفصل گفتگوے متعلق سوال کیا تو انھوں نے جواب میں کیا خوب فرمایا سے

اکنوں کرا دماغ کر ٹرسد زباغبال ببل چرگفت وگل چشنیدو صباچر کرد ذکس کہ جت اور وصد بجر دباغ کے مال سے بچے کہ ببل نے کا کہ افشار الشر نتا الی ایسے رب غرض صحابی نے اس حاریث کو سنگر عرض کیا کہ افشار الشر نتا الی ایسے رب سے خیر کے طف سے محروم ند ربی گے جو مہنستا بھی سے بعنی اب کچو غربیں کیؤنکر نہیں معلوم کس بات برمبنس برسی گے اور بھا را کام بن جا ویگا۔ صاحبو صحابی کے یہ علوم ہیں ۔ اب إن میں ہمیں اس لئے لطف نہیں آگا کہ بھا را قلب مثل عنین کے ہوگیا ہے اس کو جس نہیں ربی جیسے عنین کو عورت میں لطف نہیں آتا ۔ اِسی طرح ہم با عتبار قلب کے عنین اور نا با لغ ہیں ۔ خوب کہا ہے سے

خلق الحفاكن رجز مسست خدا نيست با نغ جزر ربهيده از بهوا دس بيمنون بجرن كاطرح بوسوات اُستخص توجوش لعالى كاحست بولبها بنع دي بوجر بهلاتنف ني موجوث ايا) بقرقعه مطرت

توصحار شن جیسے اس حدیث سے بھیا اسی انداز براس وقت خدا تعالیٰ سنے حضرت وستى كمينتعلق ارشا دنبوي صلاا لشرعاليه المويروول مين يربات والي كر أكربهم محل جاوس كے توضرورنبی كرمم عليالصلوة والتسليم بهارى مدد فرماوير عظم غرض حضورصل الشرعليه واكروسلم لفحصرت وحتى سع فرمايا اورانمول ك ارکے دکھلادیاکرتام عرسامنے نہیں آئے سے آبِيْدُ وِصَالَهُ وَيُرِيدِ هِبْمِينَ فَاتَوُلِكُ مَا أَبِي ثِيدُ لِمَا يُرِيدُ

رمی اس کے دصال کا ادا دہ کرتا ہوں وہ میرے فراق کا ادا دہ کرتاہیے ۔ لیس میں اپنی

ٔ مرادکواس کی مرا دک د مبہے چیوٹرتا میوں)

كياكيا لبرس ال كے دِل ميں أتحقى بول كى كرسه ا نەھنىداق تلخ مىيگونى سخن 🕟 بېرچەخواسى كىن ولىكىن ايرىكىن ر فراق کی ملخ باتی کرتے جو ا درجوجا موسوکرو تمریر شکرو،)

الركردن مجى كاف لين تويه غم منهوتا - ايك توخيراني كاغم دوسرايغم مم بوگوں کی نظروں میں کیسی ولت ہوگ مگر عاشق تھے کچھ بھی بروانہ کی -حان ومال وآبروسب فداكرديا - اور دوسه صحابة بمي كيے مبترب کہیں نے اُن کو ذرا نہیں چڑا یا ملک اُن کی زیارت کرینے ملکب شام میں حاتے تھے جنانچہ اُن سے ایک صحابی ملنے گئے اور اُن سے حضرت حمزہ ^{یا} کے قتل کا و اقعہ یو چھا۔ کہنے لگے خدا تعالیے کامٹ کرہے کہ اس کا کفارہ مجی ہوگیا کہ میں نے مسیل کرداب کوفت کیا۔ توصفی ایم جب ایسے تھے کواتنی برے امريس اطاعت كرلى توحضورصد الشرعليه وسلم كويفين مخفاك كرميم اليسا کرلیں کہ ان رؤسار کے آئے کے وقعت اِن غربار کومحبس میں رہنے سے منع کردیں توان کو تو ذرا بھی ناگوار مد مجد کا اور شاید به رؤسار ایاك ہے آ ویں ورند اتمام حجتت ہی ہوجا و لیگا۔ اِس لیے حضورصلے السُّطِی سوچ رہبے تھے کہ ایسا کریں یا نہ کریں کہ یہ آبیت نا نسل ہوئی ق

1.

كَفُسَكَ مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبِّهُ مُرِيالُغَلَاهُ وَ وَالْعَشِيِّ يُرِينُ وْنَ وَجُهَا هُ وَلَا تَعْلَى عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُوسِنَ بْيِ نَيْنَةَ الْحَيْوةِ اللَّهُ نْيَا (اور آب الحِير اللهُ ور الله المات مقیدر کھا کیجے جواہے رب ک عبادت صبح وشام محتن اس کی رضا جوئی کے لئے کرتے ہیں اور ونیا وی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آ دکھیں ا ن سے سطنے نہ یا میں ا ورا پیے تحض کا کہنا نہ ماسیتے جس کے فلب کوہم نے ابنی یا دسے غافل کردکھائے اور اپنی لفشانی خواہش پر حلِناسے اوراس کا یہ حال حدیے گذر گیاہے ۔) یه شان نزول بیان کیا تھا حس ہیں تعیض اور ضروری مضمون نمبی بیان ہوئے انتُ مِين تُرجِمِه بِيان كرتا مِول فرماتے مِين دَا حُدِيدُ نَعْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبِّهُ مُديالُغَدَاوةِ والْعَشِيِّ يُرِيْدُونَ وَيَجَهَلُ الإلينَ کھو اسیے کواکن لوگوں کے ساتھ جوصبے وشام اسنے رب کی عبا دت اِس طرح کرتے ہیں کاس عباد میں اوا وہ کر۔ معن خرا نعائی کی رصنا کا بعنی اسے نفس کو مقید کرے ريكية بين أن كو أتحال ك احازت توكهال ي خودمبى ند أتمية . مثلا خودىي أتمثران رؤساركو دوسرى محلس ميں ليكربيھ حاتے حبر ہيں اُن غ بارک ولت بھی نہیں منی ویکھتے دَا حَدِدْ نَعْسَكَ دِیلے ایک اِسْتَا و سے کہ اسے محامصے الشرعلیہ و آلہ وسلم کے سائذ بھی تعاصا ہوقلب میں کہ میں آتھوں کیونکہ اِس آتھے کا داعی بھی دین ہی تھا مگرصبرکر کے بیھے إس سي مجية كم كيا جريس مساكين ومحض إس لي كم يُدِيْدُهُ وْنَ وَجْهَا رُمِينَ الله رمناجوتی کا الاده کرتے ہیں) خوب کہا ہے سے مبیں حقیرگدایا ن عثق راکیں قوم شہاں ہے کمر دخسروا ں ہے کا اند ر گدایان عشق کو حقب رسمجو کیونک بر اوک بے تاج و تخت سے با دست و بن ١١) گداتے میکدہ ام لیاٹ قشے تی بی کے ناز برفلاب وحکم برستارہ کنے (گداستے حیکدہ جوں لیکن مستی کی حائث ہیں و پیکموکر آسان پرنا ڈاہیستا دی پرحکم کرا ہوں،) جب ہی توبہ بات ہے کہ حضورصلے اکثرعلیہ وآکہ وسلم جوکہ ووجہان کے ما وشاه بس فرماتے بس اللَّهُ مَا حَيني مِسْكِنة وَأَمَيني مِسْكِنة وَأَمِيثِي مِسْكِنتا وَاحْتُونِي فِي دُوْرَةِ المُسْتَاكِينِ

مكنت كم نعنائ

اتفاق طالم ک چوتواضی می

11

نفاق قرمی کامی می جعکوس داه پریمی

ويجهة يهنهي فرمايا كرمساكين كاحشرميرك سائخة بدوبلكه يه فرمايا كرميراح مساکین کے ساتھ مولعنی وہ لوگ تواپنی حکمہ رہیں میں آن کے ساتھ مہوجا د جہاں مسکین ہوں وہیں میں ہوں ورنہ یہ بھی فرماسکتے تنھے کہ جہاں میں ہوں وبال به اجاوی - اور به بهان سے انداز موگا که سکنت کیاچز مجد صاحبو وہ اتنی برای جزیہے کہ ایک الیے بڑے سخنت مرصٰ کا علاج بھی ہے کہ وہ تمام مفاسدی جریب اس سے تمدّن اور دین دورنوں بگریتے ہیں اوروہ مرض *کبرا ورنخوت ہے کہ جننی متعدی خرابیاں ہوتی ہیں - لڑا تی غیبت حسدیہ* سب نکرکی برولت ہوتے ہیں ہمارے مرشرحاجی صاحب کے ایاب مرتبه ایک الینی عجیب اور گهری بات فرمانی که جو آجباک کسی رفارمرکی زبان پر مجی نہیں آئی۔ فرمائے لگے کہ لوگ اِتفاق کی کوشیش کرتے ہیں اور اُس کی جرشی خبر نہیں ہے۔ اتفاق کی جریبے تو اصنع - میرخص اسیخ اندر تواضع ببداكرے كيونكه الاتفاقي سميشه كبرسے بوتى ہے كيونكجب برشخص اسيخ كو دوسرے سے براسمجے كا توبہست سى باتوں ميں اپنحقوق کی ا ضاعبت بھی سیھے کا ہر ہاست ہیں اسینے کو دوسرے پر دطرعا ناجاہے گا اور اس سے نا اتفاقی بیراموگی اور جبب برشخص میں تواضع موگی تو ستخص اینے اور دوسرے کے حقوق شمجے گا اور اُن میں اسنے کو قا صر یا وے گا توسب کے سب ایاب دوسرے کے سلسے تھیں گئے اورہی ا تفاق سے ۔ ہمارے عقلار اتفاق کی کوشیش کررہے ہیں مگرساتھ ساتھ كبرو نخوت كالمجى ابہام كركے أسى اتفاق كى جراكا ط رسبے ہيں بعينہ وبی حالت ہے ہے

کیے برسرشاخ وبن سے برمایہ خدا وندلستاں نگر کرو دیار داکیہ وی فہی برہے اور جرام کاٹ رہا ہی مالک باغ نے نظری اور دیمیا)

توہم شاخ اِ تفاق پر بیٹے ہیں لیکن کبرے تبرسے اس کی جڑکاٹ دہوہیں

آج خود داری محبر کی تعلیم کی جاتی ہے اور آس کا نام رکھاگیا ہوا ولوالعربی صاحبوا وتوالعزمی بہے کسلطنت پرلات ماردی ا ورحالت یہ ہوکہ لنگکے زیر دینگکے بالا دائی ہنے ہرے ادرایک بلی ادامے) اولوا نعزمی کا حاصل

موصرحہ بریائے ریزی زرش حیر فولا د مہندی نہی برسرشس آميدوبهراسش بناشدزكس بهيس است بنيا وتوحيدولس (مویداورعارت کے قدموں کے پنیج نواہ زریکھیریں یا اس سے سرمیملوار رکھیں آنمیدوخوت اس کو بجر خدا کے کہی سے نہیں ہوتا توحیدک بنیا دلبس اسی برہیے ۱۱

اوروه حالت بوسه

آ*ں کس کہ ترا*سہ ست جاں راح کند ۔ فرزند وعیال وخانماں *راج کند* رحب شخص کو آ پ ک معرفیت حصل موکمی اس کو حان ا در فرزندواسیاب ک برو ا جسی ۱۱) صاحبوا اولوانعزمی وہ ہے جوصحابہ نے کرکے دکھلا دی کہ ماہان ارمنی کے دربإ رمين جب حضرت خالدرضى الشرتعالي عندسوا وميول كوبمراه ليكر تشريب هے كئے تھے - ماہات ارمنى نے حربركا فرش بجھا يا مبواتھا حضرت الرا نے اس کو اُتھا دیا۔ ما باک نے کہا کہ اسے خالات میں نے بہاری عزت کے لئے یہ فرسٹس بچھایا تھا۔حضرت خال رہنے فرمایا کہ خدا تعالے کا فرسٹس تيرب فرمشس سے بہبت اچھاہے اب غوركيجے كرحضرت خالد صرف سو ہ دمیوں سے ساتھ ہیں اور ماہآت ارمنی کے پاس دولاکھ فوج ہی بیکن حصرت خالڈ کیا گفتگو کرتے ہیں۔ ما باک ارمنی نے کہا کہ اسے خالڈ میرا جى حامبتاب كه تم كو معانى بنالول حضرت خالد شك فرما يا كربهته الم الآيالة إلاّ الله عَمَدَ مَن مُن الله والله والله عبود بس ممدوها مُعليمًا انشرے رسول ہیں) ما ہان ارمنی نے کہا کہ یہ تو بہیں ہوسکتا ۔حضرت خالد شنے کہا کہ یہ تو بہیں ہوسکتا ۔حضرت خالد شنے کہا کہ یہ فومای کے دیا تجمد کو فرمایا تو اس حالت میں ہم نے حقیقی مجھا تیوں کو بھی حجورا دیا تجمد کو

کیا بھائی بناتے ۔ بھرحضرت خالد شنے فرمایا اے ماہان تومشلمان ہوجا وریہ وہ دن قربیب نظت را ربایپ که توحضرت عمرضی ۱ ننرتعالے عنہ کے معاہنے اِسطرح حاصر کمیا حاویگا که تیریسے نگلے میں رسی ہوگی اور تیجد کو ایاب شخص کمسیٹیا ہوگا۔ إس برما فإن ارمني أكب موكميا غضبناك موكركها كه يكرو إن لوگوں كو جضرت خالة فورًا كفرت موضحة اوربمراميون سه خطاب كرك فرما يا كرخبرداراب أبك دوسرك كومت وميمنااب انشار الترتعالي حوض كوثرير طاقات بهوگی اور فوزا میان سے تلوار کھینے کی ۔ یہ ہیتت دیکے کر ماناک مرعوب مِوكِيا اوركِين لگاكه مِين تومېنسي كرتاً نخفا - جب حضرت خال وررست جوك بيقے بذہبے اولوالعزمی نہ بہ کہ غابیت کبرونخوت وتنقرعن المساکین دہین ے نفت سے حینگل میں جا ہیے کہ مذمسلمان اتن کو دیچے سکیں مذیبہ مسلما نو ل کو دیکه سکیس نیزجس کا نام آج اولوالعزمی رکھاگیاہے وہ وہ سےجس کی بابت قرآن مجيدس ارشا دسب لايتوشية وت عُلُوًّا في الْآنَهُ فِي وَلاَ مَسَادًا رنبیں ادادہ کرتے ہیں بڑان کا زمین میں اور مذنسا دکاموں تو اولوالعزمی صحابۃ کے کریے و کھلائی سے اوروہ توحیدسے ہوتی ہے ۔ آجکل مکبرکا نام اولوالعزمی رکھا گیاسیے اورانس کی تعلیم دیجا تی ہے - صاحبو! کیسے ا فسوس ا ور رنج کی بات سے آج بچوں کو و و تعلیم دی جاتی ہے کہ آن میں بچین ہی سواینٹھ مرور ببیدا بهوجا وے مجھ سے ایک رئیس نے یوجھا کہ اگر بچہ توکر کی خطا لرسے توکیا کرنا جاہے تعنی اِس حرکت پراٹس کوکسی قبم کی تعنب کرنی جائے یا مہیں - میں نے کہا اس بچے کو کہنا جاہیے کہ اُس نوکرسے عذر کرے - کہنے کے کہ یہ تو برطری ذاکت کی بات ہے۔ اس سے اولوالعزمی میں ضعت ہوتا ہے ۔ مچھرحب میں نے اس اولوالعزمی کی حقیقت سمجہا تی کہ بیر باخلعی اور کیتر ہے تب اُن کی سمجھ میں آگیا - صاحبو والند لوگول کو برورش اور تربیت نہیں آتی . تربیت بیر تفی کرجو پہلے اتالیق کرتے تھے - ایک شام بزادہ کی

۳

يدشامزاده كاترميت كاحكاميت

آية مدروان برنفك عصعب نيك كافضيت

حکابیت ہے کہ وہ ایک معلم کے ماس پڑھتا تھا۔ ایک روز با دشاہ جومکت میں گئے تو دیکھاکہ مذشا مبزا دہ ہے اور مذمعتم ہے . دوسرے لڑکول سح دریا کیا تومعلوم ہواکمعتم صاحب گھوڑے پرسوار ہوکرگئے ہی اورشاہزادہ ان کے پیچے ساتھ گیاہے۔ یا ذشاہ کو بیر حرکت تاگوار بیونی اور جس طرف ک جا ناستنا مخفا خو د مبی اُسی طرف کوچلا - آخر ایک حبکه ملاقات مولی . بادشاه نے دیکھاکہ میاں جی گھوڑے پرسواریں اورشاہزادہ گھوڑے کے پیچے بهاك رماسي . يا دشاه في معتم سے يو جهاكه آخراس كاكياسبب بركين لَكَ كرجن بس سي كومعلق مي كريه شا مزاده سيد ا ورخدا تعالى في كما توبير تخت سلطنت پریمیمتمکن مہوگا اُس وقت الیے بھی مواقع ہول کے کہ یہ سواری پرمبوا ور اِس کے ساتھ اِس کے حتم خارم بھی ہول ۔ لیس ہیں اِس وقت سے اِس کو گھوڑے کے ساتھ مھگا کریہ بتلا رہا ہوں کہ خدام کوہادہ دوطرنے میں الیی تکلیف مرواکرتی ہے تاکہ یہ اپنی تکلیف کو یا وکر کے اپنے حتم شدم پررحم کرسے اور وسعت سے زیادہ تکلیف اُن کونہ دے ۔ بیرشنک با دشاه بهت خوش موا اور كها جزاك الترداشيقالي تمري تم نيهت طي اصلاح کی ۔ تویہ ہے تربیت کا طریق ۔ اب نکترکا ایسا چرچا ہواسیے کہ خدا تعالے کی بناہ اور میں ہاری تباہی کاسبب سے اور اس کا علاج ہے مسکنت جو بات دس برس سے محابدہ بیں بہ دِقت حال موسکتی سے وہ مسکنت سے ایک دن ہیں حامل ہو جا تی ہے اور پیمسکنت کی وہ منفعت ہے جدمیری سمجھ میں آئی وریہ جس یہ ہے کہ مسکنت فی فدا تہا ہمی محبوب عندا ديرب . بياحس كا طاب وسي سهاكن مبوت - شائير إس تقريب کسی کے دل میں یہ بات بہارا میوکہ ہم مجھی گھرنٹا دیں گے اور مساکین میں داخل موحا ویس نگے . صاحبو سرگز الیسا مناسب بنیس . مساکین مین اخل مونے کا به طراق ہے کہ اَلمَدَدُءُ مَسَعَ مَنْ اَحَبَّ (آدی اسْ فَص کے سامۃ برحب موہ وہ محت رہابی)

تم ان سے محبنت رکھو انشارا لٹرنعالے انھیں کے درج پر بہونخ جا دیگے۔ اِسی لتی فرمات بي حصورنبي كريم عليالصلوة والتسليم يَاعَانِسُنَة قَيْنِ الْمُسَاكِينَ وَحَالِيهِ د نزدیب بوتومسائین کے اوران کے باس میٹ افظ قربی دنزدید بڑی میں تو ان کو آنے دیے سمے لئے فرمایا اور لفظ حالب بیہم دبیتہ توان کے پاس میں اس سے بڑھ کریے بتلا دیا کہ اگروه خود مدا وین تو جا کر بیشو. دیجے کتنی بڑی عزت ہے مساکین کی یہ ہی مسكنت سيحس سع خود حضور صلح الشرعلية وأكه وسلم كوارشاد مبواكه إحتبيز نَفْسَكَ الْهُ رَجَاءً رَكِمَةُ الْجِنْفُسُ كُو ﴾ بيربيان مخفا ترجيه آبيت كا - اور آبيت سم ترجمه سے آب سمجھ کے مول سے کہ مقصود میراکیا بیان کرناہے مگرمین تصریخا مجی کھے دیتا ہوں سومدلول لغوی آبیت کا تویہ ہے جوکہ میںنے بیان کیا گھ اس کایک غابیت سے اُس غابیت سے میرا مقصود احیمی طرح سجھ میں احاولیگا میں نے سوجا تفاکہ کوئی صریح آ بیت سمجھ میں آجا وے مگر حدری میں سمجھ میں نہیں آتی کین خیراب سیجة کہ غابیت اِس اِحدِدُ سے کیا ہے۔ مل ہرہے کہ رعابيت نفع صحابه ك كيونكه دوحال سے خالى نہيں كەحضور صلے الترعلية ولم سے مساکین کونفع بہونے اسے یا نہیں اگر نہیں بہونچہ تومیم اِس حکمسے کیا فا مُده جوتا - اور اگركونى كه كم شا يدحضور صله الشرعليه وسلم كونفع بهونچتا مواجر تبلیغ کا توب بالکل غلطسے کے صرف اس کو مدار حکم کہا جا وہے۔ اس میں صحابی کی کیا تحصیص ہے یہ تو تبلیغ الی الکفّار رئمّاری بینی میں مجی مشرکتے یس معلوم ہواکہ اِن مساکین کو آپ سے تفع پہونچن بڑی غابیت سے اِس حكم كى بعنى اگريدس سے ياس بيتيس كے توان كونفع ہوگا - إس سى تا بت مواکرمقبولان الہی کے یاس بنیصے سے نفع ہوتا ہے ۔ یہ حیوٹا ساجلہ سے مگر میں اس کی تفصیل کروں گا اور بیہی میرا مقصود سے بیان سے اورمیپتکا سب کے نزدیا کمسلم مجی ہے اور قرآن سٹرلیٹ میں منصوص مجی ہی افتادا الله وَحَدِّنْدُا مَعَ الْحَمَّادِ قِیْنَ (الله تعالى سے دردادر معیق کے ساتھ رہو) إس ایت

10

میں تو یہ مصرح ہی ہے اور جو آیت میں نے تلاوت کی ہے اس میں گومصرح بنيس ليكن حسب تقرير مذكورلازم آكيا - ميريد كدائس كالمستم مونالبي كافي ہے لیکن با وجود مستم ہونے کے افسوش ہے آپ کے ولوں میں درج حرورت میں پر میں مہیں ہم یا اور بیہی ضرورت داعی میونی اس سے بیان کی ۔ بیا تو عام خیال ہے کہ نیک صحبت نا قع ہوتی ہے لیکن اس کا ضروری ہوناسو عقیدہ کے درج میں بھی اِس سے غفلت سبے اور عمل کے اعتبار سے مجمی۔ تفصیں اس کی یہ ہے کہ تمام نوگ اسیے گئے اپنی اولا دسے لئے دنیا کی قلاح می کوشیش کریتے ہیں۔ اُن میں جو دمین کا نداق غالب رکھتے ہیں وہ دبین مے لئے مولوی بناتے ہیں جو دنیا دارہی وہ معامش سے لئے تیا دکرتے ہیں ۔ غرص ایک نے دمین کی فلاح کی کوشیش کی اور ایک نے دنیا کی فلاح ای کوشیش کی تیکن اِس فہرست مساعی بیں کہیں یہ فکرنہیں جس کا نا م نیا صحبت سے بعنی بالاستقلال اِس کا استام کسی نے بھی منہیں کیا۔ جیسے ا ورکا موں کو ضروری سجتے ہیں اِس کوئی نے میں ضروری تہیں سجیا مثلاً بهفته بمعرمین ایک دن یا مهینه معرمین ایک دن یا سال معرمی ایک بهین کسی نے اس کتے دیا موکہ اس میں صحبت نیاب سے مستقبار میوں توہمارا بہ عمل اِس کی شہادت دیے رہاہے کہ ہم نے اِس کوئی درجہ میں بھی صروری ا نہیں سجہا ، دیکھئے سارے کا موں کے لئے وقت مقرر ہیں کھانے کے لئے بھی آ رام سے لئے بی تیرے ہے بھی مگرصحبتِ نیاس سے ذریعہ سے محص تہذیب اخلاق سے سے بھی کہی نے وقت مقرر کیا ہے ؟ اِس کے جواب میں محف صفرہے۔ یہ ہے وہمضمون حس کی طرف توجہ کی حزورت ہواس گئے کم اس کی طرف سے خفلت عام اور صرورت اس کی بیجد کہ ونیا کا یا دین کا کوئی کمال بغیرصبت سے نہیں موسکتا۔ باب نام کوجو حاسبے موحا کہ باقی واقع میں وہ حال ایسائی سے کرسے

124

خواجه بیندار د که دار د حاصلے حصل خواج بجزیندار نبیست (خواجه کانگان ہے کہ اس کو کچہ حاصل ہے خواج کو بجسٹرغ ور کے کچہ مصل بنہیں ٠) إس وقت لوگ مطالعه كتب كوكمال سجيجة بين بين بين بيته بهوال كركوني کمال بدون ماہرسے حابل کئے نہیں آسکتا اور ماہرسے حابل کرنا موقو ف ہی سحبت پر۔ اور دنیا وی کمالات کوجانے دیجے اس کا مجھے تجربہ نہیں رجھے اس كمنتعلق گفتگوكرين كى صرورت س بذشبم نه شب سيرتم كه حاربيث خواب گويم مسجو غلام آفتا بم همه از آفتاب گويم یمی نه شب چوں نه شب پرس*ت که خواب کی تعبیر ب*یان کرومحبو برحقیقی کا مثلام بول محبوب بی کی با**ترل کریمیسیمی**ی توتمولوبوں پربہمبی اعتراص ہے کہ ونیاک اِصلاح کاکونی طریقینہیں مبتلا مگرمیں اِس کا ایک جواب دیا کرتا ہوں کہ بہ اعترامن ایسا ہے کہ جیسے حکم محمودخال کے پاس کوئی مدقوق حاوستے اور وہ نبین دبیھے کر ایک کشیخ لكحة دبين جب وه نسحة ليبكر بابهراً يا نو دروا زه برايك چمارملاسكين لسكاك حکیم صاحب نے کیا بتلایا · مربیض سے نسحۃ و کھلا دیا ویکھ کریکھنے لگا کہمہار جوتی ٹو بی ہوئی ہے اس کے منعلق مجی کھ بتلایا۔ مرتین نے کہا کوئی نہیں کینے لگا کر حجیہ مجرو و خال بھی و نیاکی ضرورت سے با لکل ہی غافِل ہیں۔ صابح اس مشیرکوک جواب دیسے گا بجزاس کے کہ بہتیکم صاحب کا منصب ہو ا وربه تیراکام سے - اسی طرح ہم دق روحانی کانسخ بتلاتے ہیں اور دنیا وی مقاص کوجونی سینے کے درج میں سیجے ہیں ۔ تو مجربم بربارے خلاف منصب كيول الزام وياجا تاسير مصاحبوا غضب سيركم شناركم یاس کھریا کیجا و کہ اس کو بنا دے یا فاصنی شہرسے حیاریا نی بینوا و مال اگر حکیم محمود خال جوتی مبنوالے سے منع کریں تو وہ مجرم ہیں۔ لیکن اگر جوتا اِس طرح سے سلوایا جا وے کہ کھال ہیں کوسٹالی نیکلے نیکے توسیم محموظ ا بر فرض سے کہ منع کریں اور کہیں کہ اِس زخم سے تہا ہواسارا بدن مستر

جا دیگا ابش اسی طرح اگرمولوی جا نزطریقول سے دنیا کمالنے کومنع کریں تو ببیثاب مولویوں پر الزام ہے نبیکن اگر دین میں نشالی نکالنے لگے گی تووہ صرور منع کریں گئے اور بیدمنع کرنا واقع میں ترقی سے روکنا نہیں ہے۔ صاحبوا اگر ا یاب شخص جبیب میں انشر فیال مجھرہے ا ور حب حبکہ رہ جا وسے توا دیر سے كور يال بهرك لك اوركور يول كو تفونس تفونس كر عبرنے كے بوج سى جيب بحضنے لگے کہ اسٹرنیاں نکلنے لگیں اور بیہ حالت دیکھ کرکونی شخص اس کو اس طرح کوڑیاں مجھرنے سے منع کرے تواس کو ما نع ترقی کہا جا وسے گا برگزنهیس - وه کور بان کس کام ی جوانشرفیان کھوکر جھیس کی گئیں موں - بیس جب آپ کا دین که اشرفیوں سے زیا وہ قیمتی ہے بربا ومبورا ہے تو دنیا کی جند کوڑیاں جمع کرکے آپ کو کیا فلاح ہوگی تو اس حالت میں مولوی وزیر منع کریں گے اور اگریہ امراپ کی سمحہ میں احبا و لیگا تو ا اب میں کہنے لگیس کے سے

سا دا دل آل فرو ما بیرت ا د سخمه ا زمبر د نبیا د مدر دبی بها د (وو کمید خوش دل نزرہے جس نے دنیای وج سے دین کو خسکراب کمیان

ہم کو گوبہ بھی جا ترہے کہ ہم آپ کواٹ کے دنیا وی نقصانات سے بھی بچا ویں لیکن ہم اس کو اپنا منصب نہیں سیجنے اِس لئے دوسہرے مشاغل دینیہ کے غلبہ سے قصارا ایسانہیں کرنا جا ہے کیوٹکہ ہے

ما مرحة خواناره ابم فراموش كردايم للمسالا حدبيث ياركه تحرار مع كنيم (حرکی یم نے بڑھا سب کو فرا چوش کرویا بجزمحبوب حقیقی کی با توں ہے کہ ان پی کا تنزا رکرتے ہیں ۔)

وبیعے انگریزوں کا فتوی ہے کہ ہرکا م کے لئے ایک جاعت رمبنی جاسیتے تواس فنوسے کے مطالق مولوہوں کوصرف دین کے کام کے لئے رکھو - مگر ا جکل عجب اندمنبر سے کہ سارے کام ایک ہی جاعت کے ذھے سیجے جاتے جی اور سارے کاموں کے الزام مولویوں ہی بر ہیں ۔ اور اگرمولوی کچھ ب مہر اير بعاندًى يمايت

تے بھی ہیں اور روپیہ کی نسبت اِن حضرات سے کہتے ہیں کہ روپیہ بہاریے یاس منہیں وہ جمع کیھے توجواب ملتاہے کہ تم ہی جنارہ بھی کرلو۔ مجھے الیسے ں گوں کی حالت پر اکبر کے زمانہ کا ایاب قصہ یا دا یا کرتا ہے کہ کبر کے ہی خوشی میں اسینے مجھا نڈ کو ایاب مامقی دیاریا منفا وہ کھلا وسے کہاں سی آخراً س نے ایک قصول اس کے گلے میں ڈال کر محبور دیا - اکبرشا ہ نے إِتَفَا قَا أَسَ بِهِينَتَ مِن دِيكُمَا - يُوجِما - أَسَ فَ كَهِا حَفْنُورِ حَبِ مِجْمُعُ كُلُوا مذكبا بيں نے و صول كلے ميں وال كر حيور ديا كہ مجنائى مانگ اور كھا۔ تو گویا مولوی اکبر کے بھا تا ہے ہاتھی ہیں ۔ کیوں صاحب مولو ہوں کو کیا صرورت پڑی کیے کہ روبیبہ مانگیں ۔ بہارا کا م زبان ا ور ما محفر کا ہیے با فی روبید دینا یا جمع کرنا برای کا کا مهیر - بیان اِس کا تخاکد نیاو اصلاحات میں دخل دینا مولویوں کا کام نہیں سے بلکہ آن کاحشن توبی ہے کہ اس سے بہ وا قف مجی نہ ہوں ۔ بجہ کا کمال بہ ہے کہ وہ بالک مجولا میو۔ دو تشریب ایک بڑی خرابی ان کے دنیاسے با خبر ہوئے میں یہ مجی ہے ک اگران کو دنیا کا کام اوے نوتفنس ان کے بھی ساتھ ہے نتیجہ یہ ہوگا کہ بھریہ چندروز میں شکر فروش اورجا ول فروش ہوں گئے - دبیھوا گر ڈرائیورکو سبیکنٹی سواری ملے تو و مجمعی انجن میں بہ بیٹھے گا نومولوی د نیا۔ نا و اقت ہی رہنے جا بہتیں ۔ اور صاحبو غضب ہے کہ ایاب توسم نکلیف کے انجن میں بیٹھ کر ہے کی راحت رسانی کے لئے اپنا بدن اور کیڑی سیاہ كريں اور بھريہ اعتراص ہم پر ہوكہ تم گارڈ كيوں نہيں بنتے - اِس كنے بیں دنیاکی اِصلاح کا ذکرہی نہیں ہوٹاگووہ مجی موقوف صح ہے مگر میں صرف دینی إصلاح کا ذکر کرتا ہوں کہ دین کی إصلاح محن کنا بیں دیکھ کرنہیں ہوسکتی ۔ یہ صحبت ہی سے ہوسکتی ہے مطالعہ کتہ اس کی کوشیش کرنا ایسا ہے جلیے طب کی کتا بیں دیکھ کرکوئی شخص

كتب بني مصانيس موتى

بیوی کومبهل دینے لگے اور حکیم محمو دسے مزیو ہے محص اِس لئے کہ قرابا دین عظم ہارہے یاس ہے جس کسی سے نمیں ایسا کہتے کو کہو وہ یہی کہے گا کہ صاحبہ فن کے کچھ وقائق موتے ہیں جن کو صاحب فن ہی سجھ سکتا ہے میں برواج کم کے مسہل دینے کی جرار ت مہیں کرتا ۔لیس اِسی طرح اِس فن دین میں مجمی کھھ غوامِصٰ ہیں بہاراکتا ہوں پر اکتفا کرناسخت علیطی ہے ہرگزی ہوں پراکتفا ر کیجے بلک صحبت اختیار کیجے چوٹ وقت کم رہ گباہے اِس کے مختر کرے خیم کرتا ہوں د سامعین نے التجا کی کہ مختصر نہ کیا جا وسے اس کے بعد *مِعْرِفرال*ا، غرض صحبت نیاب کی سخت صرورت سبے مگراس کی طرفت لوگوں کومطلق توج انہیں - حالانکہ بروں صحبت معمولی کام کانچی سلیقہ نہیں ہوتا - دیکھتے رسالہ خوان نعمت کو دسچے کہ کھی گلنگے نہیں بکا سکتا توجیب جزیت دنیوب بھی بدون صحبت سے حصل نہیں ہوسکتے توفنون منرلفہ توکینے حصل ہوسکتے ہیں ۔ شجھے یا دہیے کہ میرے بچین میں ایک وکیل عداحب میرے ہاں مہا بوسے میں نے آن سے نرجمہ قانون لیکر دیکھا اور اسے نزدیک اس کیمکہا مھرمیں نے وکیل صاحب سے پوچھاکہ یا اس کے معنی میں ہیں جو میں گئے سجے ہیں کہتے گئے کہ بہیں بلکہ اس سے معنے یہ ہیں اور ان کے بیان کرنے کے بعاروسی معنے صحیح معلوم ہوئے جو انھوں نے بتلائے تھے ۔ تو دیکھے آردو ما دری زبان سبے مگر چونکہ اِس فن سے واقفیت مذبحی اِس سے صحح معنی سمجھ میں مذاہتے تواگر کسی دوسری زبان کی کتاب ہویا اس سے ترجمہ کرکے آئی ہوتوچے نکہ غیرزبان سے دفائق پر تو ہدون مہارت إطلاع علی وجالکا ل نہیں ہوتی ۔ اور ترجمہ میں وہ خصوصیات محفوظ نہیں رمہتیں جو اسل زبان کے الفاظ میں تھیں ۔ اِس کے محصٰ کتاب دیکھ کر کمبی کوئی شخص اصل بات کی نتر کو نہیں بہورنج سکتا ۔ دیکھواگر ذوق کا ایک شعر کیکر فارسی میں اس کا ترجمہ کر دو نو ہر گزوہ کطف نہ آویگا . کس مہی کات

قران وحدیث کی ہے ۔ تواقل زبان سیکھوٹھرما ہرون مے متعل*ق اہل فز* سے اس کے احکام سیکھوتپ وہ فن حال ہوگا۔ ورنہ قرآن ہوان مقا کے اور حدیث بدون محدّث کے ہرگزحل نہیں ہوسکتی اورعلمار کو اس کا اندازہ موگا کہ ہا وجو داس سے کہ وہ دن رات اس میں رہنے ہیں مگر تھے مجی اُن کو گاہیے بویجھنے کی ضرورت پڑتی ہے ۔ میںنے بیض او قات اپنج اساتازہ کے سامنے آن سے مطلب بیان فرمانے پراس کے خلا متاس مقام کی تقریر کی اورامخوں نے آس کو قبول کیا ۔ توجیب شاغلین کی بیر حالت ہے توجن لوگوں کو بیمشغلہ ہی نہیں وہ محض اپنے فہم پرکیسے مطبّن ہوگئ مِن . لعِض دفعہ ایک مستلہ کے ساتھ دوسری قیود جو اُس مقام پرنڈکو نهبي ملحفظ ببوتي مين جس مين منها ببت ما سرك صرورت بهوتي سيحايسي میں نے ایک طالب علم شافعی المذہب کی درخواست پراٹس کوفقہ شافعی مصالے سے الکار *کرد* یا رکیونکہ ہیں حانتا تھا کہ مبعی آیات برمعتبر ہوتی ہے لیکن وہ اُس خاص حگہ مذکور شہیں ہوتی ملکہ دوسری ظکہ ذکورمیوتی ہے توالیے مقام پرنوج عدم استحضا دو مدم مہادت فرو کراشت ہوتی ۔ میں مثال کے طور برعر من کرتا ہول کر لفظ اِنْحَتَارِی د اختیار تری کنایات میں سے سے اس کو باب الکنایات میں ویکھ کر عبض لوگوں کویہ لغرسش ہوئی کہ وہ یہ نیجے کہ اگر کوئی اپنی بیچی کویہ نبیت طلاق یہ لفظ كہارے توطلاق موجا وسے گی - حالانكہ بيلمستلہ ايك توباب تفويق طلاق سے متعلِق ہے اور دوسرے باب کنایات سے توباب کنایات ہی توبه لکھا ہے کہ یہ کنا یہ ہے اور باب تفویض میں یہ لکھا ہے کہ وقوع کی تم بيرسيع كرعورت إلحَهُ تَوْتُ نَفْسِي (مِن البِي نَفْسَ كُواختياركيا) مِعِي كِيمِ أوراكرُ عورت کچھ نہے تو مرد کے صرف اِنْحَتَّادِیٰ کہنے سے فلاق واقع نہدی ہمیں اسی لئے میں نے ان شافعی المذہب سے اِنکار کردیا۔ اورموکوی طیب منا

۲۱

عرب شافنی کانام بتلا دیا مقاکیونکه دیا بنت کی بات یہی مقی - اس قتیم کی سینکڑوں مثالیں ہیں کہ جب ناک کابل شیخ اس کے غوامض برطلع مذکرے اُس وقت ناک وہ حل بہیں ہوسکتیں واس کے غوامض برطلع مبوئی سوائیک عزورت توصحبت کی اصلاح علمی کے لئے ہے اور دوسری اوصلاح دین کی عمل ہے جس کے لئے ضرورت ہے تربیت کی اور وہ بھی اور وہ بھی اور فوق ف بہونا وس سے جس کے لئے ضرورت ہے تربیت برا ورخص علم کا موقوف ہونا تربیت برا ورخص علم کا موقوف ہونا تربیت برا ورخص علم کا مرتے بیں ۔ چائے ہم جیبول کی یہ حاکت ہے کہ سے کرتے بیں ۔ چائے ہم جیبول کی یہ حاکت ہے کہ سے واعظاں کیں جلوہ برمحرافی مم برمیکنند جوں بخلوت میروندایں کار دیگر میکنند

(وا عظ اوک محواب ومنبر رجلوه فرا ہوتے ہیں حب خلوت میں جاتے ہیں دوسرا کام کرتے ہیں۔ اکالشکال می کیپٹی آیا ہے وانشمند محلس سے دریا منت کر توب کا حکم کرنے واسے خود توب ہیں کرتے ۱۲

۲

منازعات نغش مجاجه عروطل يبس يورك

بروجاتا ہے کہ محا بدات سے منا زعات بالکل باطل بروجاتے ہیں لیکن یہ غلط سے مال صنعیت بروجائے ہیں سے

نفس ا تُردر ماست او کے مردہ است انتم بے آگئی افسردہ است

(نغس اِرْد باب وه نبی مرا باب غم به آئت سافسرده س)

مولانا سے حکا بیت کھی سے کہ ایک اڈ دہا سردی ہیں مخفٹرا پڑا تحقا اُس کو ایک مارگیرنے مردہ بچھ کر دسوں ہیں حکر ہیا اور گھسیے سے کر شہر ہیں لا یا لوگ جمع ہوگئے وہ شیخی بچھار رہا تحقا کہ ہیں نے اِس طرح اس کو گرفتا رکیا ہے اور اس طرح اس کو کا داستے کیا ہے اور اس طرح اس کو ما راہے لوگ بھی تعجب کر رہے تھے اسے ہیں وھوب جونیکی وہ اس کی حرارت سے جنبش کرنے لگا معلوم ہوا کہ ذمارہ ہے مخلوق بھاگی اور ساری شیخی اس کی کرکری ہوگئی ۔ اس کو ذکر کرکے مولانا مقور اسے ہیں ۔

نفس از در باست اویکے مردہ است اذعنہ ہے آلتی افسردہ است کینی نفس از در باست اویکے مردہ است کو نہ جبور ان جاہے اور وہ مجا بدات واشغال سے توا فسردگی کے اسباب کو نہ جبور انا جاہے اور وہ مجا بدات واشغال اور تدابیرخاصد ہیں اِس کے تعلیم اصلاح کے سانغ الن تدابیر کی تعلیم بی برد کرنا جاہتے و اکثر ہما رحصلی بین اوا مرو تواہی اور وعارہ وعید کو ہمیشة دکر کرتا جاہتے و اکثر ہما رحصلی بین اوا مرو تواہی اور وعارہ وعید کو ہمیشة دکر ہے کہ اِس کے سانغ المار بین ہم جاہتے ہیں کہ جبورت ہے کید کہ اس کی بیت مزورت ہو کید کہ اس کی بیت میں کہ جبورت د بولیس مگر نفس کہ تا ہے کہ اب فلال مصلحت ہے بول ہی لینا جاہے اور ہم نفس سے مجبور ہوجاتے ہیں ۔ دیکھو اگر بدن میں صفرا بہت مربل دو تو نریے مشکرتات دیکھو دائر بدن میں صفرا بہت مربل دون کرنے مشکرتات دیکھوں کے دیکھو اگر بدن میں صفرا بہت مربل دون کرنے مشکرت ہوگا کہ دون میں دونور نوال اور دیکھوں کے سے تربیت کی حاجت ہوئی کی الدیم بین نہیں ہوتی ہوئی کے سے تربیت کی حاجت ہوئی کی الدیم بین نہیں ہوئی کی حاجت ہوئی کی حالے تربیت کی حاجت ہوئی کی کی حاجت ہوئی کی کو حالے تو تو خوا ہوئی کی حاجت ہوئی کی کو حالے کی کو حاجت ہوئی کی کو حالے کی کی کو حالے کی کو

/μ

وين لما إصلاع كين جروش كم فرون ين عروش كيفرون ين كافيوت عم وكل كامي يعدونين والي

حال تقریه به مبواکه دوچیزول کی حرورت ثابت بیونی · ایک علم دوتهراعل جوموقوف ہے تربیبت پر ۱۰ قرل کے لئے خاص قیم کے شیوخ کی صرورت ہو اور دوسرے کے لئے خاص قبم کے شیوخ کی حزورت ہے۔ لیں علم وعم ل دونوں موقوف ہوستے صحبت پر مگرہم لوگ اِس سے غافل ہیں جو مکندیاتے کہا تھاجس کی صرورت ہوا وراس سے غفلت ہو اُس کے بتلانے کی سخت منرورت بوت سے اسی لئے میں اس کو بتلانے کوعوض کررہا بول کھیت ده چیز ہے کے علم اور عمل کا کمال دولوں اس پر موقوف اور علم وعمل دولوں صروری اور موقوت علیه صروری کا صروری بیس کس قدر صرورنی تحقیری -ات به مات که علما ورهمل دو نول صروری بین سواس کامخضر بیان به به یک جوخرا بی د نیوی با آخروی و اقع موتی ہے با اخلال علم سے موتی ہی اخلال عمل سے ۔ اُخروی خرابی کا ترتب توظا ہرہے اوراس کے واسطے تصوص می دلیں کا فی میں اور دُنیوی خرابی کا تربت اس طرح ہے کے جس کاجی جاہے دیکھ لے کہ حضورصیے اسٹرعلیہ واکہ وسلم کی تعلیم پرعمل کرکے ہر برایشان سے سجات ہوتی ہے اور اس طرح مخالفت کرنے سے پریشان کا ہجوم ہوتا ہے. اورمیں بینہیں کہتا کہ عل کرنے سے برتعب سے نجات ہوتی ہے مگر ریشانی سے ضرور سخات موتی ہے اور اصل کلفت یہی ہے اور اگر برنیٹا لی نہوتو خود تعب ومشقت میں بالزات کوئی کلفٹ نہیں ۔ اِسی پرحکابیت یا و آئی کہ مولوی غلام مصطفاج میرے ایک دوست ہیں وہ ایک رتیس کے لڑکوں کو پڑھانے تھے اور نا زمجی پانچوں وقت پڑھواتے تو ان الوکوں کی ماں کوستی متنی کہ اِس مولوی نے میرسے بچوں کو زکام میں مبتلا کر دیا جیچ کو وضد کرا تاہیے ۔ سوصاحب ابسی مشقت تو دین ہیں ہوئی ہی مولانا ففنل الرحمٰن صاحب علیالرحمۃ سے ایکسشخص نے آکر ہوجھاکاکیا۔ عورت کا شوم رکم ہوگیا ہے - مولوی صاحب نے فرمایا کہ مردکی نوّے

(37.47

عامى إخرامت كوريف الأنبي بحرا

40

برس كى عمرتك انتظار كرد - كينة لكاكه جناب إس ميں تو بڑا حرج بہے اور دین میں حرجے ہے نہیں ۔ مولوی صاحب نے فرمایا کہ مجھا نی اگر بیرحرج ہی توجہا د میں مجی حرج ہے سوحرج کے یہ معنی نہیں ۔ حرج کہتے ہی راشانی اورأ يجحن كوسواسلام ميں بهنہيں ہاں تعب ومشقیت ہے توكیا دنیا کے کا مول میں تعب اورمشقت نہیں ہے واکٹر پوشخص سٹرلعیت پر عمل کرنگاتمام پربیثا نیوں سے نجا مت میں رہبے گا۔ اِس پرشا پرکوئی یہ کے کہ بم بہرت دبینداروں کو د بھتے ہیں کہ وہ اکثر تکلیفت ہیں رہتے ہیں منلا ان کی ا مدنی کم بوتی ہے اور خرج تنگی سے موتا ہے توجواب بریکم یہ تکلیف جسم پرہے روح برمہیں اور برانیا نی بوتی ہے روح کی کلیف سے لیس اس کی مثال دلدا دگان مشر تعیت کے اعتبارسے الیبی ہے جیسے کسی عاشِق سے کوئی مذیت کا بیچھڑا ہوا محبوب سے اور دور ہی سے دیکھ کر یہ محب اس کوسلام کرہے اور آس کے گلے سے لگالینے کامتمتی ہوا ور اس کی عین تمقا کے وقت وہ محبوب دوڑ کراٹس کو کلے سے لگالے اور اِس قارر زورسے دیا وسے کہ اُس کی ماریاں بھی توسنے لگیں - اب میں اہل وجلا سے ہوجیتا ہول کہ اِس د بائے سے عاشِق کو کھے تکلیفت ہوگ یا نہیں بقینا تکلیفت موگی . لیکن یہ الیبی تکلیف سیے کہ ہزاروں راحتیں اس تکلیف پرفریان ہیں ۔ اگرعین اسی تکنیف کی حالت میں محبوب کیے کہ اگر پنجبر کو كجه تكليف موتوجهور دول اورج بترارقيب سامن موجوب اس كو اسي طرح د بالوں تو وه كيا جواب ديگا - ظا سريے كه برجواب ويگاكه سے نشودنصیت شمن کشود دلاک تیغت سرده سنال سلامت که توخخ آزما فی (دیمن کا ایسا نعیب ندچوکر بتباری کلوارسے بیاک میو- ووستوں کا سرسلامت ریح کآپ اس پرخنج آزا کی کیں) ا در پیکے گاکہ ے شكارت نجوبد خلاص ازكمند اسبرت تخوا ببسرط ني زببنه

(اس کا قیدی قیدسے رہ ک نہیں جا ہتا اس کا شکار جال سے ربا ن نہیں ڈھوناڈتا -۱۲) غرصٰ اگرعشِق ومحبّت ہیے تو اس تکلیف کی اُس کو ذرا پروا ہ یہ ہوگی ملکہ اس میں ایک گون لڈنٹ ہوگی - بیر تجرب کی بات سے ۔ آب اہل ا نشر کی حالت كومشا بدہ كريجي كه أن كواس قلبت مال وتنگئ خرج سے ذرا دوحانی تکلیف نہیں ہوتی ملکہ جس طرح آ ب کوان کی نا داری پر رحم آتا ہو آنکو آپ کی مالداری پررحم آتا ہے ۔ حضرت شبلی صاحب مثنعم کو دیکھنے توفرمات ألحدُ يله الَّذِي عَافَانِي صِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَذِيرِ فِيمَّا خَلَقَ تَغْضِيتُكَّ مَا (خالِنُمَا لِي كانشكريم كاس في مجدكواس چيزيت عافيت بين ركمها حب مي تجهكو متبلاكيا ب ادر مجدكوا بنى مخلوق مين سے بہتوں يرفضيلت دى) تو آب ابل الشرير آن كى الله بری تکلیفت کو دیکھ کررحم کرتے ہیں مگران کو اپنے اور رحم بہیں آتا اِس واسطے کہ وہ اس کو بریشانی ہی مہیں سیحیۃ اور واقع میں بربریشانی نہیں سے ۔ میں تھر دعویٰ کرتا ہول کہ متبع شنت کو کھیمی پر اپنیا نی نہیں مہوتی ۔ اس کی سروقت بیرحالت میوتی ہے ہے کوسے نومبیری مروکا میاریاست سویت تا ربکی مروخورشید ہاست ونا أميدى كى داه مد حادة بهرت سى أميدي من تاريجى كى طرت مدحيك بهت سے آف بي سي ا نشرت لل سے نا آ میدن پیولیک آ میدس رکھوں ا ور اُ مید و ۵ چزہیے کہ جن لوگوں نے بی - اسے یاس کیا ہے ان سے پو چھتے له امتخان کی تبیاری میں کیا کیا مشقتیں اسٹھا نئے ہیں محص اُمبید کا میا بی ہر کسی تے خوب کہاہیے سے

سی سے حوب ہہاہیے سے اگرچہ دوران اس اس اس اس کے شاید دست من بارد گرجانان من گرد اگرچہ دوران اس اس اس میں خوش ہوں کہ شاید دست من بادورادہ با تو بھڑلے خاص کرجو کوک ایک دور مرتبہ قبیل بھی ہوتھتے ہیں اُن پر تو یہ شعرخوب جسپاں ہے اُن کی تو یہ حالت ہوتی ہے کہ نہ رو دی کی بروا نہ آرا م کا متبع نزدون كدرف في زميرنه ك وجعقى وثبتى

خیال ہروقت کتاب ہے اور وہ ہیں توتعجت کی بات ہے کہ دس روپیہ کی بہوس میں روٹی اور آرام حیوڑنے والا تو عالی ہمتت سمجہا حاستے اور کوئی اس كومصيبت زده منتهجه اورخدا تعاليا كاطالب اگرتنعم جهزر دے تو وه پرلیشا نی میں مبتلا سمجها جا ویسے غرض وہ دعوی نا بت رہا کان لوگوں كوبراشانى نہیں ہوتی دیہاں تك كرنے كے بدرنا زعصر كے لئے سب مجع معملًا - بعد نما زعصر مجربیان مشروع مواتو فرمایاکه) بین نے تقریر کواس بتله يرجهو والمقاكه حضورصلي الشعليه والهوسلم كاتعليم برعمل كرنبوالا ہرقبہم کی پریشانی سے محفوظ رہتاہیے اور اس پر حوست بہ ہوا تھا اس کو مجی زائل کر دیا نفا ۔ اب اگراس کی وجہمی سجھ لی حیا وسے تو بہتر ہوسو اس کی ایک وجر توعقلی ہے اور ایک وجرعشقی ہے عفلی وجہ تویہ ہی کہ اس تعلیمیں ہرمفسارہ کی اِصلاح سے اور اس کو اہلِ انصاف نے گو وہ دوسری قوم کے ہول تسلیم کیا ہے اور اگرکسی نے تعصیصے کا م لے کر مہیں ماناہے تو دوسروں نے اس پر روکیا ہے - دوسری وجر ایک عشقی ہے کہ وہ دیوالوں کے سجھنے کی ہے زاور اگرچہ واقع ہیں ہو درجہ تھی تھی ہو مر حویکہ اُس کوعقلار نے کم شناہے اِس کے اس کوعقلی مہیں کہا) اوروہ بيسي كمعقلي فأعده ب كرجونتخص سبي صاحب اقتارار كالمطبع بوناس وه اس كويريشانى سے بجاتا ہے توخدا تعالے سے زیادہ كون صاحب اقتار بوگا . لیس حضور صلے اللہ علیہ واله وسلم کی تعلیم برعمل کرنے سے چونکہ خالعا کی ا طاعت کرتے ہیں وہ اُن کو ہرقیم کی برلیٹا نی سے بجا ویں گئے ۔ ہاں گگ کوئی الیبی پریشانی ہوتی کہ وہ خدا تعالیے سے اختیارسے خارج ہوتی تو دوسری بات بھی مگرساری دنیا کامسلمستندیے کہ خدا نغا کی سے اختیارسی

مال باب کرتے ہیں لیکن اگر کہی عضومیں ما دہ فاسد بھتے ہوجا تاہے تواس کے اخراج کے بیات کی اگر کہی عضومیں ما دہ فاسد بھتے ہوجا تاہے تواس کے اخراج کے لئے مال باپ میری بالک حفاظت نہیں کرتے اور روتاہیے گر بچتر کی اور ما در شفق کی رائے میں فرق یہ ہے کہ ہے

تو یہ تکلیف دا قع میں راحت ہے اور الیبی پر لیٹانی سے توکسی مدّعا کی طلب میں کوئی نے نہیں سکنا اور مذبیحے کی کوشیش کرتا ہے و عشقی وہم بيرہ ہے جو واقع میں عقلی مجھی ہے اور میں محص عقلی وجہ پر اکتفا مہیں کرتا بلکہ قرآن كريم سے بھى اس كوثا بت كرنا مول فرماتے بي وَمَنْ تَيْتَقِ اللهُ يَجْعَلُ لَهُ مَخْتُهُ حَاقَ يَرْدُقُ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْتَسِبُ رِجِرُ عَص الله عَدر ما الله الله الله اس کے واسطے کوئی لاہ کردیں مے احد آس آلی مجدسے روزی دیں مے کر آس کا تک ن مبی نہ ہوگا) یہ وعدہ سے خدا تعالیے کا۔غرص یہ دعویٰ اورعقل میر دوسے نابت اورمولیہ اسب مصل یہ سبے کہ ا دیٹرتعاہے و رسول ا دیٹرصلے ا دیٹرعلیہ وا کہ وسلم ک علیم یرعمل کرنے والاکسی پرکیشانی میں مبتلانہیں ہوتا - اورجینیا اِتباع میں اُڑ سے نا فرمانی میں بھی یہ ا ٹرسپے کہ نا فرمان مبردم برایشانی میں مبتلارمہتا ہی اورگویہ اس کوراحت سیجے ہیں مگروا قع بیں وہ پریشانی ہے اس لئے صرور ميواكم مين اقرآل برايشانى ك حقيقت بتلادم ف سوسيجة كريشاني كس كوكهة بي . بريشا في كهة بي تشويش قلب كون كه مشقت ظاهري كورليس آب ديكه يعية كرجو لوك نا فرما نى مين مبتلا بين ألكا قلب بروتت | محدّدا درمظلم دیتا ہے اورجس کا نام جمعیت سے وہ اُک کو ہرگزمیہ نہیں ہوتی اور جس قدر بھی تعلقات دنیا دیا دہ ہوتے ہے جاتے ہیں بریشانی بڑھتی جل جاتی ہے ا مرا گریسی کو اُس کی مجی حس نہ رہے تو

دہ اِمتحان کریے ، اور ذکہ اِمتحان یہ ہے کہ پینخص اباب ہفتہ مجر کے لئے فارغ م و کرخلوص کے ساتھ فکرا دٹٹرکرسے جیب ایاب ہفتہ گذرہا ہے تو و پیچے کہ قلب میں کوئی نئی کیفیت محسوس موتی ہے یا نہیں اِنشار التُرتِعالیٰ صرور محسوس موگی - اب اس كيفيت كومحفوظ رسكم ا ورخلوت كوجيور دي ا س کے بعدغفلت کے آثار میں توخو دہی مبتلا ہوجا و بگا بھراس کے ایاب ہفتہ بعدائس مہلی محفوظ کیفیست اور اس ابتلار کے بعدی کیفیست کوموازنہ کرکے دیکھے تو مفاہر ہوگا کہ واقعی میں اِس وقت پریشانی میں ہول اور حالت موجودہ حالت محفوظ کے سامیے ظلمت اور پرئیٹانی نظرا وسے گی ا در حالت محفوظ جمعیت اور نوزانبین معلوم ہوگی ۔ یہ ہے اِس کا امتحا إس سے انشارا لٹرتعالے معلوم ہوجا ویگا کہ اہل دنیا سب پریٹ کی میں مبتلا ہیں اور بدون اِمنحان اکٹرکواٹ کی حس نہ ہوگی کیونکر جس نے تمجمی جعیت کونہیں دیکھا وہ برلیٹا نی کو کیا شبھے ۔ وہ تو برلیٹا نی ہی کو 🛮 ۲۹ جمعیت سیجے گا مگر اس کوجمعیت سمجینا ایسا ہے جیسے ایاب سرحدی میہانی نے اپنی ذکعت کوعزّت سمجہا تھا ۔ مشہورسے ایاب صاحب بہندوستان آئے حلوانى كى دوكان يرميبوني توحلوا ديكهكري للحايا دام وام ياس مذيق آپ نے بغیر نوچھے اس ہیں سے بہت سا آتھا نیا اور کھاگتے .حلوا تی نے ناکشش کردی۔ قاضی شہرتے یہ تعزیر تیجہ بزرک کہ اِن کو گدھے رمیوار کرکے لاکوں کو اس کے بیچھے لیھے کروکہ ڈھول بجاتے جلیں ا ورتمام شہر میں اسی حالت سے گشت کراؤ۔ چنانچرا بیساہی بہوا۔ جب وطن والیس کے تو اہل وطن نے پوچھا ۔ آغا ہندوستان رفعہ بودی ہندوستان راجة طور باقتی (۲ غا مبنددستان گئے تھے ہند دستان کیسا بایا) آپ جواب دستے ہیں اً غا بهندوستنان خوب ملک است - انجا حلوا خودن مُفت است سواری خرمُفت است - فوج طِفلال مُفتت است - دُم دُم مفاسِن

ل آغا مبندومسنتان المجما فاسسب حلوه کما نا مفبت ہے اورگدسے کا سواری مفت شے بچوں کی فوج مفت اوردم دم منتها و جبيها إن صاحب كو إس كيفيت مين لطف آيا تقاوليا مبی اِس وفت تنعم پرستول کوہے کہ آج بیحثم وخدم عزت اور سامان جمعیت معلوم ہوتا ہے ایاب دن حقیقت کھلے گی کہ گرمُعا را ن کے نیجے ہے لیکن سمجھ رہے ہیں کہ گھوڑے پرسوارہیں کیونکہ گھوڑے پرسوارہونا صیب مہیں ہوا اگر کہی گھوڑے پرسوار ہول تو معلوم ہو کہ پہلے گرھے برسوارتھ یاگردوغبارمیں گدھے گھوڑے میں امتیاز نہیں ہوا اسی کو أقرش تحثت برخيك آخ حِمَامُ فَسَوْفَ تَرْى إِذَ انْكَشَّفَ الْغُبَامُ

(عنفریب دیکھے گا توجب غبار کھلے کا کرتیرہے قدم کے نیچے گھوڑا ہج یا گدھا)

توجب بہ غیارغنلن کھلے گا اُس وقت معلوم مپورگا کہ داِن کے نیچے کہا چپز تھی ۔ بہرحال مخالفت میں کہمی جمعیت نہیں ہوتی ۔ تو آس نام تقریر سے معلوم میوا مبوّا کہ عمل کتنی صروری چیز ہے اور بے عمل کتنی پریشانی میں ہیں بیں عمل کی ضرورت نواس سے ظا ہر ہوگئی ا ورعلم موقو ف علیہ ہج عمِل کا سو وہ تھی اِسی سے ضروری تھیرا۔ غرمن دوجیزوں کی صرورت خفق ہونی علم کی اور عمل کی اور علم کے لئے تعلیم کی صرورت ہواورعل کے لئے نزیبیت کی ضرورت ہے ا ور ان دو نوں کے لئے صحیت کی ضرورت ہے بیں صحبت اس درجری ضروری تحقیری - ملکہ میں ترقی کرکے کہنا ہو كه اگركسى كوكتا بى علم نه بهوا و دمحض صحبت بهد تو نفدر ضرورت كفابيت بہوجا تی ہے ہاں اصطلاحی مولوی نہیں ہوگا کیونکہ یہ کمال علمی توہون درس وتدرکیبس کے نہیں ہوسکتا مگر ہا ^ا بقار ر ضرورت جانل ہوسکتا ہج مبکراگر جافظہ اور نارین کابل مہوتو کمال علمی مجی صرف صحبت سے برون درس تدریس سے حصل مہوسکنا ہے جنانجہ اکثر صحابۂ کرام کاعلم نیادہ تر

ربت بمی صحبت برموقوف میم

خالی صحبت سے برون کتب و درس ہی کے مقابعد کوچو بھرحالت بدل گئ اِس لیے آس کی حفاظت کی غرض سے مدون کرنے کی ضرورت ہوئی کہاگ مرون مذہوکا تولوگ محفوظ مذر کھیں گے یا ان کے دعوی حفظ یا صحبت لفل یراعتما دینه بهوگا تو تدوین اور تارایس کی صرورت نغیره ہے بعینه نہیں ہج تونغليم والانوصحبت يصمستغني نهبين اورصحبت والاتعليم كتابي ييمستغني موسكتاب - يه توگفتگونتى تعليم كے موقوف ہونے بيں صحبت بر- ان دوسما جُز تربیبیت جس کی ضرورت تعلیم سے بھی زیا دہ سبے سووہ بدون صحبت کے کسی درجہ میں مجھی حصل نہیں میوسکنی حتی کہ غیرا ہل ملّے ننہ ہے بھی اس کی حرورت بمجى حنانجه كالبحول مبب جوبور ذناك بناسة جانئه مبب ا ورشير كم بيخول كومجى ان ميں ركھا جا ناسى محص إس كئے كه اساتازہ سے خوص طبیعت آن میں یہا مہو جا ویں اور بیمیں نے اِس کئے تقل کیا کہ آجیل کے مذا ق والے لوگ مجی مطمئن مہوجا ویں ورن ہم کوغیرمتی لوگوں کے طرزعی سے نقل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہم تواس کو ایساً بقینی سمجنے ہیں کہ جب ہی ز*راجھی شک منہیں کیونکہ ہم کو نوروز مشاہدہ میونا ہے ،* بسا او فان ایسا بوقا ہے کہ ذی علم لوگ میرے یاس اصلاح سے ہے آئے ہیں اوراک سے اخلاق التصح تنهيس مهويته اوروه حامية بين كركيحه ذكروشغل يوحه كريط جا ویں لیکن میں بجائے ذکر وشغل سکھناد سے کے آن کو وہاں رہنے کا مشور ديتا مېدن اور وه رسيخ بين - چندروز تاب اس مجمع مين رسيخ سيکسي نه کسی کی برکت سے آن کی حالت درست مبوحا تی ہے اگرجہ وہ برکت كيى حيوسط مى كى مو - اور إسى كة بطول كويمى صرورت سي حيوتول كى کیونکر مجمی اُکن کی برکست سے بڑوں کی اِ صلاح مبوحا نی سیے ربعض اوقات ا بیها مبوتاہے کہ نوگوں سے کہا جاتا ہے کہ تم خیبہ ماہ یا سال بھر ناک ہما ہے پاس رمبدا وریہ بات اُن کی سمجھ میں نہیں آئی مگر بھر حبب رہنے ہیں اور پہلی جالت میں تغیر شروع ہو ناہیے اور بات بات پران کو روکا لڑ کا جانا ہیے

توان کی سمجھیں آتا ہے کہ واقعی اس کی ضرورت تھی توجو پنکہ ہم کوالیہ واقعے ہمیشہ بیش اتے ہیں اِس کے ہم کو تواہل تمدّن کے قول کے نقل کرنگی ضرورت مذعقى مكرجة لنحد أحبل لوكول كوبدون إس كم تسلى نهيس موتى إس لح انتي حكايت بعي نفل كردى س ہم کو دوجا عنول کی صرورت سے ایات تووہ جاعت جس سے تعلیم حابل کریں ووسری وہ جاعت جس سے تربیت ہو۔ انٹے اِس سے متعلِق وستورالعل بتلانا رباسوإس وستورالعل ببر تفاوت بوگا بهونکه وقیم کے لوگ ہیں ایکٹ نووہ جو کہ پڑھے لکھے منہیں ہیں تواٹن کے لیے تو اور دستورالعل بدوگا اور وہ یہ سے کہ اگر آن کوفراغ ہو تواقل درس کتابی کے ذریعہ سے علوم کی تحصیل کرائی جا وسے - اگر بورا عالم بھی مذہبے تو کم از کم دوحیاربرسس کاب اِسی کا م ہیں لگارہے اور اِن دوحیار برسس ہیں کوئی دوسراکام نہ ہو رہے میری رائے ہے) نشغل عِلم میں ہے حالت رہے کہ " چومپرومبنال میروجوخیزو مبنالاخیزو" دجب مرتاب بتلامرتاب حبب اشتاب بتلاهمتایی اب بدا ب کوا ختیار ہے جا ہے جتنی مدت بجویز کریں مگر کم از کم ایک سال صرور مبواور ابک سال کے بعد اگرعلوم معاشیہ کی بھی حاجبت میوتوتعلیم دین و دنیا مخلوط رسیے اور ان میں جو لوگ تکمیل کرسکیں اُن کی تکمیس مجل را نی جا وے کہ اِس کی بھی سخت ضرورت سے جس کو لوگ ببیکا روں کا کا آ مجہتے ہیں۔ مبرے ماس کلا تورکے ایاب شخص آئے میرے مفتعے کے تعلق توخ لگے وہ کیا کرنا ہے ؟ میں لئے کہا عربی بڑھتا ہے ۔ کہنے لگے کہ عربی کے بعد انگرینی کا بھی ارا دہ ہے۔ میں نے کہا نہیں ۔ کینے نگے تو اس کو ترقی منہ را نی جا و سے گی کہ انگریزی پڑھ کر بڑے بڑے عہدے حال کرے بیلے کہاکہ اگرسب اسی میں مشغول ہول نو تھے دین کا خادم کون سے آخراس کی بھی نو صرورت سے کہنے لگے کہ اس کے لئے مدرسہ ویو بندسے برسال کی بھی نو صرورت سے کہنے لگے کہ اس کے لئے مدرسہ ویو بندسے برسال ۱۲۰ ربیاتی امندہ انشاء الله تعلق، (برمشنگ ایمل)

بہت لوگ نکھے ہیں میں نے کہاں جا ان انڈ کیا انصاف اور خبرخواہی ہے اگر مدری مونا ترتی کی بات ہے تومیرے مفتح کے لئے کیوں مرتجو بز مبواوراگر تنتزل اور ذلسن کی بات ہے تو دیوبندکے طالب علموں کے لئے کیوں تجومز مبوكيا ره قوم كى اولا دىنېيى - غرض جولوگ فارغ مېوسكيں اُن كوپورامولو بناباجا وسے اور اس کے لئے امرار کے بیجے زیادہ متحق ہیں کیونکہ غربار معاش میستغنی نہیں موسکے ۔ بس یا تو دہ دوسرے کام میں لگ کرعلم کوصا تع ریں گئے اور یا بعضے علم کو ذریعہ کسب بنا ویں گئے جس کے بعد مذال مے وعظ میں انزیزدگا مذان کے فتوے معتبر سیجے حاویں کے اور المرامستغیٰ ہے إس الغ آن كے اصلاحات كا اثر زبادہ ہو گا إس كے أمرار برلازم ہے اینے بچوں میں سے ایاب دو کو صرو تنکمیں علوم وینبیر کے لئے منتخب کرئ*یں مگر* إنتخاب كا وه قاعده يزم وجواب كاب موتا حلاآ رياسي تعنى جوسب سے زیا دہ غبی اورکو دن ہو اسی کوع بی سے سے تبحریز کرلیا - اور میرخودیمی لوہو برا عرّاض کیا جاتا ہے کہ یہ بیو قوف ہوتے ہیں - صاحبو! مولوی توبیوتون نہیں ہوتے لیکن ہیو تو من مولوی بنا دیسے حاتے ہیں ، اب تم إنتخاب اس طرح کروکہ جو ذہن ا ور ذکی ہوائس کو مولوبیت سے لئے تجویز کرویم دیجیوکہ مولوی کیسے عقلمندا ور مہومشیا رہوتے ہیں مگر لوگول کی توحالت عام طورسے یہ بیوگئےسے کرجو چزگیں کام کی نہ ہووہ ا لٹرمیال کے نام بمعيذت جرما في ما في سب الشرميان كوجاف لوكول في كياسمجد ركما الح جوچیز کسی کے کام کی نہ میووہ النشر حیاں کے نام · اِسی لیے کودن دغی النہ تعالیے کے دین کے لئے اِنتخاب کیا جا تاہیے۔ تو اس اِنتخاب سے معاف پھنے لیونکہ اِس اِنتخاب ہیں پرمیصے والے کا آءنفع ہے لیکن قوم کاکو ٹی تفعہیم قوم کو ایسے لوگوں سے نفع ہوسکتا ہے کہ جوسیر حنیم اور فرمین ہوں ٹیمتورامل تو اُن نا خواندہ لوگوں کے لئے ہوا جو کہ خو اندہ مہوسکتے ہیں اور جونا خواندہ

اگرآب کا پیتر بدل می بوتوانگریزی ۱۰ را ریخ سے پہلے اطلاع مسیحکریتر بدلوالیں لیکن خطانکھنے وقت صروری اطلاع اینا نوروں نو

خوائده وحفرات كا دستويلعي

لوگ بوجه فراغ مذہونے کے باقاعدہ مذیر مصلیں وہ مجمی تھی علمار کے پاس حایا کریں اور اُن سے علم دین کی باتیں پوچھاکریں - اور آ حکل لوگ گوعلماء سے ملتے ہیں سکن بہت ہی بری طرح تعنی اُن کو اسینے مذا ق کے تا لع کرتے ا ہیں کہ اخبار وکیل میں یول لکھاہیے اور وطن میں بیہ خبرشائج ہوئی ہی صابو آن کو تو وطن اور وکیل کی ضرورت نہیں تم اپنے وطن کی خبرلوا ورایخوکیل بنوبعنی آن سے باس حاکراسینے افعال اور امراض سے آن کومطلع کرواوراس كى إصلاح يوجهو . به تعليم كى صورت ہے غيرفا رغين سے لئے رجب إس مختلف طرانی سے علوم طابل موجا ویں محصصبت صالحہ کی تاربیر کرو۔ خو دمجی صلحار کے پاس جا قرا درا سے بیچوں کو تھی علمار کے پاس کیجا و اور اُن کو وہ تاہیں شنا فا دىچھورب بىتے تھیٹی میں اتے ہی ليکن فٹ بال اور كركٹ میں ساراوقت صرف ہوتا ہے۔ کم سے کم ایک گھنٹ روزان اس کے لئے ضرور دو کہ وہ ہی عالم کے یاس جا کربیٹھا کریں۔ یہ ستیفسیل ہوتی ناخواندوں کے دستورالعل ئے اخلی ۔ انٹے دوسرے وہ لوگ ہیں کہ وہ بقدر کافی لکھے برھے ہیں اور علوم ضروریه میں معتدب إستعدا در کھتے ہیں کہ ان کو اِصطلاحی مولوی کہر سکتے ہیں اوروہ اِس واسطے اسنے لئے صرورت تعلیم کی یا ترسیت کی جی ہیں سیجتے ۔ میں اُن کے لئے یہ کہتا ہول کہ گو وہ خود فاصِنل مونے کے سبب علوم میں بدرجہ اعماد علمار سے معتقد من موں مگرعلوم میں علمار سے مراسلت ضور رکھیں۔ اور میں یہ نہیں کہنا کہ فلال عالم سے بوجھو ملکہ یہ کہنا ہول کرسے یوجودا وربہتر تو یہ ہے کہ مسائل علمیہ میں بر بہفتہ جا رمولولوں سمے باس خط ببيريا كروا ورأن كے جوابوں كومقا بلەكرىمے ونجھا كروہم كميى خال مونو کا مقیرہ س کرتے اور مقابلہ کے وقعت بدون رائے قائم کئے ہوئے ونو کے جواب کو اِنفا من سے دیکھواور اگر خدستہ رہبے تو بدون اِظہارنا ایک کے دلائل کو دوسرے کے سامنے بیش کروائس طرح اگرب کیا کریں سکے تو

فواندان هجية

انشارالله تعالی تمام مسائل بین حق واضح بوجا و لیگا اور اگر لفرض محال کمی تکم حقیقت واقعیم محنی محبی رو پر قیامت بین مواخذه منه بهوگا ور نه سخت اندلیشه به اور جن کو مناسبت علوم سے اِس درج کی نہیں اور وہ مواز نه اور مقابله نہیں کرسکتے ال کے لئے یہ طریق ہے کہ وہ کسی ایک کو اختیار کرلیں جیسے کہی شخص کو طب سے مناسبت منا بو تو وہ اختلاف اطباء کے وقت کیا کر دیگا اور اس کے لئے کیا مناسب سے آیا دو نول کے لئے کیا مناسب سے آیا دو نول کے لئے کیا مناسب سے آیا دو نول کے لئے کیا دیا کہ دیکھ کر ترجیح دینا یا اجالی دلائل سے کسی ایک کو انتخاب کرلینا سے دلارا مے کہ داری دل در دبن رو بند در بن کر بیا میں دنیا ہے تا ہے تا ہم ایک مناسب سے ایک مناسب مالم فرو بند در دبن رو بند در بند بنا ہم بنا ہم بنا ہم بند کر دبند در دبن کر دبن کی بند کر دبن کر در دبن کر دباس کے دبن کر دبن کر دبن کر دو دبن کر در دبن کر دبن کر

ا ورمیس سے یہ میں صل ہوگیا ہوگا کہ اگر مولوبوں میں آئیس میں اختلاف ہو توکیا کریں اورکس سے قول پرعل کریں توجواب یہی ہے کہ اطبار ہیں بھی تو البس میں اختلاف ہوتا ہے میمروہاں کیا کرتے ہو یہی کرتے موکہ جوسبیں برا ہوائس سے رجوع کرتے ہوا وربرا ہونے کی علامت بہ ہو کہ اس نے لسبی ا ہرسے حال کیا ہو مدت سے کام کررہا مواٹس کے با تھ سے اکٹراوک شفایاب موت موں توجب علماریس اختلاف موتومی و بیکو کہ بیکس کے شاگرد ہیں کتنے و نوں سے دین کی خدمت کرتے ہیں لوگوں کو آن سے کیسا فائده پہنچ رہاہیے۔ اگر ایکیپ کا اُمسیتا و دبین ہیں بڑا ما ہرمتھا اور بہ مدین ہی دین کی خدمت بھی کررہا ہے جوعلامت ہوگ بہارت کی - اس کے اصحاب دین کا بہلوممی زیا دہ لئے ہوئے ہیں جو بجائے دست شفائے طبیتے ہواور ووسرے میں یہ بات نہیں تو پہلے کولے لواور دوسرے کو حور ووریعلار میں انتخاب کا طرافقہ سے مگر بیاطرافقہ ان کے لئے ہے جو قوت فیصلہ نہیں رکھتے باقی جولوك قوت فيصله ركهنة بين ان كوجابية كدمفصل دو نون حكم يتحقيق كرس اور یں ہی رہے ہے۔ ر مذکور مہوا ۔ یہ توتعلیم کی بابت مخفا ۔ ا^{نیل} رہ گئی عيرموازيذ كربين حبيسا اوبإ

3.400011

ترببیت اس میں خواندہ ناخواندہ سب کا ایک ہی دستورانعی ہے وہ بیرک اس کے لئے البیے شخص کوانتخاب کریں جس لنے اسینے اخلاق ورست کرلئے ہو اوراس کا اندازه مشایده علامات سے بیوسکتا۔ پے کہ متعدد مشاتح کو حاکم دیمیں اور بیکوئی مشکل بات نہیں ۔ دیکھتے دنیا کے ایک سودے کے لئے شہروں میں مارسے مارسے مجھرتے ہیں تواگر بزرگوں کی تلاش میں بھی ووجار حبَّه برد آ ویں تو کیا مشکل بنے اور وہ علامات یہ ہیں کہ دیکھیں کون بزرگ ابساب جوعلم دين بقدر صرورت ركمتنا موا ورعلم برعمل كرتا موابخ تتعلقين برشفقت کے ساتھ احتساب کرتا ہوا وراٹس کی صعبت میں لوگوں کو دینیا سے دلبشگی مترستی ہوائس کے پاس رہنے والے غالب دیندارہوں بیخض البيلط اس كے پاس آ مدورفت رکھے اورجیب موقع ملے چندروز كاكس کے باس رہے اس کے اخلاق درست ہوجاتیں گے کیونکہ جب باس رہوگا تو دیکھے گاکہ اس نے جارموقع برغمتہ کو ضبط کیا ہے تو ایک خگرخودمی مزور صبط کردیگا ا در اسی طرح عا دت م وجا و ینگ ا در اگر باس رمهنامکن ش موتو الييضض سے مراسلت ہى ركھوا سے امراض لكه كرميخوكر مجے حص ہى طمع ہے ہے استقلالی ہے محروبال سے جو تھے لکھ کرا وسے اس برعمل کرو وہ حضرات تہذیب اخلاق کے لئے وظیفہ نہ بتلا دیں گے بلکہ تدا ہر بہلاتونگ ا ور گووه کتا بول میں بھی ہیں لیکن وہ مبتدی کومفیار مہیں ہوتیں اِس کے ک كتا بور ميس كليات بي باق اسيخ حالات جزئيه كالمنطبق كرنا أن كليات براس کے لئے فہم کا فی نہیں ۔ تو یہ تو تربیت کا طریق ہوخواہ مجالست سے ہویا مراسلت سے ہو اور بہطریقہ جیسا آپ کے لئے ہے آپ کے بیجوں کے لئے بھی ہے اگرچہ وہ انگریزی وغیرہ ہی میں مشغول ہوں اس حالت میں ِنا جا ہے کہ میٹی میں کم سے کم ایک جو تھا نی حیثی کا این بزرگ کے اربیں ۔خریزہ کو دیکھ کرخریزہ رنگ بجرشاہے اگرسال مجرمیں

طاددت تخ مي م مم ك عيب جو ك اوراس كاج اب عورتون

ایک ماہ مجمی آپ کے بچے کہی ایسے شخص کی صحبت ہیں رہ لیں گئے توان کو نہ تہر مضر میوسکتاسی منه انگریزی - بهال تک مردول اور بخول کی تربیت کادتورا مذکور بیوا ۔ اب روگئیں عورتیں نوعور توں کے لئے آیا۔ تو یہ صورت ہے اگرخاندان میں کونی بزرگ عورت ہو تو اُن کے باس حاکر بیٹیس اور اگر بنه میوتواٌ ک کو بزرگول کے ملفوظ نت مشینا وَا ور زندہ بزرگوں کے حالات مشنا و اوران کوالیی کتابی دو تاکه وه ان کو پر صاکری معلامه غزالی علیالرحمندی کتابیل سشنا و میں سے اس کا تجرب کیا ہے بہت ناقع ہوتی میں ب دستورالعل موا تعلیم ا ور تربهیت کا جن بیں ایے سکا تعلق علی رسے ہو و وسرسے کا مشاکع ہے۔ ایک ان دولوں جاعتوں کے منعلق لوگ ایاب غلطی کرتے ہیں وہ غلطی یہ سے کہ ایک عیب توعلما رمیں نکا لاجا تاہے کہ باعل نہیں اوراس کئے آن سے علوم بھی اخذ نہیں کرتے اوراسی طسرح ا بك عبيب مشاريخ مين نكالا حانا ب كه عالم متحقِقٌ منہيں اور اس كيتے ان سے اپنی تربیت کا طراق نہیں مصل کرتے۔ آپ جاستے ہیں کہ آپ کوکوئی حامع تتخص ملے توالیہ حامع تواب کم ملبس کے ۔ صاحبو اگر الوحنیف علیہ الرحمة کی برا برما مع بذیلے تو کیا حرج سے اور اگر دین کی تھیل میں اليسابهي كمال مترطبيح توتيح تتحصيل دنيا مين مجى اليسابهي ميوناحاسيخ اليسر لوكرى بھى مذكبيا كروكيونكرسلطنت مذملى تونوكرى كيا بدگ اوراس كے جوہ میں کہوکہ وہ نہیں ہی سہی تو پہاں معی میں یہی کہوں گاکہ ابوحنیف^{رم} نہیں تواً حیل کے مولوی ہی ہیں۔ اِسی طرح مشائع میں جنید لغدادی می تاکشیں موتی ہے دہاں ممی میں جواب ہے - نیز اگر جنید کو تلاش کرتے ہو تو تم می اکن ہی کے مستفید بن جیسی طلب نجی تو پیدا کرد - صاحبوا یہ غینمت مجھوکہ کتابی کے مستفید بن جیسی طلب نجو کہ کتاب کم مستفید بن کے اعتبار بیں تو یہ عیب نکالا جاتا ہے کہ علمار میں عمل نہیں ہوتا اور نعبن سے اعتبار سے یہ سے میں ہوگا

ا قال توسب علما رکو ہے عمل مجہنا غلطی ہے بہت علمار باعل بھی میں اور میں اُنکا نا م بھی بتلا دیتا مگر جب لوگ <u>یو جھتے ہی نہیں تو میں کیوں بتلا کر بیقاری کرو</u> اوراگر باعمل لوگول میں تھی عیوب نکالے جائیں کہ فلاں عالم میں بیعیب پنے تواس كاجواب يه سي كم" بيج نفس ليشرخالي ازخطا نبود "دكسي بنركانفس خلاسي فالبيكا دوسرے اگریے علی میں میول تو دیکھوا گر حکیم محمود خال مدیر بہر میول توکیا اُن ہے بنیجہ نہ لکھواؤگے ۔ صرورلکھوا وگے ۔ سوتعلیم میں اُن کے عمل کو کیا دخل ہی باں تربیت اگران سے نہ کراؤ تو گنجانش ہے مگر تعلیم علم کے تووہ کا فی میں مثلاً اگرات ان سے روبہ إلہٰ پاجبرو قدر کامٹ کر ہو جیتے تواس میں ان کے علی کو کیا دخل - اور اِسی قبیل کاست بی علمار کے متعلق بھی ہے کہ علمار میں اختلافت ہے ہم کس کی مانیں تو میں کہرجیکا ہول کہ قوا عاریسے ایک کو ترجيح ديكراتس كي مالوجيه اگر مختلف وكلارك ياس حاؤ اوروه مقدمه میں مختلف رائیں دیں تو اخیرایک کو ترجیح دو تھے حبب ہرامرمیں ہی قاعاتہ ہے تو دین میں ہی سارے شبہات کیول کے حاتے ہیں اوران قواعد ترجیح كا او يربيان مبوحيكا بيے غوض علمار جاہيے بدعمل مبول مگران سے علم حامل کرو۔ اِسی طرح مشائخ میں بہ عدیب نکالاحا تا ہے کہ پورسے مولوی منہوا ^ور اس لنے شیوخ الیے وصونات بیں جو پورے عالم بھی مول تعنی ان کی ورسى كما بين كل ختم مول - صاحبو إحس طرح تعليم علوم مين لورس ماعل ہونے کی ضرورت مہیں اسی طرح تربیت میں لورسے ہونے کی ضرورت ہیں البته بقدرص ورت علم بهونا صروديوا ليسان بوجيب ايكب فقيرك لنبت لكعا ہے کہ اس نے مجاہدہ کرنے کے لئے ایک نتھنے میں گو کی بتی وسے رکھی تھی اور ے غلیظ سو پھے کرائش کی مکا فات ہو تی جاہے

لومجی آب نے رائے دی مقی کہ دوا تھیں فضول بنائی ہیں - إتفاق سنے کوئی صحبت یا فته علیار کا اس کے پاس جا بہوشیا اور انس کواطلاع دی کرتمہارا تو وضونا دسب غارت ہے آخروہ بہت رویا اور ابنی اصلاح کی اس کتے علم بقدر منرورت توبونا مزوری ہے تگر کمال علم کی صرورت نہیں - لبس علمار سے علم کو د پیچنوعمل کومت د بیجھوا ورمشائے میں عمل کو د پیچنو کا ہل علم ک تلاش كرو . البنة اگرا تفاق سے كونی ایسابل حاوے كہ وہ عالم مجى ہواور مشیخ بھی شجان الٹرائس کی تو وہ حالت ہے ہے بهارعالم حسنش دل وجال تازه ميدارد برنگ اصحاب صورت را به بوارباشعنی دا لاس کی عالم حسن کی بہار بھا ہر مرکب ستوں ہے دل وجا بن کورنگ سوا ورحقیقت پرستوں کے دل و کیا کو دیسی تا زہ رکھتی ہی تومچراسی ایک بهی سے تعلق رکھوا ور اگرالیسا مذملے تو دوسے تعلق رکھو اور دو کچھ زیا وہ نہیں ونیا کے لئے تو ہزاروں سے تعلق رکھتے ہو تواگر دین کے ہے دوکے ناز آتھا لوتوکیا تعجت ہے اس تعر سن سے جو صل مقصود ہے بعنی حق تعالیٰ وہ تو ایسا ہے کہ اگر اس کے لئے میزارسے میں تعلق رکھا جا وسے اور ان کی نا زبرداری کی حاوے تو کم ہے سے کشنداز براسے دیے باربا خورنداز برائے سکے خادبا

کشنداز براسے دیے بارہ خورندا زبرائے سکے خارہ ا طلبگار باید صبور وحمول کرنشنیدہ ام کیمیا گرملول

دایدن کید بہت تالیفی اٹ ای بی اید بھو آ ہیں ہے کا نظامت کی الد جاہے مرکز نیوالا المذخذ برق آ کر ای ہے اور اسی میں یہ بات بھی اگری کہ اگر ایاسے ناکا می ہوئی تو دوسرے سے رجوع کر وجیدے کوئی مرلفی کہ معالی میں اٹس کی یہ حالت ہوئی ہے ہے دست از طلب ندارم تاکام من براید باتن رسد بجانال یا جال زمن براید دارم بات باتن دست باز درم را کا میں براید بات تو تو محرب حقیقی کے بس بہوئے ماتے یا جان تن سے ناک حاجم اللہ اسی کو کہتے ہیں ہے

طلبكاربا بيصبور وحمول كنشنيده ام كيميا كرملول

مول نبين ديجياما

(الملبطة رصبور وحمول ميا جي كرم ن كيميا كركوالول بسي ديجها)

عربحراسی دُھن میں رہومجرمکن نہیں ک*ر محروم رہو*ے عاشق کرشد کہ یا رہجاکش نظر مذکر د ساسے خواجہ در دنیست وگریز طبیب ہمت

رالیہ کوئ نہیں کہ عاشق ہوا ہو محبوسنے اس کے حال پر نظرندکی ہو کے صاحب دروہی نہیں ورند لمبیسیے،

"نا وم استردمی آخسر بود کعنا بیت با توصاحب سر بود داس طریق دصول اِل احتربهشد اُ دعیربن پر کے دم وادر آخروقت کاس ایک محظیمی مابط

من رمِو ، آخره قعظ توکرل گھڑی آخرامین مزورم وکی جس میں عن یت ربا نی تمهاری براز و دفیق برنامایی

یعن کوئی وقت ایسا ضرور **بوگا که مقص**و د تکب دسانی بوگی - اب بیں ختم کرتا ہوں اور ہرجیند کرمیں نے کہا تھا کہ میں ان علمار باعمل کے تا م مذبتلانطگا مگرمچرہی رائے ہوئی کربتلا دول لیکن اِس سے نہیں کہ خواہ مخواہ اُن کے معتقابي موحاؤ ميرب كين سه تواس وقت معقدم وكرميرب معتقابه سومیں کہنا ہول کہ آپ ہرگز میرسے معتقد مذہوں میں خود قابل اعتقافہ ہر صرف مسائل بتلا**نے والا ہول اور پیر کہنا میرا توا صنعًا نہیں** مذاہ س ہیں مے تواضع کرنے کی مزورت ہے جوچزاہیے یاس ہے اس کو ظاہر کرتا ہوں ۔ میں بجدا دشرعلم صروری جانتا ہوں اس کے بتلانے کے لئے میں تبیار ہوں بھو وه کا بل نہیں ہے جنانچے ہہت سی باتیں مجھے معادم بمی نہیں اور اگر محد سے کونی الیسی بات پوچی حاویگی اس کے متعلق میں یہ کہد دول گا اور کہد دیتا ببول که میں منہیں حانتا ۔ بس علم صروری کا انکار منہیں اور قابل اعتقاد انے کا دعوی بہیں اس منے میں بہنہیں کہتا کہ میرسے کہنے سے ان بزرگول كے معتقدم وجاؤ . خود حانجو - در يجوسواس غرض سے نام نہيں بتلانا ملكہ محض إطلاع مقصود سے سووہ بزرگ يہ ہيں - ايك مولانا عبدالرحيم صا

راسے پوری جو اِسی جلسہ میں تشریعیت فرما ہیں - یہ تو ترببیت سے لئے کا فی بیں ۔ دوسرے بزرگ حصرت مولانامحمودحین صاحب کہ وہ افادہ علم ا ور تربیت و و تول کے لئے کا فی ہیں . تبسرے بزرگ حضرت مولانا خلیال م صاحب کہ وہ ممی تعلیم اور تربیت دو نوں کے لئے کا فی ہیں ۔ اور نام اِس وقت ہیں نے نہیں گئے ۔ ہیں نے ایک تنبیبات و صیت لیمی ہے اس میں جند بزرگول کے نام لکھ دیتے ہیں آپ خود اُن کا إمتحان كرليس . ليكن إمتحان اياب دو د فعه كے ملئے سے نہيں ہوتا . حصرت مولاً : دمشید احرصاحب گنگوسی کو اکثر لوگ خشک مزاج بہلاتے تع کیونکہ یا تو تمبی سے نہیں اور یا اگر ایک دو دفعہ سے تو اتف ا ق سے الیے وقت سے کہ مولاناکسی دوسرے شغل یا احتساب ہیں مشغول مہوستے ۔ لبس اس ایک جلسہ میں دیکہ کرھم بھرکے لئے ایک غلط حکم کر دیا اس کی الیی مثال ہے کہ کوئی پیخص سٹنے کہ فلاں جج صاحب بڑے خوش خلق ہیں اور بیرمشنکر آن سے ملنے کو عدالت میں جاوی اور انفاق سے الیے وقت بہونے کہ صاحب جے دوا دمیوں کھیں ووام کا حکم سشنا رسیے ہوں اور دوکو پیعالنی کا حکم شنا رہے ہول توبيتخص يقينا أس جج كونها بيث درجه خوشخوا دسيجي كالبكن عقلمند ا ومي کمے گاکہ بھانی تم نے عدافت میں دیکھا بھراتفاق سے اس و قت سنگین مقدمات بیش تھے ذرا اُن کے بنگلہ بر حاکر تو دیکھو اسی طرح بزرگوں کے یاس ایک وقت حاکر د بچھا اور کہہ دیا کہ المها میت خشک میں ۔ صاحبو إ کم از کم ایک اباب مفتد کا رہ ک تو دسکھو۔ اور اگر مجرمبی سوائے اپنے کوئی لیسنارٹر آ وسے تو م اس کا علاج نہیں کرسکتے . شاید اِس نہرست سے کسی کو بیٹ م ر اسے ہی سارے بزرگول کا نام دے ویا - معلوم ہو

بی بھگت ہے۔ تواقل تو خدا تعالے جانتاہے کہ ملی بھگت ہے یا گیا۔
دوسرے بیں نے تو بیعت کرنا بھی جھوڑ دیا ہے بھر بلی بھگت کا اختال
رہا۔ صرف جو مجھ کو معلوم تھا بتلا دیا ۔ ہاں یہ سٹ پہ تو اب بھی رہا کہ
ہزرگوں کی تعربیت کرنا در حقیقت اپنی تعربیت ہے کہ ہم بھی بزرگ
ہیں کہ بزرگوں کو بیجانے ہیں ہے

ما و**ح نورشید مداح نوداست** کم و وحیشهم و نا حرمدست دا مناب ک تعربین کرنیوال خود این نغربین کرسے والا ہے اِس سے کہ اس کل دونوں

ا تکھیں اس سے رومشن ہیں)

سواس کا جواب یہ ہے کہ خسیر ہی ہی آپ یوں ہی بجہیں اِس سے ہم کیو لکر بچیں۔ دوسرے آپ کو کیا خبرہے کہ ہیں نے خو د بہجان کر ہی کہا ہوا و رہے تاکہ و صفعہ جومکن ہے کسی بزرگ سے مشنکر ہی کہا ہوا و رائس کی بزرگ آئے ٹھ شہ آ اءاء اللہ فی الْاَثْرَ فِن کے قا عدسے صفق ہونی جو بہر حال آپ ان سب کو ویکھے اورسب کا اِمتحان کیج سے مانفیصت بجائے خو و کر دیم دوزگارے و دیں بسر برویم مانفیصت بجائے خو و کر دیم دوزگارے و دیں بسر برویم گرنیا یہ بہوسش رغبت کس بر رسولال بلاغ یا شاروب کا دہم نعیصت بجائے خود ک ہے اور ایک زانہ اس بی گذارا ہے اگر بی تنف کا دہم نعیصت بجائے خود ک ہے اور ایک زانہ اس بی گذارا ہے اگر بی تنف کا

ر فبت د تورسول بربس بهونجا دیناکونی عمل کرے یا مرسے)

پس اس صحبت کے نافع ہونے کی بنا پر فرماتے ہیں کہ اسپے صحابرہ کو محروم نہ کیجے اور اسپے نفس کو اُن کے ساتھ جا ہے۔ اب ہیں آیت کا خالی ترجہ کرکے ختم کے دیتا ہوں ، ترجمت ہیہ ہے کہ اس محد د صطالت ملائے ہوائٹر علیہ واکد وسلم ، اسپے کو الیے لوگوں کے ساتھ جاکر بچھلائے ہواہ نے ہواہ پرور دگار کو صبح وشام بکارتے ہیں اور اب کی انگھیں اُن سے میٹنے نہ یا دیں دیعنی ان میں مقوم رہیں ، اس سے میٹنے نہ یا دیں دیعنی ان محمد میں اُدھرہی متوم رہیں ، اس سے میٹنے نہ یا دیں دیعنی ان محمد میں اُدھرہی متوم رہیں ، اس سے

بھی میں ایک دوسرامستلہ اِستنباط کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ بزرگول کی توجہ سے بھی تفع ہوتا ہے توگویا اوّل حمسلہ میں تعلیم کا بھی اشارہ مواکہ پاسس بیٹھنے سے احکام مجی حامل مہوں کے اور دوسرے من تربين كارا كے وشرواتے بين فيونية دائي الحقيادة الله أنيا د دنیری زندگ کے رونق کے خیال سے) اس کولعیش نے مستبقل حمید کہا ہیے تعینی کیا آی ونیاکی زینت جاہتے ہیں - مگرمیں نے اسس کو جمد حاکیہ سجہا ہے اور لاَتَعَنْ میں منفی کو اس کا عامل اور عَیْنَالَّ توبوج اقامت عين مقام زات ذوالحال أورمقيدكىنفى بها قید اور ذی قید دو نول کے ارتفاع سے ہے بعی جو عدوان بارا دة زبينت حيوة دنيا بوتا وه متروك سي - إس طرح سي كم عدوان ہے نہ ارا دہ زمینت بس اس سے وقوع زمینت کالازم نہیں تا . اس کے دوسری مہی ہے لا تُطِعْ مَنْ اغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِحُدِنَا قِيا تَنْبَعَ هَوَامِ وَكَانَ أَخْرُهُ فَهُ اللَّهُ اللَّهِ إِلَّ كَاكِينًا مَ مَا نُوجِن كُومِم فِي ورسے غافل کردیا ہے اور اس نے اپنی ہوائے نفسانی کاآلیج کیا اور اس کا کام حدسے نبکلا ہوا ہے ۔ پہاں سے ایاب تیسری بات بعی معلوم مونی که مشوره مجی البیسخص کا قبول کرسے جس کی بیر حالت مرم میواغ فلناقلب الزام نے اس کے دل کو غابل کردیاہے) کیو لکہ ہے دین کے متورہ میں ممی برکت نہیں ہوتی ۔ جنانجے رؤسار کفار کے اس متنورہ تخصیص مجلس کے قبول سے حضور صبيع التُدعليه وآله وسلم كوما لعبت فرما دى - خلاصه آبيت كا یہ ہے کہ اس میں تعسلیم اور تربیت دوکوں کا بذریعہ صحبت نافع ہونا بہلایا ہے اور سنیوخ کا بجی علاج کردیا ہو کہ آپ میں معیم کے اور سنیوخ کا بھی علاج کردیا ہو کہ آپ میں ہے ہدرہے میں ہے جہ ہے ہے۔ بروائی نرکریں سمنیجان الٹرکیا عجدب جا مع جمارہ ہے۔

اب میں ختم کر چکا۔ اور اتمام حجت کے لئے بھر کہنا ہوں کہ اپنے
اور اسنے بچوں کے لئے صحبت نیک کا اِبہّام کرو۔ اب برخص حج
جاہے اِس صحبت صالح کے متعلق دستورالعل مقرر کر لئے خواہ ہفتہ
میں ایک دن یا مہدنہ میں دو تین یا سال میں ایک ماہ یا کم دیمیں خدا نعالے سے دُعا شجے کہ وہ فہم سلیم اور تو فیق عمل کی جشیں خدا نعالے سے دُعا شجے کہ وہ فہم سلیم اور تو فیق عمل کی جشیں خدا نعالے سے دُعا شجے کہ وہ فہم سلیم اور تو فیق عمل کی جشیں خدا نعالے سے دُعا شجے کہ وہ فہم سیم اور تو فیق عمل کی جشیں

حضرت يم لامسة مجدالملة مونا محداث وعلى صنائمقا نوى دممة التنويعية مواعظ حسنه كابيش بهسا ذخيره جومعا شره کی اصلاح ا درمسلمانوں کی دنیا وآخرت کی فلاح وبهبودكم لئة أكسيربين مجلداعلى مارا يحقيه ورحيه بتسبيل قىمىت: **چارموكجاين قىغ**ە علادە خەھەرداكىي متكمل مجسلد وحصتے درتمار ملا تيمت بين مو محقر ربيخ .. عدلا وه خرجيه فواك

> انگلیوں برکمل مستنت سے موانق گنتی کا مسنوُن طرابقہ ایک عقد انامل اس کو دیکھ کر برآسانی گنتی آجاتی ہے۔ تیست ۱۱

مسلف كالبته - مكتبة تقانوى متص مشا فرخامة بندررو وكراجي

قَالِسُونُ لَيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَ

رواه البخاري

وعظ مرابعة من المرابعة من المر

منجه ارشا دان حجم لامّة مجدد الملّة حضرت مولانا محدّات فرق رحمة التارتعالي عليه محمّ عنس عنسي النالي النال

مكتبه مانوی دونرالانهاء مسلم منسلم ما فرخاند ببندر دُود دراجی

بِسْمِ اللهِ السَّوْحُ لِمِنِ السَّرِّحِينِهِ فَ كَلاَّ بَلْ غُيِبُونَ الْعَلْحِلَةَ وَمَثَلَا دُوْنَ الْخِورَةَ

منزليرالاخره

بِشَمِيْكُمْ لِلْحُعْمِرِلِكُمْ الْمُتَّاتِمِيمُ فِي عَدْمَ لَهُ وَمُعَيِّدُ عَدَا رَسُوْلِهِ لِلْكَرِيْمِ

ٱلْحَامُلُ لِلَّهِ خَمْمًا ﴾ وَلَسُتَعِينَهُ وَكَسْتَغُغِمُ ﴾ وَنُؤُمِنَ بِهِ وَلَتَوَكَّلُ عَلَيْرُونَهُ وَلَ بإللهِ مِنْ شُرُوْدِ إِنْعُسِنَا ومِنْ سَيِّعًاتِ آعْمَالِنَا مَنْ يَعْدِي وَاللَّهُ فَلَامْ صِلَّ لَهُ وَمَنْ تَيْضُيلُهُ مَلَاهَادِيَ لَهُ وَمَنْهُمُ لَ آنُ لِكَالِلَهُ إِلَّاللَّهُ وَجُمَاءُ لِالشَّيْرِيْكَ لَهُ وَمَنْهُ لَآتَ سَبِيْنِ نَاوَمَوْلَانَا هُمَنَّنَا عَبْلُهُ وَرَسُولُهُ حَلَّا اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اللهِ وَاصْعَابِهِ وَبَالِكُ وَسَمَّ ٱلْمَا يِعِدِ فَقَلُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ كَلَّا بَلْ يَحِبُونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُّونَ الْاخِرَةَ (خدا کتعا بی نے فرایا ہرگز ہوں نہیں بلک تم حلدی بینی دنیا کو دوست رکھتے ہو اور آخرت کوچیوڑے دیتے ہو) میں اِس وقت جس مضمون کو بیان کرنا جا ہتا ہوں وہ ایک نها بیت مزدری مضمون سے اور مولوی شبیرا حدصاحب کی تقریر • دارالا خره "كا كويا تتمهي - مولوى صاحب ف ابنى تقريرمين اعتقاد آخرت كابيان كمياهي مي آخرت كم متعلق عمل كابسيان کرنا جا ہتا ہوں جو آبیت ہیں نے اوپر تلاوت کی سیے اس ہیں خداوند تعالئے زجر و تو ہے کے ساتھ فرما تا ہے کہ تم لوگ اس چیز کولیندکرتے میوجوعا جدید اور آخرت کوهیوٹرے دینے ہو۔ حال اس کا پہنگر جولوگ و نیا کو لئے ہوئے ہیں اور دنیا میں مبتلاہیں اور آخرے کو

وڑے بیتے ہیں ان کے لئے اِس آیت میں تنبیہ سے پہلا مضمون د مولوی شبیرا حدصاحب کامضمون)علمی تھا اور پیر گویاعملی سیے ا وریون کم مقصو د علم سے عمل ہی ہے اِس کے یہ میرامضمون گویا اس معنمون كالمتم سے اور سرحید كەنعض علوم اليے ہيں جوفطع نظر عمل ی و مِنْ حَیْثُ الْعِلْم (ہم) حِنْیت ے ، نجی مقصود ہیں اور اِسی کے حکما ر نے بھی اسے فنون کے مٹلاً طب ہی کے دوجز قرار دیے ہیں علی اور جملی ا ورشام ونیا اِس تعتیم کو مانتی ہے ۔ ا در یہ دونوں ہی مطلوب ہیں لیکن تاہم وہ علوم مقصو دیمی نظرغا ئرمیں کہی نکسی عمل سے من وجهضرو تعلق ر کھتے ہیں مثلاً خدا تعالیے کے ایک بولنے کا اعتقاد ایک مقصود بر مگر عمل میں مبی اس کا الیساخاص اثر ہے کہ جس درجہ کا یہ اعتقا و ہوتا ہے اُسی درجہ کاب اُس عمل کا تواب بڑھ حاتا ہے عارف وصحابی کی ہا دیت کا فرق مرا تتب کا یہی را زہے۔ عارف وصحابہ رضوال ا نٹہ لمهمه احمعین دان سبه پرانشرنعای خرشنودی مور کی عمیا د**ت خواه مالی مجومایدتی** اس سمے مقابلہ میں کسی کی عدا دن نہیں موسکتی صحابہ کی عدا دت میں کیا بات زیاده سے ۽ وہی علم وخلوص عارمت کی دورکعتیں ہماری دو لا كمه ركعتوں سے بہتر و افضل ہيں اس كئے كہ علمہ وا ذعان اورخلوط اس ا اس قدر یا یا جا تا ہے جو بھاری عما دست میں میں ٹیرامہیں موسکتا -حضرت مرشّدی نے فرمایا تھا کہ عارت کی دورکعت غیرعارت کی لاکھ رکعت سے بہتروا ففس ہیں حضرت نے یہ غلط نہیں کہا اور نہ اس میں مبالغهب معترت رسول الشرصك الشمليه وآكه وسلمت فرمايا سي كرج میراصحابی آ دها مدغله خیرات کرے وه اصریها دی برابرسونا خرج کرنے سے زیا دہ ٹواب رکھتا ہے اگر اس حدیث کی بنار پرا دہ غلر کے مقابلہ میں ا دھ سیرسونا لیا حاستے اور اس کی نشبہت سے

پہاڈ کو دیکھیں تونسیت معلوم ہوگی کر کہاہے۔ اور اگریہ نسبت اس طرح کی جائے کہ بجائے کا دھ سیرغلر ہے اُس کی قیمت سے کر کیرسونے کی قیمت سے مواز نز کیا جائے تو اور زیا وہ نسبت حاہل ہوا ور یہ ٹواب کی زیاد کی صحاب کی صحاب کی عباوت کی نسبت معلوم ہوسکتی ہے ۔ تعین لوگ عباوت اور ہاری عباوت کی نسبت معلوم ہوسکتی ہے ۔ تعین لوگ شایر یہ کہیں کہ مولوی مجی عجیب آومی ہیں کہیں اِس حدیث کی علت معبت و خلوص کو بتلا تے ہیں اور کھی علم و معرفت کو اور ایک ہی جائی سے متعدد مواقع برمتعدد کا م لیتے ہیں سو واضح ہوکہ خلوص و محبت کا سے متعدد مواقع برمتعدد کا م لیتے ہیں سو واضح ہوکہ خلوص و محبت کا ایک ہی جائے ہیں سے حاصل ہو تاہے جو صحاب ہیں یا یا جاتا تھا۔ بیس ایک ہی جربے خواہ اس کوخلوص سے تعبیر کروخواہ علم و معرفت سے دی بی جربے خواہ اس کوخلوص سے تعبیر کروخواہ علم و معرفت سے دی بی جربے خواہ اس کوخلوص سے تعبیر کروخواہ علم و معرفت سے دی بی جربے جو او اس کوخلوص سے تعبیر کروخواہ علم و معرفت سے دی بی جربے جو او اس کوخلوص سے تعبیر کروخواہ علم و معرفت سے دی بی بیا ہے تا تھا۔ بیس خوب کہا ہے ۔

عِبَادَا ثَنَا شَنَّى وَحَسْنُكَ وَاحِدً فَكُلُّ إِلَىٰ ذَاكَ الْحِبَمَالِ بَيْشِيرُ

مرد حقانی کی بیشانی کا نور کب جمیا رمبنا سے بیش فی مستور سینیا هند فی دُجُوْ هِ بِهِ حُرِمِیْ اَ خَدِ الْسُعَجُوْدِ دان کی آنار برج انبرسجده کے ان کے جہوں یں نایاں ہیں) نوحیب وہ کابل خالیص موگیا موگا نوکیا حال ہوا ہوگا ہ جرعه خاک آمیز سول محبول کند صاف گرباش در اتم سول کنار داید جد خاک آلوده جب مجنوں بنا دیتی ہے اگر صاف ہو تو ند معلوم کیبا کردسے)

غرض صحابةً كوعِلم خالص تقا إسى و حبرسے ہمارى سعا دت كا مله بھى ہے ك صحابه كا إنباع كرير - أياب نظيرسے إس واقعه كى كرمم صحابر رضى الله تغالط عنہم کے نقش قدم پر کیوں جلیں اور ان کی زندگی ہاری رسنما وں ہے تخفیق نہا بہت و ل نشین مثال سے ہوسکتی ہے۔ دنیا جانتی ہوکک بیں کس طرح حلتی ہے رہی کے جلنے ہیں مفترک اُوّلاً انجن سی ہرگاڑی ہیں انجن نہیں ہوتا ملکہ اگر ہرگا ڈی میں انجن میوتا توشا پر ریل حلتی تھی نہیں بلكه سارتى كالربول كے لئے اياب ہى انجن مہوتاسى جوسب كے لئے كافئ ہوتا ہے ۔ ترکیب بہ کہ حرکت اوّلیہ ایاب چیز میں موتی ہے اوردوسمی چیزوں کو مرتبط کر دیا جاتا ہے جیسا کہ ریل گاوی میں موتا ہی کالجن صرف تخرک اوّلاً ہوتا ہے اور ساری رہیں گاڑی انجن سے مرتبط ہوتی ہے اكيلا الجن جومتحرك اقرلاب سارى كالربول كوكا لكاس كلكت تكاف لیجا تاہے۔ حب ایک انجن متحرک اولا بہت سی گاڑیوں کو سزار واکوں ہے تا ہے توکون سے تعجب کی بات سے ؛ اگرایک شخص صحابہؓ سے تعلق ركمعة والاخدا تعالي تكب بهوىخ سكے بوشخص خدا تعالیٰ كاب بهونجتا جاہیے وہ صحابہ کے انجول سے مرتبط ہو جائے ت

بودمورے بہوسے واشت کہ درکھ برائے کست بربائے کبوترزدوناگا ہ دسید

(ایک چیونی کوکعبریں بہو نین کا ارا دہ جواکبوتر کے یا وّں بکریے احد میکا کیٹ بہونے عمی)

ایک چیونٹی تمتی غربیب و مفلوک الحال اس نے جج کے جانے کا ادادہ کیا لیکن کوئی سامان اس کے پاس موجود نہ تھا اسی فکر میں جیران و برایشا تمتی حجاج سے ترکیب ہوجی حاجبول نے بتلایا بہاز میں اشنے د اوں سفر کرنا پڑتا ہے اور اور دونوں پر اشنے دان تاب سفر ہوتا ہے تب کہیں یہ ہزارہامیل کاسفرختم ہوتاہے۔ نیکن اِس میں بڑی دقتیں ہیں ہزارہ میل کاسفرسیکڑوں روبہی کا خرج چور ڈاکو کا خوت جان کا خطرہ غرض بڑی بڑی تکلیفیں ہیں جن کو اُمٹا لینے کے بعد کہیں گج نفعیب ہوتاہے بیجاری یہ مشنکرسیخت پر لیٹان و ہراساں ہوئی اسی ذوق وشوق اور غمگین حالت میں متنی کہ ناگہاں ایک رہبر نظراً یا جومصداق متھا اِس شعر کا ہے

اے نقاسے توجواب ہرسوال مشکل از توص شود بے قبل وقال

(لعین آب ایے برکت بی کم آپ ک داقات بی برسوال کا جواتی اور آنے برشکل اسان جوما تی ہو)

بو دمورے بہوسے واشت کہ درکھیہ *زمیر ۔ دست بریاسے کبو تر ز* دوناگا ہ *دمسی*د

(ایک چینی نے بچ جائے کا ادا دہ کیا ہوم کے کبوتر کے باقال بکرٹے ا ور حرم ۔۔ بہونچ عمل)

غرص إس سے يہ ہے كہ والبتنگى وارتباط ميں تخوت وغرورا ورتنجر مذكرو والبتنكى وارتباط ميں إستنكاف كا جوناكا ميا بى كى دليل ہى الم والبتنكى

کے ساتھ استنکاف کروگے توہرگز کامیاب مذہو گے اور رہ جا وَکے مسلمانوں میں اس کی سخت ضرورت ہے کہ وہ مقتدا وُل سے ارتباط اور تعلق ہیں را رس کیونکمسلما نول ہیں اِتباع سے عاریا یا جا تاہے اور وجر استنکا ت ی پیر ہے کہ وہ اپنے کو بڑا سجھتے ہیں۔ اپنے کو دولتمندا ورمعاحب عزت خیال کرتے ہیں اور عارف بالٹراکٹرغریب وخستہ حال موتے ہیں اس کے یہ خیال کرکے یہ لوگ جھونی حیثیت کے ہیں ،غربیب ومفلوک الحال ہیں میلے بچیلے اور بارحیتیت ہیں اور سم بڑے دوکتندصاحب عزت ہارا ا وران كاكيا جوڑ۔ ہم ان سے كيا تعلق اور مربط پيدا كريں افسوس اسى جوسے بڑیے کے خیال نے شیطان کوراندہ درگاہ بنایا پہاں شیطان نے بی توکہا تفاکہ میں ایا سجود فی حیثیت سے وجود کوجومجہسے ار فال ا ور کمتر ہے کیوں سجدہ کروں یہی نخوت و تکبراس کی تباہی کا موجب بنا ا وراسی نے اُس کو کھویا ا ورتہی ہم کو نترا ب کرر ہاہیے ۔ آج یہ مرض مسلما نوں میں کرت سے ہے اور برتفض اس میں مبتلایا یا حاتا ہے میں اعتراضًا بنہیں کہتا بلکہ شفقت کے لحاظ سے کہتا ہوں مسلما نو! اس خیال کو چھوٹر و مہاری ناکا میا ہی کی یہی و جہ سبے اور بہاری تباہی کاپہی موجب ہے۔ اِس صورت پرستی نے ہم کو بربا دکیا ہے اہل حقیقت صورت کی تسبت فرماتے ہیں سے احدو الوجيل بم يكسال شدس گرنصورت آ دمی انسال برے

تيستندا دم غلاف آ دم اند ا بینکدمی بینی خلات آدم اند

يك خلاف آدم ك تجد كونظر آ تا به آدم نبي بي آدم ك خلاف بي بي)

لباس کوچوہے بڑے مونے کا معیارن بنا و لباس کو دیکہ کرھیو۔ مونے کا اِحمّال مذکرومولوی صاحب دس رویبی کے نوکر ہیں کیا

اور توقی می کا اچھا بڑا ہونا معلوم نہیں ہونا اگر مشر بعیت مجبورہ کرتی تو اہلے سے آدمی کا اچھا بڑا ہونا معلوم نہیں ہونا اگر مشر بعیت مجبورہ کرتی تو اہل النداور عارف بالندیا تجامہ بھی مذہبیت ان لوگوں کوجہم کی آرائش اور زبینت سے کام کیا ہے

نباشدابل باطن وربی آرانش طابر بنقاش احتیاجے نیست دیوارگلتنال ا دابل انٹر آرائش طاہری کے دربے نہیں رہے ان کو طاہری آرائش کی حاجت نہیں جیساکہ

نقّامش كود يوارگلسندان كى كچە حاجبت تېپى)

ووق شاع نے کیا خوب کہا ہے ہے

عربای می دفن کرنا تھا زیر زمیں سمجھے ایک دوستوں نے اور لگا دی کفن کی شاخ

سے کہنے لگے کہ میں یا تحا مہری کیول بہنول جس میں اشنے جھگڑے مہول اور الیها بکھیڑا ہو۔ غرض جولوگ عارف بالشرہوتے ہیں انھیں الیے تسکلفات سے غرض نہیں ہوتی ساوہ زندگی رکھتے ہیں اور عیادت ہیں مصروف رہے ہیں اور مذان کے قلب ہیں اس سامان کی وقعت ہوتی ہے۔ ایک بزرگ نے ایک با دشاہ سے دریا فت کیا کہ اگرا بکسی موقع برراستہ تعبول جائیں اور وہاں نیماس معلوم ہواورشنگی بیجین کررہی ہو اور ا کاستخص یا نی سے کر آوے اور کھے کہ میں بیاکٹورا یا تی آ دھی سلطنت کو فروخت کرتا ہوں تو آپ اسے خربدلیں گئے باوشاہ نے کہا بلاشک میں آ دھی سلطنت میں اس ایک کٹورہ یا نی کو خربدلوں گا - بزرگ نے کہا اگر اِسی طرح کبھی آپ کا پیٹیا ب بند بہوجاستے اورکوئی شخص یہ کہوکہ میں نصعت سلطنت کے معاوضہ میں پیشاب کا بند کھولتا ہول تو آب اس برراضی موحانیں سے ۔ کہا بیٹات ، بزرگ نے فرمایا کہ آیکی سلطنت کی کبیا قیمت · ایک کٹورہ مجر مانی اور بیٹاب الیبی قیمت کی جزرنخوت و غ وركرنا اور دوم رون كوحتير و ذليل خيال كرنا كهال تك درست كها ما سكتا ہے يہاں سے حالت معلوم مونى موكى احبى كى ترقى كى - بير ترقی کومنع بہیں کرتا ملکہ ترقی کولیسند کرتا ہوں لیکن اسی طرح جسطرے ک ایک نیک اور مسلمان کوترتی حال کرنی جاہیے ، ایسا نہیں کہ ترقی میں دین بى كومبول حاتين اور خدا نعالے كاخيال ممى مذات جو لوگ خداتعالى كوحان ليية بي وه دنياسے زياده محبت كيا بالكل محبت منہيں ركھتے سے فرزند وعزيزوخانا داجركت ں کہ تراشناخت *جاں راہے کند* (حبن تخص كواب ك معرفت حصل موكل اس كوجان ا در قرزندوع بزا دراسباب كا يرواه نيس) دنیا کا وجود ان کی نظرول بیں کا ہ سے زیادہ نہیں مجومے جھوئے بھے مٹی کے گھروندے کھلونے بناتے ہیں عقلار اِن پر بہنے ہوئے گذرتے ہیں

ا در بچن کو بلاکر دکھائے ہیں کہ ان دیوان خالوں ہیں آ و اور ان کو دسجیو اسی طرح عرفار اور اہل الٹراپ کے بلند قصروں اور محلول کو دیکے کراپ کو دار آخرت کی ترخیب دیتے ہیں اور جب آپ کوملتفت نہیں ہاتے تو وہ آپ برمنے ہیں اور آپ کی حالت بریہ کہتے ہوئے افسوس کرتے ہیں ۔

بی اس سامان کو قبلہ و کعبہ مت بناؤ۔ اور ان علمار کو جو خشہ مالت

میں ہوں میلے کھیے ہوں حفارت کی نظروں سے نہ دیکھو وہی لوگ خاصار
خدا نغالے اور کھرلے تجانے والے ہیں۔ میں یہ نہیں کہنا کہ دنیا جوڈرور
اور تمام تعلقات کو ترک کردو بلکہ غرض یہ ہے کہ دنیا میں اِس قدر
منہک نہ رہو کہ خدا نعالے گوئمی مجبول جاؤ بلکہ دنیا کو نظرخفارت
سے دیکھوا ور خاصانِ خدا نعالے کی عزت کرو۔ اہل انٹرسلطنتوں ور
معکومتوں کی برواہ نہیں کرتے اور ان کو و بال جان خیال کرتے ہیں۔
قصد منہور سے کہ حضرت غوف باک رحمتہ اللہ نغالے علیہ کی خدمت
مبارک میں سلطان سنجر نے خطالکھا جس میں تحریر کیا کہ ایک حصہ ملک ایس حصہ ملک ایس کے خدام کے لئے آب کو دیتا ہوں۔ آپ نے جواب میں کھیمیجاکہ
بوں جرسنجری ڈرخ بختر سیاہ باد دردل اگر بود ہوس ملک شخرم
زنگ کہ بافتہ خراز ملک نیم شب من ملک نیم و زبیاں جوئی خرم

(چیزسنجری کی طرح میرا من کا لا چو اگرمبرے دل بیں طک سنجرکا وسوسدیمی چو اِس سے س جبست مجدكونيم شب كاستطنت الحاب ميرى نظرمي نيمروزك سلطنت ايك بج كبراريمي نبايج

ای<u>ا</u>ب عار**ت کا قول ہے کہ سے**

بغراغ دل زمالے نظرے بما ہرویتے یہ ازاں کہ جبرشاہی ہمیہ وزمائے وہوتے

لا بعنی ایک سا عست امکی کمحموب کو اِطمینان سے دیکھنا دن مجرک داروگیرشاہیسے بہترہے)

ر شکستگی کو حقارت سجیتے ہوائس کی تنبت حاربیت تیرسی ہے آناعِنْدَ الْمُنْكَسِّرَةِ قَلُوْيُهُ مُعْدِد مِن شَكِسته دل وَيُون كَسَانَة جِون) مِهِي تَشْكَستُكَى بَيْرَط وصول

ہے مولانا فرماتے ہیں سے

جزشكستةمي نگيرد ففنل شاه برکیا مشکل جواب آنجا رود بركحا دردسے شفا آ بخا رود سیركحا ریچے دوا آنحا رود

فبمه وخاطرتبزكردن نيست راه مبركمياليتى اسست آب آنحا رود

(تعیی فہم وخا طرتیز کرنا حق تک بہوینچنے ک دا ہ نہیں ہے مکدٹشکسٹنگ کی منرعدت ہی بجزشکسند لوگوں کے نفشل خدا و ندی کس کو قبول تہیں کر تا حیس ملکہ نبچان ہوتا ہے وہاں یا نی مرتاہے جہا مشکلیٹیں آئی سے و ہاں ہی جواب دیا حا تاہے جس حگہ ہمیاری ہوتی ہے و ہی وواک مزورت

بر تی سیے چہاں ہماری ہوتی ہے وہاں ہی شفار ہبونچی ہے ۱۲)

ہم لوگوں کو طلب نہیں سے اگرطلب موتی تواتباع میں تذلل بھی گوارا بوتا اگرکونی شخص کیی پرعاشق بوجائے اور معشوقہ عاشق سے کہے کہ تام كيرك أتاركر لنكوث بندبيوجا وتب وصل بوكا والتدايسابي ر دیگا - اس کو لنگوٹ بند ہونے میں کچریمی تامل نہ ہوگا - اور تمام مثم م حیا بالاتے طاق رکھ دی جاستے گی لیکن خدا تعالے کے لئے ایسانہیں سے عِشْق مولی کے کم از لیسلے بود گوئے گشتن بہراواولی بود

ہتی کامیٹن بھا تک میں کہ ہو عثق ندادندی پر گیندک طسر*ت اوسکن* زیادہ ا جب ہے۔ ، زندہ نظیرسے اس کو د سیجھے کیمیا گروں کی حاکست سب کومعلوم ہے کرکیڑ

ان کے بدن پر نہیں ہوتا میلے کھیلے اورغلیظ رہتے ہیں لیکن عام لوگوں کے علاوہ والبیان ملک اور با دشاہ تک ان کے پیچھے ایک سطا ہواحضہ لئے پھڑا كرتے ہيں اگر جرحقیقت میں وہ كیمیا گرىز ہو۔ النّراكبرالیبی كیمیا كے لئے اپنے عيش وعشرت ابنی ذاتی عزت و د حامهت کوتباه کرد بالیکن جن کوسخ مح كى كيميا آتى ہے جو لوہے كوسونا بناتے ہيں ان كى طرف كوئى توج نہيں تُرتأ . اگران کے پیچے بھیرو تولتحب نہیں کیونکہ کیمیا گرحقیقت میں وہی ہیں حاصل یہ کہ اگر تم بھی صحابہ سے ارتباط حالل کرویگے ان کا واسطہ ڈھونڈ و کئے تويقيناكا مباب مرحك كيونكه خدا تعالي كالم يهضي كالصحوراسة بتلاسخ والے یہی ہیں جس طرح کہ چیونٹی کبو ترکے یا وُل میں لگ کر کعب مقدس بہنے کئی توہم میں اسی طرح صحابہ کے یا وَں میں لگ کرکس طرح الشرَّتعَالَم تاب نہ میر نجیں گے۔ بہونجیں گے اور ضرور میر شخیس گے اور صحابہ سے واسطريبيداكرتا حضرت رسول الترصل الشعليه وسلمست واسطرحهل کرناہیے تو کا میا بی لقینی ہے ، غرض معرفت وعلم ہی گئے صحابہ کو یہ درجہ وباسب علم ومعرفت بهبت برا ورج رکمتاب اگرعلم ومعرفت کوئی چیز نہیں ہے تو دنیا میں کوئی چیز نہیں سے لیکن او پر معلوم ہوجیا ہے کہ اس کا تعلق مجی عمل سے ہے بدون عمل وہ جنداں نافع منہیں مگر دیکھا جاتا ہے کہ طلبار میں علم کا نا زیبرا ہوگیاہے اور وہ خیال کرنے لگے ہیں۔ ي علم بهارسے لئے كافى وخيرہ ہے اور بم بحیثیت علم ایك برى حیثیت ر کھتے ہیں عقائد توان کے درست ہوتے ہیں لیکن اعال ال کے معمیات نہیں ہوتے غلطی یہ بڑی ہوئی ہے کہ وہ علوم وعقائد کو بڑی چیز جھتے ہیں ورعل کی طرف توجہ مہیں کرتے میں ان کو بتلا ہوں کہ تم عقائد سے مگمت میں عمل درست نہیں کرتے اور جو کچے ہے عمل ہی ہے اگر چرعلم ومعرفت کے بعدسی سہی ۔ قنوج میں ایک صاحب عامل بالحدیث سے ملاقات موتی

جمدے کہنے لگے کہ اجی حضرت ہم صرف نماز ہی کے چذرمسئلوں میں حامیث يرعمل كية بي باقى معاملات من حديث كانام مجى نهيس كية مثلاً ميس عطر بنجیًا مہوں اور اس میں تیل بھی ملا تا موں - غرض عملًا بہم مہبت کمزور ہیں . اِسی طرح بہم منفی ہیں ہمارے عفائد درست ہیں لیکن اعمال کی شکا سم ہیں تمبی ہے حالانکہ عمل وہ چیز ہے کہ جس پرسب چیز موقوت ہے۔ بیزیک بعض علوم ومعارف البيه بيرجن كاعمل سے چنداں تعلق نہيں ہے ملک خود وہ علوم ہی مقصو دمعلوم مہوتے ہیں تیکن قرآک نشریف اوراحادیث کے دیکھنے سے معلوم موناسے کران کی غابیت مجی عمل سے خالی نہیں۔ مثلة خدا وند نعاك كلام بإك مين فرما تاب متااَ صَابَ مِنْ مُتَعِينَة فِي الْآنهن ولا فِي انْفُسِكُمُ اللَّهِ فِي عِنْبِ مِنْ قَبْلِ آنْ مَبْوَا هَا إِنَّ وَلِكَ عَلَمَ ١ مله يَدِيرُ لِكَيْلَ تَا مَسَوْا عَلَى مَا قَاتَكُمْ وَلَا تَغْرَحُوْا بِمَا ا تَاكُمُ وَكُولَ مِعيب م: د نیا میں آتی ہے اور ہ خاص بمتہا ری حا نوں میں نگر وہ ایاسہ کتا ب میں (نعیٰ *نون محفوظ میں*) کیمی سیخبل اس کے کرم ان مباؤں کو بیدا کریں اور یہ امٹرے نزدیک آسان کام ہے دیے بات ، بہا اس وج سے وی کھا جهريم عماني رج تم اس پر رني شرد اور تا كرج جيزتم كر عطافران ب اس پراترا د بني) إس آیت میں مسئلہ تقدیر کی تعلیم کی ہے تعنی جو تھے مصیبیت آفاقی یا الفنی بہونختی ہے وہ ہم نے پہلے سے لکھ رکمی ہے یہ ایک تعلیم ہے لیکن اس علم مين مجى ايك عملى غايت موجود به حيناني خدا وند تعالي فرما ما يهم ہم نے تقدیری تعلیم کیوں دی اس کے کہ جو چیز مہارے وا تھسوفوت موحائے آس پرمغموم مت مواور جوچیزیل حاسے اس پرشادال نہ مو دمراد فرح كبريد) إس تعليم مي ايك يهجي بري خوبي بي كه خدا وندتعالى الکل طبیعت سے موافق بہلایا ہے۔ کیونکہ غم ورنج طبعی ہوتا ہے۔ اس ہم سے غم سے موقع پر طبعًا تسلّی وتسکین حامِل ہوسکتی ہے اورحوا دہث وہ سکون کا باعث موجا تی ہے تمام عقلار جمع موکر بھی ایسی تدبیر

نہیں بتلاسکتے۔ غرض مسئلہ تفدیر کی ایک غابیت تسلی وتسکین صبرو سكون معى سے چنا سنچر لِكَيْلا مَنْ أُسَوا (تاكم مَا تراؤنبي) ميں إس كى تصريح ہے اوربه ایک الیبی غایت سیحس کا فائده اظهرمن الشمس دسینه سوزیاده ظاہر) ہے۔ ایک مفروضہ واقعہ سے یہ بات آپ کی سجھ میں آجائے گی خیال کیجے کہ دوشخص ایک ہی حگر کے ہوں دونوں کی ہرطرح سے بیسال حالت ہوئیکن فرق صرف به میوکه ایک ان بس تقدیر کا قائل مو ا ور دوسرا تقدیرکا قائل منہواور دونوں کے دوکڑے بھی بیساں ہوں دونوں نے بیساں تعلیم یا تی ہوا ور دونول کے والدین نے بیساں تعلیم دی مودونوں کے الین کی اُ میدیں ان سے وابستہ ہوں اتفاق سے دونوں کھیے ہما رموں کم^{ال} دونوں کا مرض میوا ورمعالیج مجمی دونوں کا ایک ہی ہو ڈاکٹری غلطی سے علاج ناکا فی ہواور دو نول مرجائیں دو نوں کے والدین کو خت برنج ہوگالیکن دونوں کا فرق اس موقع پرتقدیر کے مسئلہ سے ہوگا ہو شخص تقاربرکا قائل ہے اس کی زبان سے تواس موقع پربیساخۃ پہ کلمہ حارى موكالَن يُصِيبَنا إلاَّ مَا عَنْتِ الله لَنَا لِين جوكيم مسيب آلى سِي وه خدا تعالى بى كى طرف سه آئى سے فِعْلُ الْمُعَكِيمُ لَا يَخْلُوعَنِ الْمِيكُمَةِ خدا تعالے کا کا محکمت سے خالی نہیں ہوتا، حضرت خصرعلیالسلام نے جوايك كرك كوار والانتفااس مين بهتري بي تقى خدا وتديقا بي بلائسي چکت کے کوئی کام بہیں کرتا۔ عیدا نٹربن عباس فرماتے ہیں کمیری والدك إنتقال يراياب مدوى كغ محمدس كها-إصْبِرْ بكن بِكَ صَابِرِيْنَ فَإِنَّمَا ﴿ صَبُرُ الرَّعَيَّةِ بَعُدَ صَبُوالِ آسِ ار، صبر کیج اب بڑے ہیں اور ہم جبوئے ہیں آپ کی وجہسے ہم بھی صبر كاللهك خَيْرُمِينَ الْعَتَبَاسِ أَجُرُكَ يَعْدُلُهُ .

ہ ہے کے والد کے مرکنے سے کسی کا نقصان نہیں ہوا ملکہ آپ کو اور انکو دونوں کو فوائد پہنچے آب کو تواب ملے گا جوعتاس سے بہتر سے اور عناس کو الشرمیاں بل گئے جوئم سے خیرہے جب کسی کا نقصان منہیں ہو اتو غمہ کیسا۔ یہ مقولہ ہے ایک بدوی کا جو تقدیر کا قائل تھا دیکھواس سے ہیں تستی ہوسکتی ہے۔ دوسرانتخص جو نقد برکا قائل نہیں ہے کہنا ہو کہ اویے کو ڈ اکٹری ہے تدبیری نے مار ڈالا اگر ڈاکٹر تاربرسے علاج کرتا تو الا كالعبى مد مرتا - ميس د اكثر ميردعوى كرول كا - حينا سخير د اكثر صاحب بر وعوى دائركر دياكيا اوربيجارك فذاكر صاحب كوجيليا مرموكياليكن وہ حسرت اب بھی موج دینے کہ اگر علاج میں بے تدبیری مذہوتی توکڑکا رز مُرتا إس سے معلوم بوگا کہ تقدیر کا قائل ہونا کمیا کام دیتا ہے کہ غ کی عمر دو تین مبفتہ سے زیا وہ نہیں ہوتی جنانچہ قائل تقدیر کا سکون عم سے ازالہ کا سبب بن گیا ا در منکر تقدیر کا غم ہمیشہ باقی رہا۔ اِسی طرح برعِلم اور براعتقاد میں ایک غابت عمل کی ضرورت ہی۔ حدیث ٹمکونیا میں ہے کہ خدا و ند تعالے آخرشب میں آسان اوّل برنزول فرماتے ہیں اس پراعتراض کیا جا تاہے کہ حرکست خدا وند نغا کے لئے خلاف ہے دیکن اعتراض کی نوبت کیوں آئی ہے۔ غابیت عمل پرنظر نہوسنے سے اگرغابیت عمل برنظر مہوتی یہ اعتراض ہی بیدا مذہوتا ملکہ یہ سننے بى عرم موتاكه اس وقت توجر إلى الشراشة ما كالريشة الأكون ترياوه المتام حاہے کہ وقت قرب و قبول کاہے اس کا بیتہ مثال سے ملے گا کوئی حاکمہ دورہ پرمداورکسی حگہ سے قربیب آجا دے اور لوگ آکرکہیں کہ فلالطاکم یہاں سے ۱ میل کے قربیب آگئے ہیں اورعنقرب انا جاہتے ہیں اگراس حگہ کے ملازم کھنے لگیں کہ کل تواتنی دور تھے آج اِس قدر مسافت طے رے کیونکرائے تواس سے معلوم ہوگاکہ وہ لوگ کام نہیں کرتے آگ

وہ کام کرتے ہوتے تو قربیب ہونے کی توجید نہ ڈھونڈتے بلکہ کام کی دُریتی کے انتام میں لگب جاتے اسی طرح صربیث ٹیس خداوند نغا لی کے قرب کو اس لئے بنلایا جاتا ہے کہ قرب کے حال لینے سے تنبیہہ ہوگی اور لوگ اس کی طرف متو ہم ہول گئے اور بزباب حال کہیں گئے ۔۔

امروزشاہ شاہاں مہاشدہ است مارا جبریل باطائک درباں شدہ است مارا

(آج بدخابون کابدخا، بسارا بهان بے جرائیل مع زختوں کے بارے دوبان برئے بین سیھے حضرت مولانا مولوی محراحیقوب صاحب رحمۃ الشرنعا لی علیہ کی حکات یا دا تی حدمیث بڑھی گئی تھی کہ جرشخص تا زہ وضو سے دور کعت نماز بڑھے اور ان رکعتوں میں حدیث النفس نہ کرے تو اس کے گذشتہ گناہ معان بوجاتے ہیں۔ ایک طالب علم نے کہا کہ حفرت ایسا ہو سکتا ہے کہ نماز بین خیال اوسے مولانا نے فرمایا کہ کی کرے بی دیکھا تھا یا وہیے ہی سفیر کرتے ہو نوص محولانا نے فرمایا کہ کہمی کرے بی مقصود اوس محمد الفاظ کی توجیبہ کی تحقیق بیکاری کی علامت ہو عمل کو مقصود اسمی نہیں ہو جھا اور نرکم می اعتراض کیا۔ ایک بزرگ سے کسی نے ایسا امر کھی نہیں ہو جھا اور نرکم می اعتراض کیا۔ ایک بزرگ سے کسی نے ایسا امر کھی نہیں ہو جھا اور نرکم می اعتراض کیا۔ ایک بزرگ سے کسی نے سوال کیا کہ حضرت محد مصلے اسمی نہیں ہوئی کیا کہ حضرت محد مصلے اسمی نہیں ہوئی تھیں بزرگ نے کیا خوب جواب ویا ہے سے

اکنون کرا د مارخ که پرسد زماخهاس بلبل چرگفت وگل چیشنیدوصباچ کرد داب کس کا دیاغے مم وخیان سے دِیچ کربیل نے کیا کہ ادد میرل نے کیا تنا الد صبانے کیا کیا ؟)

> کسی اورنے کیما ہے ہے ترون میں جو اس

تورن ویدی هجی سفیما س را چیرشناسی زبان مرعناس را در در در بر میناس در بان مرعناس را در در بر میناس در بر میناس کید بیجها ۱۰۰۰ منقا شکارکس نشو و دام چیس کیس جا بیمیشد با و پیست است دام را دجس طرح عنقا کوک شنار بنین کرستا جال بیدنا امد توشیش کرنا دا مال بواس طرح

ذات بحت کی کندکا دداک نہیں کرسکتا اِس سے فکروسوی بیکا مسہ)

وجہ یہ کہ ہم ان مقلوں کا جس قدر احاظہ ہے المشربیاں کا احاظ اس سے بہت

زیا ، ہ ہے اِنَّ اللهُ بِكُلِّ شَنْمٍ عَینظ (الله شاط برجز برمید ہیں) محاط محیط کو کیا سی محمد

سکتا ہے ۔ یا نی کے کیڑوں میں سے ایک کیڑا سر نکال کر دیکھے کہ بڑے بڑے

سامان ہیں خدا تعالئے کی جگہ توں سے جہان معمور ہے لیکن وہ سب کے

اسراد کو کیا سیحد سکتا ہے اِسی طرح محققین کی وصیت ہے ہے

دریث مطرب ومی گووراز دہر کم ترجو کی کس نکشو دونکشا یہ بجکہ تا ہیں محالا

ا وراس مرض سے بڑھ کرعلوم غیرہ شرعیہ کی تحقیق ہے نصوص مشرعیہ سے حبيبا أيجل جب كوني مستله سأئنس كاستهنا اوراس كوقرآن مجيدم فخطل رنے ی کوشیش کی مجلا قرآن مجید میں سائنس وفلسفہ کے مسائل ڈھونڈنا كواكب وغيره كاتحقيقات كرنا لغويات نهيس توكياس قرآن مجيدي اس مے متعلق اگر مجمد آیا ہے تووہ توحید براستدلال کرنے کے لئے آیا ہے تو اس غرض سے تقصیل کی حاجت نہیں بہت اجال ممی کا فی ہے حتی کہ بدوى نے استدلال كيا ہے الْبَعْرَةَ تَكُالُّ عَلَى الْبَعِيْدِوَ الْاَثْرُيَدُ لَّ عَلَى الْمَسِيْدِ فَالسَّمَاءُ ذَاتُ الْاَبْوَاجِ وَالْآرْضُ ذَاتُ الْغِجَاجِ حَيْعَ لَا يَدُلُّ عَلَى اللَّهِلِيْفِ المخبير يعنى معقلى ونث كايت ديتى ي دادرقدم بادراك بددياب وأسمان برجوں ماں اور زمین راستوں ما ہی کس طرح انشریقا ہے حجود کا بہتر نہ ویں تھے ، یہ تھا مے چیزیس جو كائنات ميں نظراتي ميں خداتعاكے كے وجود يركيبے دليل مذہول كى -قرآن مجيديس سائنس وفلسف كم تتقيقات ويجين كم مثال بعينه اليي بج جبی کوئی جوئی سینے کی ترکیب طب اکبر میں دیکھے قرآن مجید طب اکبر ہے جوتی سینے کی کتاب مہیں سے قرآن مجید میں روحانی تربیت اور

إصلاح كے نسخے ملیں تكے سائنس وفلسفہ كى لغویات سے اُسے كيا تعلق اگر بقدر مترورت کسی سائنس سے مسئلہ سے توحید وغیرہ پراستدلال کیا گیاہی نواس میں کلام نہیں سیکن قرآن مجید کوسائنس کی کتا ہے سجھ لیتا سخست غلطی ہے۔صحاب کا خدا تعالیے کی ذات وصفات پر پیش نذکرنا ا مود كاننات كم متعلق كجه دريا فت مذكرنا إس امركو ببلا تاسي كه يدسب باتیں زائدا ز صرورت ہیں ایک سیے مسلمان کو الیی باتوں سے اسلاکیا ىس علوم دېى مقصود چې جن كى كونئ غاببت عملى يې بوجىيامسّلەتقدىرۇ حديث نزول الرب بي معلوم مبوا إسى طرح توحيارى غابت مين خلاوند تعالے کے ارشا وسے معلوم موتاسے جنانچہ فرمایا سے قل مُوَاللهُ أَحَدًا اَ مَنْهُ الْحَمَّى (كه ويج مراسراك ب اشرب الرب الرب السورة مي خراتعالى کی دات وصفات بیان کی گئے ہے اس سے فائدہ یہ ہے کہ جس وقت خدا تعالے کو الیہ سجہو کے غیرخدا پر طمعًا وخوفا نظریہ ہوگی جس طرح حاكم كامقرب دعايا سے نہيں ڈرتا اسى طرح توحيد برست غيرخداسے نہیں ڈرے گا۔ اگرشا و سے حبائل میں ایک گنوارسے دوستی ہوگئی اکبر نے گنوار کو گھر بلایا کہ اگر تہیں کچے ضرورت بیش موتو ہمارے یاس آ گنوار کو ایک مرتبہ کچھ ضرورت بیش آئی اور وہ اکبرشاہ کے باس ا یا دیکھاکہ اکبرشاہ نماز بڑھ رہے ہیں نماز بڑھ کر دعاکی گنوارنے دیکھاکہ جب یہ خود خدا تعالے سے مانگے ہیں توکیا میں نہیں مانگ سکتا اکرشاہ سے کہا کہ بہارے احسان کی صرورت بہیں ہم خود اس سے مانگ لیکے جوتم کولا کھول دیتاہے وہ کیا مجھے نہ دیکا توحید کا یہ انر ہوتا ہے کہ سے موحد پیربریائے دیزی زرش سے فولاد بہندی نہی برسرش الميدوب أشنش نباشدزكس بهيرست بنيا دتوحيدبس زیعی شوحدادر عادت کے قدموں کے نیچ نواہ زریجیبری پخاہ اس کے سرمیانوار ریکیں آمید

ا در نوت اس کویجز خدا تعالے کے کسی سے نہیں ہوتا توحیدی بنیا دلب اسی پریے ۱۱)

اگرغوركيا حاسة كاتوتام مسائل اعتقا ديدبيں علاوہ غايت سخات كے اور بمی بہت سی غایات عملی کلیں گی لیس جب عِلم کاعمل سے یہ تعلق ہے تو صرورے کمسئلہ اثبات آخرت کے ساتھ جس کا بیان مولوی شبیر حرصا نے کیا ہے اس کے ابتام عمل کا مضمون عمی بیان کیا جا وے اس لئے میں اس ایت کواختیار کیا ہے کہ بیعل کوہمی ضروری بتلا رہی ہولین س ایت رآیت ذکورة العنوان) میں حق تعالے نے شکا بیت کی ہے محبّت دنیا کی اور آخرت کوچیوڑ دینے کی اورجب دنیا سے مرا دیہ ہے کہ دنیا کو دین پرترجیح دی حاوسے اور آخریت کا خیال مطلقاً مذرہے تو تعیض محبین دنیا اس کو مطلق كسب دنيا يرمحمول كرك اس تعليم يرمضحكه كريت بي اورتعليم كنناول كى يد مثال ديية بي كه ايك با دشاه تمي بال علمار كا دخل تما با دشاه ان کی مرضی پرجلتے تنے مولوی صاحبان نے کہا کہ با دشا ہ سلامت بہتام فرج وغیرہ جوفضول حبر الگار کھانے اس سے فائدہ کیا بیکارمصارت ہیں مناسب سے کرتمام فوج موقوف کردی حاستے یا وشاہ نے ایسا بئ كبا اورنام نوج كوموقوت كردياغنيم كومعلوم بيواكه فلال بإدشاه نے فوج کو برخاست کردیا ہے فور الشکرکٹی کی اور سرحد کے قریب آبہنچا با وشاہ نے مولوی صاحب سے کہا کہ دشمن حملہ کریکے آبہنجاسیے مولوی صاحب نے کہا کہ ہم حاکر فیصلہ کئے دیتے ہیں جنانچہ گئے اورجاکر اس کو مجما یا کہ یہ کام بہت بڑا ہے کئی کا ملک جیس لینا بڑے گنا ہ کا موجب سے ایسا نہ جا ہے غنیم کہیں الیی تعیمتوں سے بازرہ سکتا تھا ناکام والیس کے اور با دشاہ سر کہا کہ صاحب وہ تو مانتا نہیں آپ بی جانے دیجے آب کا ملک گیا آس کا ایمان گیا ۔ اسی طرح مولولوں کے کہنے برجیے توسا را کھر بار حیو ڈ بیٹے میں لقسر کہنا ہوں کراس الزام کی

وجہ صرف یہ ہے کہ علمار کی صحبت میں نہیں رہنے ان کے یاس رہنے کے یئے کچے مدیت تو نکالوزیا دہ نہیں توحالیں دِن ہی سہی افسوس ہواہینے حبها في معالج كم لئ ملازمت سے بوضع تنخواہ رخصت ليت من كھسركا إنتظام كرتيم من رويبيرخرج كرتے ہيں جبانی مرض کے لئے بيكا ررمہنا اور نقصان گواراکرنا منظوریے معالیج واکٹرکوسولہ رویدقیس کے دیسے منظورلیکن روحانی مرحز کے اسطی تھی ٹیس کرتے عربی ول سرحن (مولوی) مے پاس روحانی ا مراض سے معالج کے لئے بہت قبلیل مدت حالیں د كالريس توتمام اعتراصات وسوالات محه جواب موحاكيس سب كام طلب ا ورضرورت سے موتے میں چونکہ جہانی ا مراض سے صحت مطلوب ہوتی ہے اس سے لئے ہرتسم کے نقصان اور تنظیف گوارا کرتے ہی اور روحانی مرص سے خود می شفایانا مقصود نہیں ہوتا کاش وہ اس کے ازالہ کی ممبی الیبی ہی تڈ ہریں کرتے کیاکسی محقق محے یاس حالیس ون ره لیناممی کوئی برا مشکل کام سے انشار الٹرنعائے اس کی صعبت می نما م ترشبہات کے رفع کے لئے کا فی موحا وسے می زیادہ تیل قال کی حاجت نه بیوگی تقول سه مشكل ازتوحل شود بے قبیل و قال اے لقائے توجداب برسوال رآب ایے ا برکت میں کرآپ کی طاقات می برسوال کاجواب کوظ شد آ بھی شکل آسان موجاتی کے) اس کی دبیل سے کہ آز ماکر دیکھ کو بقول مولانا سے افناب مدوليل أفناب محردليلت بإيدازروك رومتاب (سوربے کا نکلنا ہی آ فآب کی دلیل ہے اگریجہ کو دلسیل کی مترورت ہے تو اس سے مذمت موٹر) ا ورجالیس دن کی تخصیع جو میں نے عرض کی ما خذ آس کا ایک حدیث ہی

(المعيدالنان المعلم المحال في المانيزين في المنزين في المنزين في المنزين في المنزين في المنزين المنزين في المنزين في المنزين المنزين

سین یہ شرط ہے کہ مولو ہوں کے پاس رہنائسی دنیوی غرض سے سے مزم دورن برگز فائده نه ب**وگا** جبیدا ایک گنوار کا واقعه ہے کہ ایک گنوارسے کسی مولوی نے کہا کہ اگر توحیالیس دن نماز پڑھ لے تو تجہ کومیں ایا معبنیس دول گنوارنے کہا بہت احتاجب جالیس دن گذرگتے تو گنوارا یااور کہا مولوی صاحب میں نے چالیس دن نماز پڑھ کی بھینس د لواسیتے مولوی صاحب نے کہا کہ بس نے توجینس دینے کو صرفت اِس واسطے کہا مقاکہ تجہ کونازی عا دت ہوجائے گنوارنے کہا کہ تُوجا وَہم نے بھی ہے وضوہی ٹرکائی تھی۔ اگرمولوی صاحب کی خدمت میں رہیں تورونی کھانے کی غرض سے نہیں بلکہ رونی اپنے اپنے گھرسے کھا ویں تأکر کھے قارآ مجى بود ايك مفيدعام رساله ميں نے حضرت كے حكم سے جيئوا باتھا ميں جابتا تفاكدمفت دول ليكن حضرت نے حكم دياكه مفت نہيں بقيمت ديناكيونكم مفن كي فدر بنبس بروتى عرض اخلاص وعقيدت اور فراغت کے ساتھ کام کرنا جا ہے تاکر کچھ مفیرنتی نیک سکے کیرانہ رصلع مظفرنگر ، میں ایات خص کو ایک مخصیلدار صاحب نے بیش کیا اور کہاکہ ان کو بڑے سنبہ ہیں اگراکپ کچھ فرمائیں توان کی تشکین موصائے میں نے کہا کہ ہد میری ساتھ جلیں اور چندروز وہاں رہیں شہرات خود بخود دور ہوجا کیں گئے عار ہ شیرازی اس جالیس دن کے لئے فراتے ہیں ہے سبين گفنت اين معا با قرييخ تننيدم ربروے درسر ذمين که اے صوفی شراب نگرشود صل سر کر درست بیشه براند اربعین ز بین کوئ سالک اپنے ہم *نشین سے پی*معمرکیہ رہا مقا سنشراب اس وقت صاف ہوگی جب حالیں دن شیشہ میں رہے)

پس جالیس دن توشیشۂ قلب ہیں محبّت الہٰی کی مثراب کوبسا وُتمہا کے قلب کا اِطمینان ہو جائے گا۔ اگر بڑول سے پاس رسینے کی ہمّت نہ ہوتو

خداکے لئے تم حالیس روزمیرے ہی یاس رہ کراس سے نسخ سے فائدہ ا مھاکر دیکھ لوغرض صحبت ہی سے بیہ شدیمی جاتا رہیے گاکہ مولوی لوگ سب دنیاسے منع کرتے ہیں اصل یہ ہے کہ وہ جب دنیاسے روکتی ہیں جس کی مذمت اس آیت میں ہے اور آئیت سے حدیث حبہ المدنیا دائمن حيل خطية وخبودناتهم عنا مون كرويه) كى تصريح معى بوكني - عرض ايك توسي كسب دنيا اورايك ب حبّ دنيا توكسب دنيا توحائزيها ور حبِّ دنیاناحائز اس کی الیبی مثال ہے کہ ایک تو یا تھا رہ یں بضرورت طبيعت بينمنا اور ايك ياتخانه كويها راسمجه كراس ميں جي لگا كربينها واقل صورت جائز دوسری ناجانز-اسی طرح د نیاکوک نا توجا تزییکن د نیا لومرغوب ومحبوب مجننا حرام - قرآن مشرلیت میں ان ہی الفاظ سے تھیج كى كمى سي ليعنى كلا بَكْ بَيْعِبُونَ الْعَاحِلَةَ وَتَلَامُونَ الْخِيرَةَ لِعِنْ عاحلِهِ كُو تحبوب هجيئة مبوا ورأنخره كوحيورت لبينة ببوء اور اس خصوص مبي ا یک مشیر کا اِحمّال سیے ہے کہ لیعظے آ دمی بیمشن کر کہ برا بیت کفا دسمے متعلق سے کھے لگتے ہیں کہ کفار کے متعلق آیات سے ہم کو کیا تعلق ہو اسی طرح اگر وہ کسی ترجمۂ قرآن میں دیکھ لیتے ہیں کہ یہ آبیت کی نہیں تو وہ خیال کرلیتے ہیں کہ غیرمکی آبیت سے ہم کوکیا تعلق اِس کئے اِس موقع براس کے متعلِق بھی تھے ہیان کر دینا صروری ہے۔ خدا وند تعالیے کو کسی کی ذات سے محبت وعداوت نہیں ہے بلکہ اس کی بنا اعمال خصر ہیں اور گونعین احکام کا مورد اگرچہ خاص ہوتا ہے لیکن الفاظ ہے عموم سے محمر موتا ہے اس لئے كفاركى شان ميں جو تعبض آيات أ ترى بي وہ اگرچے باعتبار مور دکے خاص ہیں لیکن ان کا حکم عام ہے ۔ بیس ں عمل پر کفار کی شکا بیت ہے اگر وہ عمل ہم میں بھی ہے توہم کو بھی بق حال کرنا جاہیے دوسرے اگر بھر مجھی خاص ہی مانا جا وہے تنہا و

بھی زیا دہ افسوس ہے ہم برکہ ہم مسلمان ہیں اور بیر کا فروں کی حصلتیں ہم میں یا تی جائیں نس البسی حالت میں بیرٹ یہ کہ کفار کے متعلق آیات سے ہمیں کہ واسطرتسي طرح كنجائش منہيں ركھتا بلكه كفار كى شان ميں جو آيات موں ان كا ا ثریم پرزیا ده مپونا جاسیئے غرض کفا ربرجوطعن وملامت اورشکابیت ہی وہ ان کی ذات کی و میرسے ہے یا فعل کی و حدسے یہ امرسب جانتے ہیں ک ان کی شکا بہت ذات کی وجہسے نہیں ہے بلکہ فعل کی وجہ سے ہی۔اگرتمسل ہوتوان آبات کو دیکھ کر حوکفار کی شان میں ان کے فعل کی وجہسے ہیں عبرت حابل كرواور دبيحو كهجو خصائل كفاركي تقصوه آج بهم ميں يا بيتے حاتے ہیں افسوس کیں قدر بڑی بات سے اس کی مثال الیبی ہے کہ کہی ىترىيت كوچماد كېر د يا جاستے اس كوبهينت برامعلوم بيوگاليكن اگرچاركو جاركها حاستے تو اُس كوخيال نمبي ية نبوگا- اِسي طرح كفاركو كا فركهـ كم خطاب كرك سے حبنا أتحمين خيال بوسكتا ب اس سے زيا ده بمس بونا جابية حنائيم مَنْ تَدَك الصَّلواةَ مُتَعَيِّدًا فَقَدْ حَفَى رَجَنْ عَن تَعَدُ مَا ز تریک کردی توره کا فر بولیا) میں مہی بات سمجینا جا ہے کہ تا ویل بیکنسیت علم تاویل کے اس خاص اعتبارسے زیادہ موجب سے تغلیظ کو اور اس سے زمیرو توبيح اور براه موتئ سبے اور امشترا دکم نہیں ہوا ایک اورسٹ پر بوسکتا ہی اوروہ پرکہ ترک آخرۃ پرجوملامت سبے مراد اس سے ترک اعتقادیم ہج یعی اِنکارا ورسم خدا نغالے کے فضل سے آخرت کے قائل ہیں نس خودلفظ ہی عام مہیں اوراس لئے اس کا مصداق ہم مہیں ہوسکتے جواب اس کا یہ سے کہ اقرل تو بہ قبیر ملا دلیل ہے دوسرے اگرتسلم بھی کیا جا وسے تو دوسری لعبض آیات عموم میں محکم ہیں تبیرے ظاہر کفظ سے توسسہ اطلاق کاہے ا ورحس دِل بیں درد ہونا ہے وہ تو تھوڑے سے لفظی التباس سیمی نبیار ہوجا تا ہے خفیعت ساخفیعت التباس بھی ان کی جان پر بنا دیتا ہی۔

ع عشق است وبزاربدگانی دعین برادون برنمانیان جوتین

الیکن اس کے لئے طلب کی ضرورت ہوتی ہے معترض خالی الذین طلب سے دورہیں حضرت شبلی رحمۃ الشرعلیہ کا قصد مشہورہ ہے کہ ایک تجوانات کے سامنے سے گذرا اور آواز لگائی اَلْحِیَادُانْعَشَرَۃُ بِدَانِیْ لِعِیْ دِس کُلُویاں ایک دائل میں اواز سنتے ہی آب کا ذہن "خیار "کے دو سرے معنی کی طون منتقل ہوالینی خیر کی جمع آب ایک پیمخ مار کر بیہوشس ہوگئے اور فرمانے طون منتقل ہوالینی خیر کی جمع آب ایک پیمخ مار کر بیہوشس ہوگئے اور فرمانے لگے جب دس نیکیوں کی فیمت ایک دائل ہوتا ہے خوب کہا ہے سے وہم بروں کی کیا قیمت ہواتے میں کہی بیزارم تونی سرکہ بیدا می شود از دور میندارم تونی سیکہ درجان فیگار وجیٹم بیدارم تونی سیرکہ بیدا می شود از دور میندارم تونی کیا تھی تونیک

ریری جنم د جان میں تری سمایہ ہو مجہ د درسے کا ہرمہ ہے تجہ بی کر گان کری ہوں)

ایک اور واقعہ حدیث بیں آیا ہے کہ حصرت رسول مقبول صطا الشرعلیم ایک د فعہ حجم یہ کہ خصرت رسول مقبول صطا الشرعلیم ایک د فعہ حجم یہ کے دن خطبہ پڑھ دہے تھے اور لعض لوگ برلیتان مجر ہم تھے آئیاں دورازہ بی ہم مثلا نے کے لئے ارشا د فرما یا الحبلیم الی دروازہ بر تھے جس وقت آپ کی مبارک زبان سے الحبلیم الدیم الی کا کفظ ان کے کان میں بہونچا اسی وقت دروازہ ہی پر بیٹھ گئے ہر جبند کہ میں خواک میں اور اس کی تعمیل مذک جائے یسلما نوا میں اور اس کی تعمیل مذک جائے یسلما نوا میں دوق اور محبت نہیں خواہ کسی کو میں ہو تھا کہ میں نہیں بالی جائے کے مسلما نوا میں ذوق اور محبت نہیں طلب صادق تم میں نہیں بالی جاتی المحبت طلب ہوتی تو ہرگز الیے شاہات واعتراصات بیش مذا ہے متی ہی ہم کے کہا تھا ہم کے کہا تھا ہم کی اور ایس کی تعمیل مذک جائے دسلما نوا طلب ہوتی تو ہرگز الیے شاہرات واعتراصات بیش مذا ہے متی ہم ہم کے کہا

اس آبیت (مذکورة العنوان) پس خدا و ند نغالے کا مقصور مرطلق آجب

عاجد اور ترک آخرت برشکا بیت کرنا ہے اور اس کے مختلف مراتب میں جس مرتب کی حتبِ دنیا ہوگی اسی درجہ ترک آخرہ ہوگی اورولیبی

بى ملامت بوگى اگرخت دنيا و ترك اخرة مرتبه اعتقاد ميں بولعني آخرة كا اخكارس توابدالآبا ويكاب جهتم بي رسي كاكيونك كفرب اور اكر آخرة كا اعتقا وتوسي ليكن عمل منهيس لونسق ہے اور عذاب محدود كا استحقاق غرض جس طرح عقیدہ ضروری ہے آسی طرح عمل نمی اور بہعقیدہ مرجیہ كابي كم عقيده درست مونا جامية عمل كى ضرورت نبيس سيعمل اور ایان دونول این اسی درج بربس بم چنک ابلسنت وجاعت بیلس لے دونوں کو ضروری مجھتے ہیں۔ ہر جند کہ دوسرا مرتب اور اس کی شکامیت اقرل درج بربہیں جیسا کہ اوبربیان ہوالیکن بہ مرتبہ مجی حیوما بہیں خاط جمع بذبهوجے ملکہ اگر بہ صغیرہ منی مہوتا تب بھی بیفکری کی چیز ندموتا خیال کیے کر حیو نیاسی حیگاری کیا گل کھلاتی ہے صغیرہ گناہ بریمی جرآت کرنا بڑا زیان ہے اگر صغیرکوئی ٹری بات نہیں ہے توجے صاحب پہال سی جاہیں وہ اسنے گھر جاکر حمیت میں ذراسی جنگاری آگ کی رکھ تھیں کہ وہ تھوری دیر میں کیا اثر دکھا تی ہے۔ اِسی طرح جیوٹا سائنا ہمی تنام نیکیوں کورماد كرسكتابيرجس طرح كرجيو نياسى حينكارى ساديب كمفركو حلاكرخاكستر ببنيا دیتی ہے اور دوسمرا درج ترک انوت کا اگرچ معصیت ہے کفرنہیں ا ورمعصیت کا درج گفرسے کم سیے لیکن اس پرعمل کرنانجی توسخت ظاریح اور کفر کے مقابد میں کم میونے سے اس کافی نعنب صغیرہ میونا لازم نہیں آتا مولانای ایک مثال مجھے یا دائی فرماتے ہیں سے آسال نسبت بعرش آمد فزود ليك بس عاليست يبش كاكتود لین آسان گوءش سے جھوٹا سے مگرزمین سے تو بڑا ہے اگر کوئی شے درج میں حیونی موتو یہ لازم نہیں کہ وہ فی لفنہ بھی حیونی ہو۔ اور بعضے مدعی تومیں اعتقادًا ماننے کے مگروا قع میں وہ مِنْ حَیْلَیَتِ الْمَارُّمِهِ سے بہیں ماننے ملکہ قومیت کی حفاظت کے لئے ماننے ہیں م

ا یک الیمی چیز ہے جو تمام افرا د کو متحد بنا سکتا ہے اِس وجہ سے اُس کو ا ختیار کرلیاہے اگران کی بیغرض کشی اور مذہب سے حصل ہوتی تو وہ ہرگز مسلمان مذہوتے ۔ ایاب اخیار میں پیر دیکھ کرسخت افسوس ہواک اب چونکہ ترقی کا زمامہ ہے اِس کئے وحشیامہ خیالات کو حیور ڈرینا جاہے اورسب ایک البیے نقطهٔ خیال پر فائم مہوکر ایک مذہب اختیار کرلینا جاہیے اوراس کی صورت یہ ہے کہ توحید کو اختیار کرکھے اِس کو کھل اُرسِب قرار دیں اورا عتقا درسالت کومجی حیور دیں افسوس المسلمان اور بہ رائے ہے از مذہب من گیرومسلمال کلہ دارود بیرے زہب سے تبروسی ن کھرتے ہیں، ایاب الیے ہی شخص سے جواب میں میں نے کہا کہ خدا نعالیٰ کی توحید کو تو کشکیم کرتھے ہو اور توحید یہی ہے کہ اُس کو ذات وصفات میں کامِل اور متوحد خیال کیا جائے اور منجلہ کمالات کے صدق بھی ہو حجوث بولنا برانقص سيونس اعتقاد كبزب منافي توحيد مبوكا اورخدا بتعالى فرامآ ب محدّر شوَّل الله - بس جوتخص رسالت كالمنكر م وكا وه توحب بي كا منكر بيوگايس نابت بيواكه توحيدكا قائل بيوگا لازم سيحكه رسالت كا میمی قائل ہومگرالیسے قوم پرسِنت رسالیت ہی کا خانتمہ کئے دسیتے ہیں اورالیے لوگ اگرچے بعض او قان اسلام کی کھے خدمت بھی کرتے ہیں لیکن خدمت ہمارے نزد کاب اِس کے قابل قدر مہب کران کا مقصود خود خدمت ندبب نہیں سے ملکمحض ترقی قوم مقصود ہی اور اگراسلام کو سچاہجھ کراس کی خدمست کی جاتی تو ان کے آنارسے اس کی جھلامعلوم مونی سکن وا فعات اس کے خلاف ہیں - جنانچہ عقائد اسلام برجرح کی حاتی ہے اہل دین کو حفیر سمجھا جانا ہے مسائل اسلام ہیں شبہات ببلا کئے جاتے ہیں۔ اگر حق سمجھ کر دین مذرب کی خدمت کی جاتی تو ان با توں کی کہاں نوبت آتی ان کی خوض تو صرف قومیت کا برصانا

ورقوميت كوتشوونما تبخشنا سيجس طرح دوسري قوميس ترقى اورتشوونما حابل کردہی ہیں۔ ترقی کی دوڑیں سب سے آخیرمی مسلمان جانگےلیکن الیے جاگے کہ سوتے ہی رہنے تو زیا دہ بہتر ہوتا - غرض ترک آخرت کے مرا تب مختلف ہیں اور اس کے اعتبار سے آحبل جند قسم کے لوگ ماسے حاتے ہیں۔ دور پڑائی وضع کے امرار جوعام قیم کی برائیوں میں مبتلا پائے جاتے ہیں اگرچہ آسائٹی زندگی نے انھیں ایسا بنا دیا ہے کہ آن کی غملی زندگی بهیت خراب سے لیکن وہ بایں ہمہ جب علمار وصلحار کو دیکھتے ہیں تو دل سے تعظیم بجالاتے ہیں اور جھک جاتے ہیں اور سیجد کرکہ یہ لوگ ا لٹروالے ہیں ان کا ا دب کرنا چاہیے ا دب کرتے ہیں حتی کچھن دروشیں صور توں تا۔ سے ڈرتے ہیں خدمت کرتے ہیں اگر ج وہ رہزن ہی کیوں منر میوں اور واقع میں یہ دنیا وار لوگ ان درولیشول سے بزار درجے بہترہیں۔ میرے ایک عزیزبیان کرتے تھے کہ فلاں مبکہ کے امرار تمام تنگ ہیں اور فقرار دوزخی کیونکہ امرار تو فقرارسے دین کے لئے تعلق رکھتے میں اور فقرار امرار سے دنیا کا تعلق رکھتے ہیں ۔ ایات حکابت کسی ہی مردكى مشہورسے كه مريد لنے برسے نواب بيان كيا ديجمتا ہوں كه ميرى اً نظلیاں بائخانہ میں بھری ہوتی ہیں اور آب کی انظلیاں شہر میں بیرجی نے کہا ہاں تھیا۔ توہیے اِس میں شاک ہی کیا ہے ہم الیے ہی ہیں اور توالیہ ابی ہے ۔ مربد سنے کہا انجی خواب پورا نہیں ہوا یہ مبی ویکھا کہ میں بہاری آنگلیاں جاٹ رہا ہول اور تم میری آنگلیاں جاط رہے ہو بیرمہبت خفا ہوستے۔ اِس حکابت کا وہی حال سے کہ مرمد تو بسرسے دین مال کرنا جا متاہے کہ وہ مشابر شہدے ہے اور بیرمریدسے دنیا رنا جا میتا ہے کہ مشاب بانخار کے ہیے (۱۷) وہ لوگ ہیں جن کے اسلام کی وقعت وعظمت ہی جہیں بہلی قیم کے توگوں کا علاج

موت كوبا دكرناسي علم واعتقا وتوتها بيعمل كي كمي تقي إس وج سيموت ک یا وان کے لئے عبرت بخش ہوگی جنانچہ فرمایا گیا ہی آئے ڈوا دی ہے تھا دِ مِدَاللَّذَاتِ موت كواكثريا وكياكروموت كے خيال اور مراقبر سے بہت جلد إصلاح موجائے كى علاوہ ازيں فرمايا كياہيے كه اگر بيس مرتبه وزارة موت کو یا د کیا کرے توشہا دت کا مرتبہ عصل مو لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صرف موت کا نام کے لیا کرو ملک غ من یہ ہے کہ موت کو إس طَرح يَا دَكروكُ كُنا مِول سے بجائے كاسبب بن جاستے ۔ دوسرولكا علاج یہ سے کہ وہ کسی محقق کی خدمت میں رہیں خدا کے لئے مسلما نوارحم كروتم نهاببت خطرناك حالت مين بيوننهاري إصلاح كي سخت ضرورت سے۔اب معلوم کرنا جاستے کرحس طرح ابل دنیا کی پرفتمیں ہیں اسی طرح ا ہل دین با عثبار ترک آخرت کے دومیتم بریں اہل ظاہرو اہل با طِن ۔ ظاہر دیندا روں میں یہ کمی ہے کہ لعض اعمال آخرت کے جن کے ترک کو وضع کے خلاف نہیں سیجینے انھول نے چیوڑ رکھے ہیں - اور مصرات آخرت میں مبتلاہیں مثلاً غیبت کرنا جو بلائے عام ہونے کے سبب مخل تقوی ہی ہیں سجياحاتا جيسابي بي تميزه كاوضو تفاكر فنيت وفجورسه مجي مذاور المحسار اس کا علاج بہے کہ سے

قال را بگذار و مردحال شو دقال دا بگذار و مردحال شو دقال کوچوژ کرحال بیدا کردید اس دفت بیدا بوگا جبکسی این انذرک قدمون میں جاکر بڑجا ذکے ی

ا در مدون اس کے تواکٹر حالت بہ رہتی ہے سے واعظاں کیں حبوب کاردیگری کنند واعظاں کیں حبوب کاردیگری کنند میں حبوب کاردیگری کنند میں حبوب کاردیگری کنند میں کاردیگری کنند میں کارم زوانشمند محلس بازرس توب فرمایاں جراخود توب کمترمی کنند

(یہ واعظین جوجواب ومنبرمیعیوہ ا فروز ہوتے ہیں جب خلوت میں پہر پنجے ہیں ا ور وومرا کام کرتے ہیں محد کواکیب اشکال ہے والنٹمندمحلب سے برخے توب کی تصبحت کرنے والے تو و توب کیوں ہیں کرتے)

یہ توخرا بی واعظوں میں ہے ایک خرابی تا رکین وعظمیں اس سے بڑھ کر ہے وه به كه تعض لوك إس كة خود وعظ نبيس كهنه كرخود عامل نبيس إس مين دوگناه بین ایک توخود عامل مه بونا اور عمل کرنے کی کوسٹیش مذکرنا دومری ا وراوگوں کومبی تنبیغ مرزالعیض ابل علم دولتمندوں کے باس پرسیے ہیں اورلائجی وطماع ہوجاتے ہیں یہ بڑی بات ہے جولوگ استے ہوئے بهي وه دولتمندول سے بميشه متنفررسے بهي بَشِرَ الْفَقِينُ يُسْعَلَى بَابِ الْاَمِينِدِ وَيْعُمَدَ الْهُ مِهْ يُوعَلَىٰ بَابِ الْفَقِيلِةِ (فقراميرى دروازه برجائے مده بُراہ ادراميروفق ير دروازه پرمِروه ا جعاب إسى لئ وه حق بنيس كيدسكتا كيونكه طمع ال كوما نع موتی ہے ظرطمع بگسل و برج فواہی بگو د لائ کو جواد جو باد ہو کہد) شاہ سلیم کا وا قعہ ہے کہ شاہیجہاں ان سکے پاس اسے تو امھوں نے با وّل بھی مذہبیج جوكسى نے بوجھا تو فرمایا كرجب سے بائقسميٹا يا وَل محميلا ديا مولاشيد رحمة الشرنعالى عليه ايك مرتبه المخنؤ كشريف في محد الكفنؤك ايك شابراد حاصر بوست اور زمینی سلام کمیا اب سے انگو محفا دیا اس نے انٹرنی نذردی آب نے منہ چڑا دیا مولانانے ایسا قصداکیا مقاکیوں اس کے کہ اہلِ دنیا تنگ مذکریں اور غیر ہیندب سجھ کروہ یاس مذاکیں تاکہ د نیا داروں کے حفر وں سے نجات ہو یہ سب بے طمعی کے سبب مغسا۔ بيس حبب مال كاعلاج البيه اوليارا للركي صحبت بيس ربيتا بحاوليارالله کی صحبت میں رہینے سے مال و دولت سے محبتت دور مبوحاتی ہیے اور غنار با کمنی حصل ہوتا ہے یہ کمی متی ابل طاہر ہیں اس سے ابل باطن خوستس مورسے میوں کے کہ ہم میں کوئی تمی تہیں اور نہ کوئی خرابی ہولیکن ان کو واضح رہنا حاہیے کہ تطبیت غذا حب بگر تی ہے توسب سے ہی زیا دہ گندی موحاتی ہے ۔ اِس طرح صوفیوں کا مگرا ناہے ان میں جو مگراتے ہیں ان میں برخلفی بدمزاجی وغیرہ الیں بری باتیں یا تی جاتی ہی حالا تکہ

رولیٹوں میں ان امور کا یا یا جانا نہا بیت نہی مستنگرہے ۔حضرت قبلہ و کع كتعليم بتلاتا ميول حضرت حاجي صاحب فرماتنه تفقه كرتعبض دروليش أمراء تحقیر کرتے ہیں یہ بہیں لیسندنہیں جب المبریتہارے دروازہ پرآگیا توجہ قول نِعُمَ الْاَصِيُرُعَكَ بَابِ الْفَقِيرُ لا ميراجِها ہے فقرے دروازہ ير) وہ لَحم اللَّا مِي میں داخل مبوکیا اِس کے اس سے اخلاق برتنا چاہئے حضرت حاجی صاب رحمة الترعليدس سے ملتے اورسب كى تعظيم كرنے تھے نَزَلُوْ النَّاسَ مَنَا ذَلَهُ مُ ہارے لئے حکم ہے لین لوگوں کو ان کے مرتبول کے موافق بٹھا و میراخیال ہے کہ خدا لتجالے جس کو بڑا بنائے جیسے ا مرار اس کوتم بھی بڑاسمجہوا لبنة خوشا مدوطمع سے دور رہوا ورخوش اخلا تی بر تو مگرا نسوس ہی کہ جوخوش اخلاق سبے ہیں وہ امرار سے خود ملتے تہیں امرار کے گھروں برجاتے تہیں توالبیوں سے بھلاان کی اصلاح کیونکر میولیس نہ تو خود ان کے گھرجائیں اوریۃ ان کو اپنے آنے سے روکییں بلکہ اگر وہ آئیں توان سے ملنے ہیں عذر ریں کیونکہ ان کی اصلاح مجھی تمہارا فرض ہے۔ اس تقریبے معلوم ہوگیا ہوگاکا لعِض امرار اور دنیا دارعلمار کی جوشکا بیت کیا کرتے ہیں وہ خود ہما ری ا صلاح کے لئے ہمارہے پاس کیوں نہیں آتے یہ شکا بیت بیجاہیے اتھیں غور رنا جاہے کہ بیاسا کنوئیں کے یاس آتا ہے کنوئیں بیاسوں کے یاس نہیں آیا کرتے علما ، کو تنہا ری ضرورت نہیں تم کوغلماء کی حزورت ہے تمان کے یاس جا ؤ کیانبھی سول سرجن تھی لبغیر بلائے اور فلیس گئے تمہارہے گھرآیا ہج ں خیال سے اگر میری رائے ہیں مولوی تھی اپنی فنیس مقرر کر دیں تواجھا ہے لیکن اتھی مولوی جلدی نہ کریں کہیں میری رائے طاہر ہوتے ہی قییس لگا دیں بلکہ ابھی کھوانتظار کریں ابھی اس کا موسم نہیں آیا ہے یہ عبیب مار کور بدمزاجی کا تو دنیا دار درولیشول میں ہے دوسرا عیب جوسیحے صوفیول میں يَّعِبَّوْنَ الْعَاحِلَه ولين دنيا عاجد كواختير يرتبي) اسب وه وقيق ب وه يركفراسا

کام کرلین کے بعداس امرکے منتظررہے ہیں کہ کوئی کیفیت بہا مہرا درجب
کوئی کیفیت بہا انہیں ہوتی تو بیرصاحب سے شکا بیت کرتے ہیں کہ ہم نے
ورد بڑھاسب کچھ کیا لیکن اجھی کاب کوئی کیفیت بہا انہیں ہوئی یہ بھی
حُتِ عاجلہ دونیا کوئت میں داخل ہے کیونکہ کیفیت نمرہ عاجلہ ہوجو موعود
بھی نہیں اصل موعود ومقصود تمرہ آخرت کا ہے کہ وہ نجات اور رضا ہی
بس یہ بھی بڑی کی ہے جس پر نظر ہی نہیں ہے اس کا علاج نقل کرتا ہوں
حضرت حاجی صاحب رحمۃ السّٰرعلیہ سے اگر کوئی آگر کہنا کہ حضرت السّٰر کے نام
سے کچھ فائدہ نہیں ہوا آپ جواب میں فرمانے کہ یہ فائدہ کیا کم ہے کہ ادشرکا
سے کچھ فائدہ نہیں ہوا آپ جواب میں فرمانے کہ یہ فائدہ کیا کم ہے کہ ادشرکا

گفت آل ایشر تولبیک ماست ویں نیاز وسوز در دل پیک ماست

(تیرا دیر کہنا ہمارالبیک (میں حاضر موں) ہے اور تیرے دل میں یہ نباز وسوز ہمارا قاصد ہے)

قبول نہیں ہوتی مگروہ عبادت میں مشغول رہا ایک مربیتے پیرسے کہا کوالیسی عبادت سے کیافائدہ جومقبول نہیں ہوتی ہیرنے کہا اسے برخور دارسے توانی ازاں دل بر پر داختن کوانی کرہے او توال ساختن

(اس سے دل اُسٹاسکتا ہے کہ مان ہے کہ بغیراس کے دوسرے سے موافقت کرسکتاہے)

تبول است كرج بنزيست است كرجز ما بنا و در نيست است

ر تبول ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہے اور سے دوسری بناہ نہیں ہے۔ ۱۱)
کا نیور میں ایک برزگ تھے شاہ غلام رسول رسول نا وہ اپنی توجہ سے رسول تھنوں کی زیارت کرا دیئے تھے ان کے علاوہ اور میں الیے لوگ گذرے ہیں وہ لکھنؤ لینے مرشد کے استخارہ کے لئے فرمایا شاہ صابہ و باب سے تقویری دور ہوٹ کرجا جمھے بھر ما منر ہوگئے مرشد نے کہا یہ کیسا استخارہ و باب سے تقویری دور ہوٹ کرجا جمھے بھر ما منر ہوگئے مرشد نے کہا یہ کیسا استخارہ استخارہ کے ایک کروہا جمھے بھر ما منر ہوگئے مرشد نے کہا یہ کیسا استخارہ استخارہ استخارہ کے ایک کہا یہ کیسا استخارہ استخارہ کے ایک کروہا جمھے بھر میں استخارہ استخارہ استخارہ استخارہ کروہا جمعے بھر میں میں کروہا ہوگئے مرشد ہے کہا یہ کیسا استخارہ استخ

خفا کہا کہ میں نے بیعت مونے کے لئے نفش سے کہا بیعت باب حانے کو کھتے ہیں توازا دی کو حیور کر غلام بنا سے کیول بیوقوت مواسے نفس نے جواب دیا کہ

ي جانے كے بعد خدا تعالى توطے كا بيں نے كہا كہ كيا تيرا اجارہ ہے اگر ما ملا

نَفْس فِي كَهِا الرَّيْهُ عِلَى كَا تُوبَلِا سِي مَكِراً سِي خبرتِو مِوكَّى كُرْبِم كُوبِسِي فِي طلب كيا تَعَامَكُر

جمینم سبس که داند ما برویم کمن نیزازخریدادان ا ویم دین میرازخریدادان ا ویم دین میری میری بود.)
دین محدی از بر محبوب کومم بوجائے کریں بی اس کے خسریدادوں میں بود.)
مولوی صاحب نے فرما یا جزاک الٹرالیسا استخارہ کسی نے تہیں کیا۔ برکام میں مقصود کام بی بوزا جاسے نواہ ٹیر طے یا منطے ہرحالت میں داجنی دہنا جاسے آگر

السانة كياكيا تويَّيَّبُوْنَ الْعَاجِلَةَ (دنياكُرددست ركع بر) مِن مَن وجهر داخِل مِوَكَّمِسلمانو! آخرين كم كيَّمَ كروورية اس شكابيت مِن واخِل بوجا وُسِكَ - تمام شكر

صين كابيته . مكتبة تفانوي متصل مسافرخان بندررود - كراجي ما

قَالَ مَ لَا مُعَلِّدٌ اللهُ عَلَيْهِ مِنْ عَنْ وَاللهُ عَلَيْهِ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَوْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُوا وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا عَلَيْهُ وَلَا لَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُوا وَلَوْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُولُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُوا وَلّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ وَلّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ وَلّهُ اللّهُ عَلَّا مُعِلّمُ عَلَيْكُولُ وَلّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ وَلّوالْكُولُ وَلّهُ عَلَّهُ عَلَيْكُولُ وَلّهُ وَلَا عَلَا عَلَيْكُولُ وَلَّهُ عَلَيْكُولُولُ وَلّهُ عَلَيْكُولُ وَلّهُ عَلَيْكُولُولُ وَلَّهُ عَلَيْكُولُولُ وَلّهُ عَلَيْكُولُولُ وَلّا عَلَالْكُولُولُ وَلَا عَلَالْكُولُولُ وَلَا عَلَاللّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُولُ وَلّا عَلَاللّهُ عَلَيْكُولُ وَلّولُولُولُولُولُولُولُ وَلّ

وعظ مسطر من المراق المر

منجدارشادات کیم لائد مجددالملة حضرت مولانا محتراستر فعلی صَاحب تعانوی رحمة الله تعالیاعلیه محسستر عب المت افع محسبتر تعالوی به دفت رالا بهاء متعبل مشافرخانه بن درد داد کرای

خِهُ اللَّالِيَّةُ التَّحِيمُ فِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

seriel,	40°.	V	٥٤٠	45	D.S.	De	de.	ښ
رامعین ک تخینخانعار	کیں نے کھی	كيون موا	کس طبقهٔ کوزیا ؟ مفیدی	الإشمواناتها	1/2+ c 36	كشابوا	کب بوا	کہاں پودا
· ·	الشعفى وثنكوي	يغرج بن يذكوري	افته حفرات كو	ق کے اسباب می تضفیص	, Bro	كفيغ بهمناط	ي الاولي عمام	إسي يحانزجون
	المعين كالمعين المحدد	من م	مراعين ركوري كيون بوا المحافظ	2 6 7 0 5	2 3 4 7 3 2	ر کھٹے ہوگ کے کا کہ خواج کو کا کہتے ہوگ کے کا کہتے ہوگ کے کا کہتے ہوگ کے کہتے کہتے ہوگ کے کہتے ہوگ کے کہتے کہتے کہتے کہتے کہتے کہتے کہتے ک	مهمنت کننا پول مین کهنا پول مین کهنا پول مین کهری کی مینانها مین کهری کی مینانها مینانها مینانها	الم المعالمة المن بوا المناهدي المناهد

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِةِ

اَلْحَمُلُ اللهِ عَنْمُلُهُ وَ لَمُنْتَعِيدُ لُهُ وَ لَمُنْتَعْفِيهُ وَدُوْمِنَ حِهِ وَ لَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَ لَعُودُ وَ لَا اللهِ وَ لَا لَهُ فَلَا مُضِلَّ لَ لَهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ اللهُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ الللهُ وَلِلْمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُلْمُ وَ

وہال وعظمی ہوا تھا۔ عین بیان کے وقت اِس مضمون کی صرورت ذهبن میں آئی حینا نجے کچھ نا تنام سا بیان مجھی کیا۔ ارا دہ یہ تفاکہ اِس مضمو^ن لوکسی موقع برمستقلاً بیان کرول گا-آج بیان کا ارا ده یه تخالیکن معین ا حیاب اوربعض اع و آتشریف ہے آئے اور زبانِ حال سے اُن کی فرماکشر اوراشتیاق ظاہر مہوا۔ اِس کے دل جابا کہ اُس مضمون کو آج بیان کردوں لیکن یہ سوچتا تفاکہ اس مضمون کوکئی آیت یا صربیت سے بیان کروں کو ٹی آبیت یا حدبیث الیسی سمجھ ہیں نہ آئی تھی کہ مضمون اٹس کا مارلول صریح بدو جمعه سے پیلے عنسل وغیرہ کی تباری میں محمر رہا مقاکہ اِ تفاقاً بہ آبیت جو میں نے تلاوت کی ہے قلب پر جاری ہوگئی لیکن اِس خیال سے تہیں کہ إس مضمون سے اُس کا تعلق ذہن میں آیا ہواس طورسے کہ ہرمسلمان کو خالی وقت میں شوق میں کسی آیت یا حدیث کے بیان سے تکرار کرنے کی توفیق ہوسی جاتی ہے عین تلاوت کے وقت توکیجھ خیال نہیں آیا بعدی دفعة وسن منتقِل مواكه يه توميرے مقصود يرصرى وال و ناطق ہے بيس نے اس كومينجانب التيسجها اوراس كوابيغ مضمون مقصو دكالمنتسكب بنايؤ-رہا ہے کہ وہمضمون کیا ہے سووہ نفس ترجمہ سے ذہن میں یہ آویگا۔ مگر برکت کے لئے اول ترجیکسی قدر تفسیر کے ساتھ کئے دیتا ہوں حق تعالے فرماتے ہ*ں* بیشاب جولوگ ایمان لائے اورانھوں نے نیک عمل کئے عنقریب انٹرتعالیٰ ان کے لئے محبّت پہیراکر دیں گے لینی ایمان اور اعمال صالحہ والوں کے لئے الشرتعالے ایک وعدہ فرماتے ہیں اور وعدہ بھی قربیب کا ۔ گویہ آخرت کا و عدہ مجھی بہوسکتا ہے کہ آخرت مجھی قربیب ہی ہے مگر ستیجنع ل کے س سے متیا در بہی ہے کہ دنیا کا وعدہ ہے۔ کیونکہ قرب متعارف دنیا ہی کوسیے ت حلد مبوحا نبيكا ليس بم كوبنارٌ عَلىَ الْقَوَا عِدَاللِّسَا مِن رَبِّان مَا وَا

برحق حامل بدحس سنتركى السبت حق تعالي جلدى مروحال كاوعده فراور ائس کو د نباکے وعدہ پر اور د نبا ہیں تمبی ہیت جلد چھل ہوجائے پرتھجول رلیں بہرحال ایمان اورعمل صالح پروعدہ ڈڈٹا کا جس کا نام محبت ہج ز ماتے میں بعنی ایمان اورعمل صالح والول کی محبّت الشرتعالے بیت دا ر دیں گئے۔ اِس مقام پراہلِ عِلم اس کو یا در کھیں کہ میں گئے اِس حاصل ترجيه مين و ذكو مصدر مبنى للمفعول لعنى مصدر مجهول لياسيه - آ محيل كرب بات کام آ وسے گی ۔ یہ تو ترجمہ ہوا آبیت کا ۔ اِس ترجمہ سے وہ مضمون ذہن میں مذایا ہوگا۔ قبل اس کے کہ میں ایت سے اینا مضمول مقصود ستنباط کروں اوّل اُس مضمون کی تعیین کردوں اوراس سے بھی اوّل بمجهزا حياسية كه وه مستله حس طرح قرآن وحدبيث سي ثابيت بهونابي اسي طرح وہ تمرّن کا بھی مسئلہ ہے بلکہ تمرّن پرستوں سے نزدِ یک توتمامی سائل تهدّن کا وہی اصل الاصول اور راس اور اساس بی اور ان کا کوئی کیجرو تقربر اس سے خالی نہیں ہوتا وہ مسئلہ کیا ہے إ تفاق ساری دنیااس ی دعوت دلیتی ہے خواہ اس کی حقیقت سیجھتے مہوں یا مذہبیجتے میول لیکن اِس اتفاق ہے کہ اتفاق ضروری ہے اور تمدّن کے تمام اُصول اس پرموقوت ہیں بروئی اصل تندن کی بغیراس سے بار آور مہیں بیوسکتی - برحید کاب شہرت ی وجہسے بیمسئلہ با وقعت نہیں ریالیکن حقیقت سے اعتمار سے اس مجھی ات مساتل سے سے خصوص ترن کواس کے ساتھ بہت ہی بڑا علاقہ بلکہ اس کا موقوت علیہ اور مبنی ہے ۔ پس میں اس مستلہ کو اِس آبیت سے ا ن کرنا جا بہتا ہوں ا ور اس کے سننے کے بعد بیم بی معلوم ہوجا وے گاکہ آن مجیدبی وه منے سے کہ ہم کو ہرموقع اور ہرنے میں اس کی صرورت ہی کوئی حالت ہماری الیبی نہیں کہ ہم کواس کی ضرورت نہ ہولیکن اس سے پہمعنی نہیں کہ اگر کے البینے کی ضرورت ہو یا مکان بنانے کی ضرودت ہویا

تونی مشین چلانے کی ضرورت ہوتو اس کامجی طریقہ قرآن مجید میں مذکور ہے ہم اس کا دعوی نہیں کرتے اور سنہم سب اس کونیا دسکتے ہیں اگرچہ تعبض لوگول نے إس كا بحى التزام كياہيے جنانچ مشيخ جى الدين بن عربي رحمالتری ایک کتاب سے سچرو تعانیہ اس کانام ہے۔ اسموں نے اپنے زمان سے لیکر لفخ صورتک کے حالات صرف سورة روم کی اوّل آیات سے سکھے ہیں اور اس میں علم جغروت کسیروغیرہ سے کام لیا ہے حروف کے عداد لیکران کے اندر کی قوا عد جا ری کئے ہیں ۔ اصل میں تو وا فغات انکونکشف موسے ہیں انفول نے خاص ذوق وسلیقہسے ان آیات سے ان کوچہاں كردياسي اوريدسب رموزيس يعرآس كى مترح ممى خوديى لكمى بروهمى رموز میں سیے بھرکیسی بزرگتے اس کی شرح کی بھی مشرح لکمی ہے لیکن وہ بھی دموز اوراشارات میں ہے با وجود اس قدر اخفار کے محر در مرواہے کہ کوئی بمحدكن طابرين كرفي اسك إس كن ما تن اور شارح دو نول ك با نتها سمیں دی ہیں کہ اگر وئی ان کوسمجھ حاوسے تو منہ پر منہ لاوے بیفنو نے اور علوم مجمی قرآن مجیدسے نکلسے میں اور اسی بنار پر بعض لوگول ہے کہاسیے سے

جَمِيْحِ الْعِلمِ فِي الْقُرُانِ لَاحِنْ تَقَاصُوْعَنْهُ أَفُهَامُ الرَّجَالِ

ز قرآن باک پیس جمله علوم پی، نیکن لوگول کی عقل و فہم و بال یکب پہر سیجے سے عاجزیں) ۔

مگرمیں کہتا ہوں سے

دمن ديدن حب الديار لاملها وللناس فيالعشقون نراميب

(کون ٹیخس جرد یارمجوب کوان کے اہل کے لئے قریب کردی لوگوں کے عشق کربارہ مختلف **ال کے لئے قریب کردی لوگوں کے ع**شق کربارہ مختلف **ال**ق ہج،

 اس کی خوبی ہے۔ طب اکبر کی یہ خوبی نہیں ہے کہ اس میں غیرطب کے جمی
مسائل ہوں مثلاً صرف و نوکے مسائل اس میں فدکور ہوں اس کا کمال
تو یہ ہے کہ اس میں طب کے مسائل اس میں فدکور ہوں۔ ہاں اُن کے
صمن میں یا آن مسائل کی تمیم کے لئے اگر دوسرے فن کے مسائل اُجاؤی تو معنا تقہ نہیں جینے فقیسی کی کلیات میں فلسفہ سے کام لیا گیا ہے۔ بس قرآن مجید ایک طب کی کتاب ہے۔ ہی کو یہ جمار شنگر شا پر شبہ ہوا ہوگا کہ قرآن مجید میں کل بنفشہ کا تو کہیں ذکر نہیں بھر اس کو طب کیسے کہہ دیا۔ قرآن مجید میں کل بنفشہ کا تو کہیں ذکر نہیں ہے۔ طب روحانی ہے یہ صاحبو یا میری مراد طب سے طب جہانی نہیں ہے۔ طب روحانی ہے یہ طب وہ ہے جس کی لنبیت فرماتے ہیں ہے۔

جِند خوا نی حکمتِ یونانیال می محکمت إیمانیال راهم بخوال در مراسم بخوال در مراسم بخوال در مراسم بخوال در مراسم می کنی می برد موتع محمت این و معرفت ک بی کت بین برد موتع محمت این و معرفت ک بی کت بین برد موتع محمت این و معرفت ک بی کت بین برد موتع محمت این و معرفت ک بی کت بین برد موتع محمت این و معرفت ک بین برد موتع محمت این و برد محمت این و برد موتع محمت این و برد محمت این و برد موتع محمت این و برد موتع محمت این و برد محمت این و

انگے دونوں طبوں کی غابیت بیان فرماننے ہیں ہے صحت ایں حس بجوئیدا زطبیب مصحت ال حس بجوئیدا زحبیب

صحت ایں حس زمعموری تن مصحت آل حس زتخریب برن

ر إس حرب جما نى كى درستى جا بية موتر لمبيب سے رج ع كروا دراكر أس حس روحانى كاكدتى منظور بيدتى مرشد كا بل سے رج ع كروحي جمانى كامتحت بدن كا درستى سے بوتى برا در

حس روحانی کی صحت برن کی تخریب سے بول سے ۱۲)

توقرآن مجیداس طب کی کناب ہے۔ تفصیل اِس اجال کی بہرکہ طب بارٹی کی کتا ہوں ہیں توا مراض بدنیہ اور اُن کے علاج اور ندبیریں کئی ہیں جس کا شمرہ صحت و بقار محدود و نیوی ہے اور قرآن مجیر حس طب کی کتاب ہے اس ہیں امراض نفسا نیہ اور ا ان کا علاج مذکورہے اور اس کا شمرہ بلاکت ابری سے نجان ہے۔ لیس قرآن مجید ہیں صرف اس طب کے مسائِل ہونا قرآن مجید کا یہی کمال ہی۔ اور دوسرے مسائِل اس طب کے مسائِل ہونا قرآن مجید کا یہی کمال ہی۔ اور دوسرے مسائِل این ذہن سے اُس میں نکالنا یہ قرآن مجید کے لئے نقص کا باعث ہوگا باتی

بزرگوں کے کلام میں جوغیرفن کے لعف اسرار کا تعلق قرآن مجید متوہم

ہوتا ہے سو وہ مدلولات کی حیثیت سے نہیں بلکہ نطالف کے درج میں ہی

آجکل بہت سے قرآن مجید کے دشمن دوست نما بیدا ہوتے ہیں جوقائی جید

میں سے سائنس کے مسائل درج دلالت میں نابت کرتے ہیں ۔ یہ سخت

دھوکہ میں بڑے ہوئے ہیں وہ تو فخر کے طور بر کہتے ہیں کہ جمسلا ہی اور سائیس دانوں نے آج سمجا ہے وہ قرآن مجید میں تیرہ سو برس پہلے

اورسائیس دانوں نے آج سمجا ہے وہ قرآن مجید میں تیرہ سو برس پہلے

دوستی ہے خرد جول دشمنی ست

حق تعالی زیر جنیں خدمت فن ست

(بعقل کی دوستی دشمنی ہے - حق تقائی الیبی خدمت سے بے پرواہ ہیں -)

خلا تعالے کو اور خدا تعالیے کے کلام کو اس خیرخواہی کی ضرورت مہیں یا در کھو اس مسلک میں کئی طرح کی دشنی ہے۔ اور مولوی لوگ اُن مسائل کی تقیر سے بیخر کی تقریر سے بیخر بہیں ہیں۔ جنا نجہ میں حالا نکہ ایاب اونی طالب علم جول مگرخو د میر سے بہیں ہیں۔ جنا نجہ میں حالا نکہ ایاب اونی طالب علم جول مگرخو د میر سے باس اس کا برا وفر ذہن میں موجو دہ میکن اُن ہی خوا بیوں کے سبب قران مجب رسے اُن کو کہی متعلق نہیں کیا جاتا لقول برزر گے ہے مسلحت نیست کہ از بردہ برول افت درا ز

(دا ذ کا فاش کرن مصلحت کے خان ت سے ورن تر مجلس حارتین میں کوئی چیزائیں بنیں کردہی

ہمارے زمانہ کے بیختین تو پول سجیتے ہیں کہ إن ثلاً نول کو خبر مہیں ہے۔ صاحبو اللہ محبول کو خبر مہیں ہے۔ صاحبو اللہ محبول کو تو ایک ہی خبر ہے کہ یہ مسائل قرآن مجید سے اسطیع اللہ جبی اور اس میں جومصرت ہواس کی محبی خبر ہے اور اس میں جومصرت ہواس کی محبی خبر ہے اور اس میں خرابی جواس کیلئ

لازم غیرمنفاب سے یہ ہے کرجس فن کی وہ کتاب سے وہ کینے اُس فن سکے بنیس طب کی کتاب اگر کوئی تکھے اور اس میں ایک فضل تو تکھے امراض راس ی اور آگے اُس کے فعل فعلا فعکنا کی بحث لکھے بیمردوسری فقس لکھے ا مراض لطن کی اورتبیری فصل بیں یَفْعَلُ یَفْعَلَ کِی بحث لِکھ دے تو بيركما ب كميا بهوگي . آ دهي ميزان الطب اور آ دهي ميزان الصرف أس كو كبا جا وسے كا - بيراس كو اگر ابل علم كے روبروبيش كيا جا وسے تواس كتاب كوكون بسندكرس كاتوكيا قرآن مجيدكواب ايسابناناجا يية بي لیا یہ قرآن مجید کے۔ لئے نقص رہ ہوگا دوسرے جو مسابّل قرآن مجیدسے یہ نوک اِستنباط کرتے ہیں اور جن کے اوبربرا فخرونا زہے وہ کوئی دقیع سائل بمی منہیں۔سب مہر و معاون شکہ و دہن کے ہیں توجن کے نزدیک شکم و دبین اوران کی خرمت بڑی چزئیے ان کے نزدیک پرمسائل بیٹاک مہتم بالشان اور مایۃ نحزو نا زمیدں گے۔ ہم نوان کو تحدیمی نہیں سمجة - اور الحروه اليے مسائل بول جن بيں شكم و ديان كى معى الداد تهيں توميرتوبا لكل بى لغوبول كے كيونكه نه آخريت كے كئے مفيدي ونياكيلئے نا فع جھل یہ کہ وہ مسائل اگر کھے کام سے ہیں تو دنیا ہی کے کام کے ہیں توجن کے نزدیاب ونیا بڑی چیز ہے وہ ان مسائل پر فخر کرسے اور جن کو دنیا اُس کی ہملی حالت پرنظراً رہی ہواوروہ اصلی حالت کیا ہے یہ سبے کہ لَوْكَانَتِ اللَّهُ نُيَاءِنُدَا للهِ جَنَاحُ بَعُوْضَةٍ مَاسَعًى مِنْهَا كَافِرٌ اشِرُبَةُ مَاءِ لین اگردنیا الشرکے بزدیک ایا مجھرکے برکی برابر موتی تو کا فرکواس میں سے ایک گھونٹ یا نی کا مجی مربلاتے ۔ ایس ان کے نزدیک تو برمسائل باد در دست ا ورنقش براب (بواباتدین اورنفش آبب سے معی کم بین ال تحقیقات کی اہل نظری نظروں میں الیبی مثال ہے جیسے کوئی شخص مقانہ مجون کا جغرافیہ لکھے اور اس میں اس نے یہ تولکھا ہے کہ فلاں حکمہ جا مع مسجد ہے اور

وه اليبي سب اوربا زاراس قيم كاسب إورفلال موقع يرقاضي نجابهتاعلي كا كا مكان ب ليكن كسى حكر لوناليول في كميل كميل كارب سے بر مكورابنايا تفاعط مالنس نن اس جغرا فيدمين وه مجى لكه ديا توظا برسي كرجغرا فيدان ا ورا ہل علم اس شخص پر کبیسا تھے ہنسیں گئے اورکس قدر ہیو قوت بنائیں گے سواسی طرح ابل بصبیت یمی اس زمان کے محقِقین کی تحقیقات پرمینیے ہیں والتذدنيا كم مسائل قرآن مجيدي مرونا اليه بي بي بلكه اس سع مجى كمة جيه اس جغرا فيه ميں لڑكيوں كا ربيت كا كمر، اور منشا اصلى إن تحقيقات كم قرآن میں داخِل کرنے کا یہ سے کہ یہ لوگ اہل پوری کو انٹر تعالے اور رسول الشرصط الشرعليه وسلمكى برابر ملكه خدا تعالى اور دسول الشصطانية عليه وسلم سے بڑھ کر جانبے ہیں - چنانچہ اگر اکٹر لقالے اور دسول صلے اللہ علیہ دسلم کی بات اُت کے حوافق ہو تو مانتے ہیں وریز اُس میں بھیر بھیا ، کرتے ہیں ۔ لیں جو مسائل اُن ہوگوں نے شجے ہیں قرآن مجید کوان کی مواقق بنائے کے لئے آن کو قرآن سے استنباط کرنے کی کوسٹیش کرتے ہیں توان کے اقوال ا وراک کی تحقیقات کو توان لوگوں سے مسل مھیرایا اور قرآن کو تا بع رسواس خشار کا ضا وظا برسیے رسوبنا رمبی فاسد بیمراس پران مسائل کا بوجہ دنیوی بوسے کے بے وقعست موناگویا مبنی کا فاسد موناہی ميم قرآك مجيدست امستنبا طكرنا بنارا لفاسدعلى الفاسد دفاسدى فامديبناي جنانچہ اُن کے لیے وقعت ہوئے کی مسلمان کے نزدیاب پرکا فی دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ ورسول صلے الشرعلیہ وسلم تو دنیا کی تحتیر کریے توہین کرستے د میمران حضرات کوا**س برفخریے نا زہیے ۔ یا د** رکھنے آپ کے نزویک إس وقت دنيا قابل قدر وقعت ہے اور جب كُلَّ مَنْ عَلَيْهُمَا فَانِ رَجِيّ روے زمین برموج دہیں سب ننا ہوجا دیں ہے ۱۰) کا فلپور ہوگا اور آ ب جو اِس وقت من چناینم من چناسم (یں ایسا ہوں یں دیسا ہوں) کر رہیے ہیں آ ہے بحی اِس مَنْ دع بی من ایل بوجائیں گے اس وقت معلوم بوگا کہ ہم کس مہلات میں مبتلا ہیں آج جس سکہ کی قدرت ہوگی اور اس سکہ کی وہی منال ہوگی کہ باب نے اپنے لڑکے نا دان کوایات روپیہ جس برعیم ہوئی کہ باب نے اپنے لڑکے نا دان کوایات روپیہ جس برعیم ہی کہ ہوئی تھی دیا ۔ لڑکا اس کولیکھیا ہر لیکلا توکسی ٹھگٹ نے دیکھ لیا ٹھگٹ کے باس ایک سفیقہ کا ٹکڑا تھا جوجک و ماک کا ہری ہیں اس روپیہ سے بڑھ کرتھا اس لڑکے کو اس نے وصو کہ دے کروہ روپیہ کے لیا اور شیشہ کا ٹکڑا خوش ہے کہ میرے باس روپیہ ہی حب بازار بہونی تو وہ میوہ فروسٹس کو دہ روپیہ دیا اس نے اس کا کھیا ہے دیا کہ یہ روپیہ بہاں نہیں جاتا ۔ یہ مصنوعی اور ظاہری بازار میں جاتا ہے دیا کہ یہ تو وہ تھی اور تا ہری بازار میں جاتا ہے دیا کہ یہ تو وہ تھی اور تا بازار ہیں جاتا ہے دیا کہ یہ تو وہ تھی اور تا بازار ہی جاتا ہے دیا کہ یہ تو وہ تھی اور تی بازار ہی جاتا ہے دیا کہ یہ تو وہ تھی اور تی بازار ہی جاتا ہی دست رہ گیا اس وقت سمجھ میں آیا ہے

كم با زار جند الحداكد و تر تهييست را دل براكنده تر

د بازار میں قدر مجرا اور رون پر آ آ ہے ہی دست کا دل زیادہ پراگندہ ہو آبی ہو ا اس وقت سوائے حسرت کے کچے ہاتھ را آولیگا - یہ سب قصد موت کے ساتھ ہی نظر آ جائے گا ۔ یہ سائنس کے مسائل اور ال تحقیقات جربیرہ کا وہاں بہتہ می رز لگے گا دھند آ عَنک مُراح نُن تُدُنَّهُ مُدُق و اور وہ تہارا دمویل سب تر سے ناتب ہوئی، الحال ایک خوابی تو قرآن شریف سے مسائل سائنس وغیرہ کی یہ ہوئی و و تمری خوابی یہ ہے کہ سائنس کے مسائل ہمیشہ متبدل ہوتے رہنے ہیں۔ بڑانی سائنس آ مکل کرد ہورہی ہے ۔ حال کی سائنس کی

عب استعداد قبول حق کی جونطرة سب کوئی ہے ۔ مع عمت ناگواری طبیع دنفش ۱۱ جا بع بعث دینہیں دین من الجنۃ والناس ۱۱ ما مع للعث ونیا و متاع دن**یجین کوئی خریدتے ہی اور دو است ایان بربا دیا** نے روئن کر دیتے ہیں یا کم ازکم اُس میں ناے کراس دولت کو بی معلقے ہیں ۱۲ میا مع

خود اختلاف ہے اور ممکن ہے کہ آیندہ جو تفقین پیدا ہوں ان کی تحقیقات اس کے بالکل خلاف ہوں تواج اگرکسی سائیس تے مستلہ کو قرآن مجید کی تفسیرینا دیا اور بین تا بت کر دیا اورت پیم کر دبیا که بیر مدلول قرآنی ہی تو کل کو جبکه ان مسائل کی غلطی ثابت بهو حاف یک ایاب ا دنی ساملحداس کو غلط ثابت كريك ميمراس سے قرآن مجيد كا نعوذ بادلتر خلاف واقع ك مونا د کھلاد بنگا اور مخالفین کو یہ کہنے کی گنجابش ہوجا و بنگی کر تمہارے مدمیب کی بھی کتاب حس میں ایسے خلاف واقع مسائل ہیں۔ بیس پرسلک درحقیقت قرآن کی خیرخوابی نہیں ملکہ بدخوا ہی ہے۔ تیسری خرابی اور ہی اوراس کومیں ہے غیرتی سے تعبیر کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ ان مسائل کومدلول قرآنی بناتے ہیں گویا اَبِل توریب کو احسان جتلامنے کی گنجایش دیسے بہوکہ وه کہدسکتے ہیں کہ بہاری مدولت آج قرآن مجید کے معنی معلم ہوستے۔ آگر بهم إن مسائل ك تحقيق مذكرت تو پيغم صله الشرعليه وسلم سے ليكراس فتيت تک کسی کو قرآن مجید کا بیتر نه لگتا اور تم کو غیرت دے دے کروہ کمیں کے كه كبال كئے ايو بحريف كہال كئے عمر فاكبال بيں غزالي اور كہال بول بن عبال د سکھوان حضرات میں سے کسی نے قرآن مجید کونہیں سمجیا مسمجیایاکس یورپ کے دہرہوں سے جرمن کے ملی ول سنے ۔ ا مشوس حیب ایسا ہوگا تو ڈوب مرنے کا وقت ہوگا - خداکی مسمے ہمارے پہال سب مجد ہواور دوسروں کے بہال کھو تہیں۔ کیول اُن کی کانسدلیسی کی ما تی ہواور کیوں قرآن مجيدين أن كى خاطر سے تحريف كى جاتى ہے سے بربيوا تاويل فشرآل مى كنى يست وكثر شداز تومعنى سنى جول ندارد حال توقند بلبا بهربينش ميكنى تا ويلهسا كرده تاويل لفظ بحررا فونیش را تا ویل کن نے ذکر را (جوا برقراً ن مي تا ويل كرت موجل سداس كدوش معنى ليست و مج مرماسة بي

المالقاق

تہارے اندر قرآن کے مجھنے کا فہم ہی نہیں اِس سے تا دیلات کرتے ہو قرآن کے سیجنے کافہم پرداکرو اور تا دیلات کو چیوڑو)

خود تہبارے اندرسب کچھ ہے۔ تہبارے اندروہ نور موجو دہری اُس کے مہوتے ہوئے ہی کا حرور کا اُس کے مہوتے ہوئے ہم کوکس کی حاجت نہیں۔ اُس نور کی طرف توجہ کرو دیکھوتو کیا گیا علوم کھلتے ہیں جن کے سا ہے یہ علوم ما دیہ سب خرافات نظرا ویر کھے۔ بینی اندرخو د علوم انبیار بینی اندرخو د علوم انبیار بینی کتاب ویے معیدواوستا

(اسية اندر ب كتاب اوربغيرمعين وأشادك انبيار جيدعوم! وُسَّكَ م ا)

ائس وقت تم كومعلوم مو گاكه وه سب تحقیقات بیچ ّ کا کھیل تھا۔ لیس اسے مہذبین کی جاعبت اِس کا ہرگز ہرگز وسوسہ بھی بہ لاؤکہ قرآل مجید میں ساری جزوں کو مفولند مإل ضمنا تبعاکونی مسئداس حیثیت سے ا جا دے کہ انس کو بھی طب روحانی میں دخل ہو تو اور بات ہم جنانچہ إنتى سَاتَنِس فرآن مجيد سيمجى موجود بريجهال إرشاد بوايَّة في خَلَقِ السَّعَداتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّبْلِ والنَّهْ كَامِ وَالْفُلُفِ الَّذِي تَبْرِي فِي الْجَوْبِ مَا يَنْفَعُ التَّاسَ وَمَا ٱخْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَا أَءِ مِنْ مَّاءٍ مَا حُيَابِهِ الْاَبْهُ ضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَتَّ فِيهَامِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصُرِيْفِ الرِّيَاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسْتَخَّرِبَئِنَ الْسَّمَاء عَالُائَ صَى كَلَايْتِ لِتَقَوْمِ يَعْعَلُونَ ٥ لِ**عِيٰ بِيتَابُ ٱسمان و رُبِين كے يبراكرنے** میں اور رات اور ون کے اول بدل میں اور جہازوں میں جو جلتے ہیں منا میں وہ چیزیں لیکر جونفع دبتی ہیں لوگوں کو اور پانی میں جو اُتا راہم النتر لئے آسان سے مچر حلا دیا اس سے زمین کو اس کے مرلنے زخشاں ہونے ، کے بعداور بھیلا دسیے اس ہیں ہرقیم کے جانور اور ہواؤں کے بھرنے میں اور یا دل میں جو تھرا موا ہے آسان ترمین کے درمیان میں دسب سی) دلیلیں میں اُن لوگوں کے واسطے جوعقل رکھتے ہیں ۔سوان آیات سے اِن جیزوں کی تحقیقات منظور نہیں کہ اِس حیثیت سے اس کا طب رصانی

ہے کوئی تعلق نہیں بلکہ اس سے مصنوع سے صابغ پر استندلال کیا ہے کہ بیہ ب مصنوع مکن ہیں ان کے لئے کو تی محارث صروری ہے اور اس حیثیت سے اس کا تعلی طب روحانی سے ظاہرہے۔ دوسرے مقام ہرارشا دہی وَلَقِلُهُ خَلَقُنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِينَ طِينٍ ثُمَّحَ جَعَلُنُهُ نُظْفَةً فِي ْ قَرَارِ مِّكِينٍ - ثُمَّخَلَقُنَا التُّكُفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقُنَا المُعُنْضَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَعُمَّا ثُمَّانَشَانَاهُ خَلْقًا أَخَرَ فَتَبَارِكَ اللهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِيْنَ لِعِن اورم فرينايا أوى كوسى بون من ويم عمر من اس کور کھا نطفہ بنا کرمضبوط حگہ (عورنت کے رحم) ہیں۔ پھرہم نے بنایا اس نطفہ کو لوتھوا ۔ بھر ہم نے اُس لوتھولیے کی بنا ٹی بوئی ۔ بھر بنائی بوئی ى بريال - محد بهنا ديا بريون كو كوشت ميم اسكونناكر كه اكيا ايك نئي صور میں. توبابرکت سے اللہ حوستے بہتر بنانے وَالاہے۔ و عجمة اس آبیت میں سائنس انسانی کے تمام تقلیات و اطوار موجود ہیں مگراس میس كاوش نہیں كى كئى اور مذاس حيثيت سے بيان كياكہ ما بيات بيان كى حائیں بلکہ مقصو د قدرت براستدلال ہے اور بیان مجی سیدهی طور سے ہوجیں کو ساری د نیاسمجھ سکتی ہے اِس کئے کہ قرآن مجید کے مخاطب تام عالم کے افراد ہیں اوران میں سب طرح کے ہیں-اکٹر توعوام ہیں اس لنے اُس کے خطابات معی الیے ہیں کہ جس کو ہر عامی سجھ سکتاہے۔

غرض سائیس وغیرہ کے مسائل قرآن مجیدمیں اشنے ہی گئے ہیں کہن کو نجات ابدی میں دخل ہے۔ بس میں نے جو دعویٰ کیا ہے کہ قرآن مجیدی ا ہم کوہرموقع میں صرورت ہے اور ہر حکہ کام آتا ہے۔ اس ہرموقع سے مراد طبعیات اور دیا صبیات وطرق معاش کے مواقع نہیں بلکہ مطلب اس کا يرسې كرجن اموركو فلاح آخروى بين دخل سېے خواه اس كا و قوع د نيا میں بویا آخرت میں ہوائس میں ہم کو قرآن مجید کی صرورت ہی اور وصف د نیابی مویاکه ن دنیا مون آخرت کے متعلق موبلک لغوید قرآن مجیدکو اس سے بحقی نہیں ۔ سواک امور دنیویہ نا فعہ فی الدین (دین میں نفع دیؤدی، سيس ايك إتفاق بمي ي كه وه قرآن مجيدي ما موربه برحيناني ارشاد عِي بِا أَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوْ الْمِيعُوا لللهُ وَالدَّوْسُولَ وَلا تَنَازَعُوْ فَتَفْشَلُوا وَتَلْعَبُ دِینی کندیعی اسے ایمان والوا دستراور دستول کی اطاعیت کرواور آلیس مِي حِكُرُ المروتم بزدل ومست موجا وَكَ اور بهاري مِوا أكر الم كى - ديچه اس آيت ميں مستدانفاق كوبيان فرماياہيے ۔ اس پربيشاں ہم فخرکریں مجے کہ قرآن مجیدنے ہم کو کیسے عجیب وغربیب مسئلہ کی تعلیم کی ہے ا ورجی کھول کرہم اس کو مدلول و منصوص قرآ نی کہیں گئے۔ با فی اورعلوم جوہزرگوں نے قرآن سے نکالے ہیں اُن کو یہ کہیں گئے کہ منطبق على القرآن ميں مدلول قرآن نہيں ہيں - يوں مذكہيں كے كة ابت بالقرآن میں باں منطبق موافق کہدس گئے۔ جنانچہ او پریمی اجالاً عرض کیا گیاہیے اور مدلول اورمنطبق میں بڑا فرف ہے ۔ ایک مثال سی آپ کو اس کا فرق طا مربوگا - فرض کرو کہ ایک شخص کے پاس حجا م آیا اورانس نے کہا کہ خط مبنوا بیجئے ۔ اس لیے جواب دیاکبڑسصے دو۔ اتفاق سی حس وقت سے طرق قرآن مجدس نہیں ہیں ۔ باتی ہواز و عدم ہوا رکی۔

تس نے پیچواپ دیا مختا ارتیکے والوں کی طرف سے ڈوم بھی اُت کی نوکی کی شادی کا خط لیگر آیا ۔ وہ بھی ا تفاق سے اس جواب سے اینامطلب لکال کے تو یہ جواب " بڑے دو " دوانوں سوالوں کا بیوسکتا ہے ا وّل سوال کا تو اِس طرح کہ خط براسعے دوجب براعد جلسے کا بنوائیں سکے۔ دورر سرے سوال کا اِس طور برکہ کراک ایمی حیون سے اُس کو بڑھے دو لیس پہلے معنی کو تو مدلول کہیں گئے اور دوسرے کے مدعا براس کو صرف منطبق کہیں گئے۔ فضد تو بہ تھاک نائی کو جواب دیں لیکن یہ کلام کی ر الما ونت سیے کہ وہ ڈوم کا بمی جواب ہوگیا ہیں اس کو تکنہ اور لطیفہ سے ہیں اور تفسیر نہیں کہرسکتے - مہاں سے ایک بات اور کام کی تھے میں آئی وہ یہ ہے کہ صوفیہ کرام نے ایات کے متعلق کی لصورت تفسیر کے كهاسي مثلاً إِذْ مَعَبْ إِلَىٰ فِيدْعَوْنَ إِمنَّهُ كَلِعَىٰ وَمُعُونَ إِن الْمَعْلَى وَمُعُون كَ إِس جَامَاس في برى شرامه ى ب كم متعلق لكما سے إ د حَبُ أَيُّهَا الرُّوْحُ إِلَى النَّغْسِ انَّه كلغى اورآغُبَيُّ كَفَّهُ فَا لَنَّفْسَ (المدروع نفس كه إس ما اس في برى شرارت اختيارى بح اور في كاكر دونفس مح بین که توان تا وبلول کو د میچه کر د و جاعتیں میونٹی ہیں۔ ایک توج صوفیہ کی محبّت سے خالی ہ*یں اور پَی*مَلُ النَّصُوْصَ عَلیٰ طَوا هِمَ هَا دِمنعوم کونلوامِ بر محول رتے ہیں، کے بورسے یا بندیس انھول سے توان تا ویلات کا بالک إنكاد کرد یا که کمپاں فرعون کہاں لفش کہاں موسیٰ کہاں *دوت ۔ یہ* توالیساسیے کم زمین بول کراسمال مرا دیے لیں - اور صوفیہ کو اس بنا پر ضال ومحرف کہ کران کے منکر ہوگئے ۔ سوان کو تو پہ ضرور ہواک حفرات اہل الٹریمے برکات سے محروم ہوئے۔ دوسرے وہ تھے جوان حضرات کی محبت میں غرق میں وہ یہ کہنے لگے کہ قرآن کا مداول اور تفسیریہی ہے علمار ظامرہیں سجے اِس میں توسارا قصہ بالمن کا ہے۔ بعراس بات میں ان غالبین کا بہاں تک غلو براحا کہ تعبض حگہ توانخوں نے قرآن مجید کی گت ہی بنا

دى - سطي ايك حكايت سي كه ايك جلدساز تقع وتنخص كتاب يا قرآن جِلد بندهوانے لانا تھا۔وہ اس میں تھے اِصلاح ضرور کردِ ہا کرتے تھے ایک تفخص قرآن مثرلیٹ جلدبندصوائے کے لئے اُن کے پیس لائے اور کہاکہ اس کی جلد با ندھ دو مگریشرط بہ ہے کہ مجھ اِ صلاح یہ دیجیو۔ کہنے سلکے کاپ توس سنے توبہ کرلی ہے، جب جارتیار ہوگئ اس شخص نے یوجھا کہ مجھ اصلاح تونهیں دی کہے لگے کہ توبہ توبہ میں کیا اصلاح دیثا مگر دو تین حكه توصر سي علطي تني أس كوصيح كرديا - اياب حكه توب مخاعَطى أحَده توب صری غلطی سیے عصاتو موسی کا تفایس نے اس مجر بجائے آ دم کے موسی ا بنا ديسب واور ايك مقام يريخ دَّمُوسي توخرعيني كاعقا وبال عبيل بنا وياسب - اور ايك حبَّه وَلَقَلْ مَاءَ اكَا لَوْمَ وَتَحْنِينَ بِارامِ كُونَ نِي كُمَّا تُو لُوحٍ ا تودانا تھے ہیں نے ومال نا کاٹ کر اس طرح کردیا ہے و مَقَن وَانَانُوحُ ا در ایک مشترک ا ور عام غلطی تمتی و ه به که حکمه خکمه فرعون . قارون . بامان ا بلیس کا نام تھا تو الیے کفار ملعونوں کا قرآن میں کیا کام وہاں میں نے ا بنا ا ورئمها را نام لکھ دیا مرکہا خداتیرا ناس کرے تو سے میرا قرآن سترلین ہی کھودیا۔ تووہ مصلح صاحب اسی مداق کے ہوں سے والٹرب لوگ بالکل ہی بریا دہوئے خداکی قسم ہے کہ قرآن کا یہ مدلول ہرگز ہرگزنہیں اس کا بنتجہ یہ ہوا کہ روزہ نما زسب آ داگیا اِس لیے کرتما م بصوص سے مدنولات كوبلكه ثمام مشرلعيت كوان لوگو ل سن بدل ديا - ميرے اياب دوست رَبِسِ بِران كليرِكَهُ يَحْطِ ايك طرف سے آ وا ز آئی اسبے ا و مُرْحْے انھوں نے کچے التفات مذكبيا مجراً وازاً في المفول لخ اس طرف و يجعا توكها الب تجدكو ہی بلاتے ہیں بہاں آیہ گئے کہ دیکھیں کیا کہتے ہیں کھے لگے کہ دیکھ النہ تعالیٰ نے جب روحوں کو بدرا کیا توسب کو جمع کرکے حکم دیا کہ بناک بوڑہ مہت حجورنا توسم نوقربيب تنع بم يخصيم مشنا اور مولوى لوك دور مقع

معول نے بچاہے بناک بوزہ کے نمازروزہ من لیاجا و بہ مکتہ ہے مرشال کا یا درکی توان تفسیروں کی برولت پہاں تک نوبت پہوٹے گئے ہے ا لیے صوبیوں نے ناس کیا ہے دین کا خود بھی تباہ ہوستے اوروں کو تمعی تیا ہ کیا سویہ توجعش لغو وخرا فات ہیں لیکن اس وقت کلام ہے صوف پیمحقیقین کی نا وبلات واشارات بین سواس بین لیعضے توان کے ہی منگر مبوکئے اور لعصے مفسرین کے منگر ہوگئے اب رہ گئے ہم بیج میں ک بهم قرآن کوکلام انشرا ورصوفیه کو ابل انشرجانست بیر تو دو نول کی آگا وحفاظت کے لئے ضرور میوا کران تا ویلات کو الیے معاً نی پرمحول کیا جاتے که کلام ا دنٹرکی بھی تتحرکیت نہو ا ور اہل ا دنٹر کا کلام مجی خلاف قواعد پشرعیہ من میواس لیے ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کرام سے جوآیات سے معنی بیان کئے ہیں یہ فی الواقع تفسیر بہیں ہے اور مذوہ حضرات مدلول ظاہری تھے منگریں آن کی یہ مراد ہرگز نہیں کے قرآن میں فرعون سے نفس اور موسی سے روح اور لقرة سے نفس مرا دیے جو تھے وہ فرما رہے ہیں یہ عِلم عنبار کہلاتا ہی اورعلم عتباریہ ہے کہ دوسرے کے حال پراسیے حال کو قباس کیا جا وسے تومطلب یہ ہے کہ فرعون وموسیٰ سے قصد پر اسینے حال کوممی تیاس کرواس کی البی مثال سے جیسے زید سے ایک کام عمروکی دیکھادیجی كيا اور اس بي اس كونا كامي جوني تو آس موقع بركي بي كركوًا حلا مغامنس کی جال اپنی بھی معول گیا نواس کلام میں کوسے سے مراد زید اور بنس سے مراد عمرو یقینا نہیں ہے کوئے سے کوّا مرا دیہے اور مینس سی سنس ہی مراد سے اور کھیل اس کا یہ ہے کہ دوموقع ایک حالت سے اندر متطابق بیں ایک موقع برجو نظر بڑی تو دوسرا موقع اس کو دیکھ کم یا داگیا اور ایک کو دوسرے کے ساتھ تشبیبہ دیدی مثلاً بہاں ز اور اُن کے قصے کو کو ہے اور مہنس اور اُن کے قصہ سے تشبیبہہ دید

اِ الْحَصَةِ آيَةُ مَا اللَّهُ فِي الزائد مدع ما قر) سے يه مراد يوكه ليے قارى جب تو قرآن يرطيط اوريهال بهويت تواس قصة سے يرسبق لوكه عنها رہے اندا بھی ایاں چیز فرعون کی مشاہر اور ایاں چیز موسیٰ کے مشاہ ہے قصہ کو تصہی کے طور مرمت پڑھو بلکہ قرآن مٹرکیٹ کے ہرہرموقع سے اپنی حالت پرمطابق کرتے جاؤ اور اس سے تصیحت اور عبرت حال کرتے حاؤيه مطلب سي صوفيه كرام كاليس دونول فرقے علطى يربيس جوإن تا وبلات کابالکل انکارکرتے ہیں وہ بھی غلطی پر ہیں ا ورجوان کوتف مدلول قرآنی قرار وسیت بین وه توبالکل گئے گذرے بین یہ نا ویلات لطالف اور نکات کے درجہ میں ہیں تفسیر نہیں ہیں اور ال کوعلوم قرآنی نہیں کہدسکتے علوم قرآ نبیہ وہ ہی ہیں جس برعبارۃ النص یا اشارۃ ابنص يا اقتضاء النص يا دلالة النص سے إمستدلال بوسکے وربة وہ نكات و لطالف كا درجه سب جيئ كمرى فخف سنة أية وَكُلُّهُمْ ايْبُهُ يَوْهُ مَدَ الْقِيلِمَةِ إِ خَرْدً ذَا ﴿ وَاوَرَقَهِ مِنْ كَ وَنَ سَبِ كَ سَبِ اسْ كَهُ بِي سَ تَنْهِ لِنَهَا مَا صَرْمِونَ مِنْ ﴾ كي متعلق كها تخفا له قيامت آتنده آلے والی ہے إس لئے قرآن مجيد میں فردًا کہا گيا فردًا كيتے ہیں کل کے دن کو بیر ایک نکتہ ہے وریز فرڈ انجعنی کل فارسی ہے اور آپیت میں فرد اسے مرادمیم وا میتوحد اسے اہل بطافت نے کہیں کہیں اسیسے بمئتول سيه كام لياب كويشرغا تعض حبّه لينديده منهيس سير جيب اياب جولا ما مخلا اس منے دوجارسورتیں بڑھ لی مخیس مگرماں کاحق ا دا یہ کرتا مقاائس کیالیں کولیکرایک بزرگ کی خدمت میں آئی کہ دیکھئے حضرت یہ میراحق ا دا مہیں کرتا آن بزرگ نے فرمایا کہ مجمانی تم مال کاحق کیول تنہیں ا داکرتے کہا کہ حضرت قرآن میں تو ماں کا حق ہی تنہیں آیا آن بزرگ نے پوچھاکہ تونے کچھ قرآن پڑھا ہو کھنے لگاجی ہاں آئے۔ تَوَا ڪَیْعَتَ کاپ یا د ان بزرگ نے فرمایا کہ تُبتَّتُ تو بر صو اس نے بر صی حب ما اعلیٰ عند

حَالَىٰهُ وَمَاكَسَبُ رَاسَ كَامَالِ ادراس كَانَ اس كَلَامَ مَا كَانَ بِرِيهِونِي تُوفَرِما ياكِهُ وَيَجْ توكہتاہے كه مال كالمحص نہيں قرآن ميں توبيہ ہے كه ماكاسب بعن مال پ ہے وہ مان گیا اوراسی ون سے جہدکیا کہ ماں کی خدمست کیا رول گا۔ اِس لطبیفہ سے بہ تو فائدہ ہوا کہ وہ مال کاحق ا داکرنے لگا لبکن ضرریمی بواکه ساری عمراسی جہل میں مبتلا رہیے گا الیے ہی ایک۔ بخص ایک مولوی صاحب کے پاس آسے اور کہا کہ مولوی صاحب تم کہتے ہوکہ قرآن میں سب چیزول کا ذکرسے یہ تو بتلاؤ کہ قرآن میں ا با و مرمیط کا مجمی ذکریسے موتوی صاحب نے کہا بال سے اور مذممت کے ساتھ ڈکرسے وَ بَائُ بِغَضَبِ مِینَ اللّٰہِ زدہ اللّٰہ تعالیٰ کے خنب کے ساتھ نوکے) لہ با دَرا نشر کے غضب میں ہے یہ نکانت ہیں ملکہ نکانت بھی اُن کو نہیں کہدسکتے اِس کئے کہ دکتہ وہ ہے کہ جس سے تفسیریز بدلے پہاں تو مفسیری بدل جاتی ہے لطالقت اور نکات مجی وہ ہی مقبول ہیں کہ اِلطباق بھی ہوحائے اورتفسیرہ بدئے اِس واسطے ہیں اِن دونوں قصوّل سکے جواب کونا لیسنارکرنا ہوں ۔ لیس ایس نمام ترتبقربرسے معلوم ہوگیا ک یهٔ نوستین اکبراور دیگرصوفیه قدس اسراریم پرتیجه اعتراص بوسیمآهج اورمفنسرین نے جو تفسیرا ورمدلول قرآنی بیان کیاسیے مذاس میں کیچہ ت بہب ہاں اعتراص اہلِ غلویر ہے جو آن کا یا اِن کا اِنکارکرتے ہیں خواه وه ابل غلو برنگاب جهلار ببول یا بهیتیت علمار ببول - بیمفصل گفتگو تنى تعبض الثارات ولطالف قرآنبه كم متعلق جوجمله معترضه كم طوا یرا گئی · اب معثمون مقصور کی طرفت عود کرتا بیو*ل که قرا*ک نے ہم ک اس مقام برمسائل نهرن میں سے اباب مفیدمسئلہ اتفاق کی مجن معلیم مجعی فرما نی نیس وہ اس وجہسے متربیعت میں ما موربہ ہے اور دنیا دین دو نوں حیثیوں سے صروری ہے اور اصلاح دین مجی اس سے

ہوتی سے اور اِصلاحِ دنیا بھی جولوگ دیندار ہیں آن کی نظرتواس کے منافع دمین پرہیے اور جو دنیا دارہیں آن کی نظراس کے منافع دنیام سے خصوص ہمارے زمانہ کے ترقی خواہ مجعا بیوں کے نزدیاب تو برا قبلہ و کعیہ و نیا ہی ہے حتی کہ ان کے نز دیاب نوخالص دینی کا میں مجھی دنیا ہی کی مصلحت پیش نظر رمین سے اوراس کی وقعت اسی مصلحت د نیوی کے سبب ہوتی ہے اور بر مذاق اہل پورب سے ماخوذ ہی جنا تخہ ا یا۔ جرمنی ڈاکٹر لنے نما زکے منافع تکھے ہیں کہ نما ڈالیبی احجی ورزمش ہے کہ اس کے بہوتے ہوئے کسی ورزمشس کی صرورت نہیں اورصح ست خوب قائم رہتی ہے اُس مجھے ماکنس سے نما ذکو ا تناہی سمجہا آگے ذہرن ہی مہیں گیا جیسے کسی مولوی صاحب نے ایک گنوار کونفیوت کی کہ ناز پڑھاکرکیا بہت انجھا جندروزے بعد مولوی صاحب سے کہاکہ مولوی جی نواج زنماز) بہیت میعا ندسے زفاندسے) کی پیچیج دجیز ، ہے مجے بائی دریاح ، کی بیماری مقی حب موندها را وندها ، برون حب ہی باوی لکڑی دلم تکلی ہے) جیسے اس گدسے نے نماز کا یہی فائدہ سمجھا مخفا اکیے ہی اس جرمنی محقق نے نماز کا فائدہ اننا ہی سمجہا مگر ہما رہے ترقی یا فنہ مجا نی الیبی باتوں سے خوش مبوتے ہیں اور رہیجے حاتے ہیں اور اگر کوئی ہم سے پوچھے توہم نو بہ کہیں گئے کہ اس جرمنی ک اس تحقیق کی الیبی مثال سے تجھیے کہی گے یاس یا تخیسور وہیم کا دوشا کہ ہوا ور وہ اس کے منافع بہ بیان کرسے کہ یہ دوشالہ بہرت ایجی شے ہے سفرمين أكركهبس سوختذ مذمطع تواس كوحلا كرجار ليكاسكتة ببس توفي كفنسه بیصیح بے کہ جار اس سے کاسکتی ہے لیکن کیا اس تفض کو بر مہ کہا جا وسے گاکہ اِس نے اِس دوشالہ کی فدر نہیں جانی - نمازے فائدسے
ہم سے بوجھوا ورہم سے کیا ہم کیا جیز ہیں حق نعا لئے سے بوجھوا ورہم سی پوچیویں بنے اس کئے کہد دیا کہ ہم جو کچھ کہد رہے ہیں یہ درحقیقت حق تعالے کا کہا ہوا ہیں ہاری تو وہ مثال ہے ہے ا کا کہا ہوا ہے ہماری تو وہ مثال ہے ہے دہ داشران درسے انجہ استا دازل گفت بگومی گویم داشران درسی ایمین مطابع میں گویم

دا كينه كے بيجے مجے طوطى كى طرح ركوا بر جركي است دازل نے كہا مقا وبى يس كه رہا بول)

سونماز كافائده واستعبدوافة يب بعنى سجده كروا وراد للركع قريب موجاؤ

لیس ماز کا اصلی مقصود قرب سے مولانا فرماتے ہیں سے

قرب ترسی بہ بالارفتن است بلک قرب از قید مہتی رستن است لینی قرب اِس کانام نہیں ہے کہ نیچے سے اوپر کو چلے جا و بلکہ قرب یہ ہے کہ قید ہمی ہونا ہے کہ خالے کہ اوپر جانا قرب جب ہونا ہے کہ خالے کے کا مکان اوپر جانا قرب جب ہونا ہے کہ خالے کا مکان اوپر ہوتا خدا نعالی مکان سے پاک ہے لیس اس کا قرب بہی ہے کہ ابنی ہی کو خاک میں ملا دو اِسی کو وصل کہتے ہیں بعض لوگ وسل کے خدا جائے کیا کیا معنی سجے تہیں وصل کے معنی اہل فن سے پو چھے مشیح شیرا زی رحمۃ ایڈر تعالی علیہ قریاتے ہیں سے

تعلق مجاب سن وبيه حالى سيجه پيوندها نگسلی واصلی

زمین کے ساتھ جو بہت سے وجوہ سے اور نیز با عتبار چیز کے نیست ترین مخلوق ہے تو یہ کا ہے کی تعلیم ہے اسی کی تعلیم ہے کہ اسیے کومٹا دو اور سہنی کو کھو دو کہ بیر تنہا ری سبنی تنہارا حجاب بن رہی ہے۔ حافظ شیرازی ً

فرماتے ہیں ہے ميال عاش معشوق بهيم مال نسبت توخود حجاب نودي حافظ ازميا برخبز

رعاشق ومعشوق کے درمیان کوئی حاکل نہیں ہے ہی خودی نو د حجاب جورہی سے حافظ خودی کو درمیا ن سے م محماری یس نما ذکی بیخکت ہے مگر حرمنی صاحب نے چونکہ ورزش اس کی حکمت بیان کی ہے توہما رہے محمائی اس تحقیق برغیش ہیں یا در کھوشارع سے یہ حکمت نماز کی کہیں نہیں بیان کی اور جو چیز مترلیوت میں نہیں ہے وہ سب بھیج ہے گوائس جرمنی کی زبان سے اتنا تکلنامھی علیمت ہے۔ لیکن اسے مجھا نبوتنم کو کیا مبو گیا کہ وَاسْعَجُدُوا فَتَرِب رِسجرہ کردِ اور اللہ کے قریب ہوجا دُی کی م ہوتے بہوستے ایک جرمنی کا فرکی تحقیقات کو ہیندرہی منہیں بلکہ اس برزاز كرت بوكيوں خوا ہ مخوا ہ كداكرى كرت ميونم بارے يہاں سب كي سب س لوگوں کی وہ مثال ہے جیسے مولانا فرمانے ہیں سے

یک ساریرنان ترا بر فرق سسر توهیمی جونی لب نا ن در بدر تا بزا نوسے میان قعسر آب وزعطش وزجوع کشتسی خراب

ر تیرے سرر دوالیوں کا ایک ٹوکرا حوج وسے تو ا کیٹ ٹمکراسے دون کے بیتے وربررما را مجھڑا ہج و ذا نو کے منرم کوا ہواہے اور بایس اور بوک سے خواب مور باہے.)

اسے صاحبوا ہے بہراں ساری دولتیں موجود ہیں کیول فقروں سے ماننگتے ہوکیوں جرمنیوں کی کاسہلیبی کرتے ہو۔ الحکمل ا تفاق تمنی ابسی بی شے ہے کہ اہر پورپ کو للڈنیا ددنیا کے مطلوب ہے اور ہم کولا مطلوب ہے مگراس کا آیاب ضروری مسئلہ متفق علیہا ہونا تو ٹابن ہوا اب اس آبین میں غور کیجئے کہ اس بیں سے اس مسئلہ کے متعلق کیا تحقیق ۱ ہے اس کے لئے ایک جونی سی تہبید کی ضرورت ہے وہ بہ ہو کہ ساری نہا الفاق الفاق بکار رہی ہے مگر اس کے جواسباب ہیں ان سے بالکان الفہنت ہے یا لکال الفہنت ہے یا لکل اس کی الیسی مثال ہے کہ ایک شخص جیت برجانا جا بہتا ہے مگر زینہ سے نہیں جاتا آ و جاب کرجانا جا مہتا ہے اور ایک جست لکاتا ہے اور گیر بڑتا ہے آو بہ سے اور گیر بڑتا ہے تو بہ شخص جیت برکیوں نہیں بہنچا اس لئے کہ جوط ہی ہے جانے کا اس شخص جیت برکیوں نہیں بہنچا اس لئے کہ جوط ہی ہے جانے کا اس سے نہیں گیا اس سے کہ جوط ہی ہے جانے کا اس سے نہیں گیا ہے۔

ٱلْطَلَبُوالْآثُرَزَاقَ مِنْ أَسْبَابِهَا ﴿ وَادْخُلُواالَّا بُيَاتَ مِنْ أَبُوامِهَا

(روزی کواس کے اسسیاب سے طلب کرد ا ورگھروں ہیں دروازوں سے داخل ہو)

اِس واسطے مشرکعیت ہے اس کی احازت نہیں دی کرمطلقاً اسباب جھوڑ دو بلكاس كاحكم كبابي كرحس شنے كے جواسىياب يبيدا كئے تكتے ہيں اس كو اکن ہی سے طلب کرواس پریعضے لوگٹ خوش ہوستے میوں گے کہاس سی تووبی بات ثابیت بوی بوای بوا بل د نیاکا مطلب سے بین ندبیر ریستی جنانچه اسی بنار پرلوگ ابل التربر مینسته بین اور آن کو احاربول کی لیش ا ورگرا نی کاسبب اور قوم بربار قرار دییتے ہیں ایا شخص بزعم خودمف قرآن ہیں اور لوگ آن کے ترجمہ بر فریفتہ ہیں اس کئے کہ محاورہ کے موافِق ہے صاحبو! محاورہ کے موافِق توہیے لیکن قرآن کے موافق نہیر سے ایسے ہی محاورہ کا شوق ہے تو چہار درولیش اور حاتم طانی کی عرات بهرت می بامحاوره ہے اور اگر به کہا جا وسے کہ وہ تو قرآن نہیں ہی میں کہتا ہوں کہ وہ ترحمہ تمجی ہرت مقامات میں قرآت نہیں اس لئے کہ البیے البیے مسائل فکا ہے ہیں کہ وہ قرآن کا مدبول نہیں ہیںے چنانجے۔ آپت وَلاَ تَاكُلُوْا آمُوَا لَكُمْ يَدُينَكُمْ مِالْبَاطِلِ (تم آبس مِن ايك دوسرے) ال بغيرى جائز كا كُلُوْ الْمُكَ كه مت كها وُ) كى تفسير ميں حاسف يہ برلكھا سبے كہ بيہ جو لعبض لوگ ونيا كے

تهام دمعندے جھوڑ جھاڑ کر ہاتھ یا ڈل توڑ کر بیٹے رہے ہیں اُن کوکیاحق على سے كرقوم كى آمدنى كھا بين جب مجهدى تيس تدريط لي اور باطل سے تواس ایت سے حرام ہے لوگ است ، ب برفرلفیتہ ہیں مرے انتے ہیں میں اس استندلال می حقیقت کھولٹا ہوں کہ بیرجو باطل حیس کا ترجمہ ناحق ہے اس ناحق میں جوحق ہے اس سے کیا مراد ہے حق واحب با طائز اگرین واحب مراد ہے توہم مفترصاحب سے پوچھے ہیں کہتم کو کیاحت حامل ہے کہ ایک کتاب تصنیف کردی اور سرکارسے ہزار دہیا ہ إنعاك ليران مفترصاحه کوکوئی برینے رویب وسے توانس کے قبول کرسنے کا ان کوکیاحق حال ہو خوب یا در کھوکہ اس ناحی میں حق سے مرا دحی جائز ہے کیس ترحم آیت کا یہ ہے کہ تم آئیس میں ایاب دوسرے کا مال بدون حق حا ترجے م كهاؤليرس شفكاليناجائز نهووه مت كهاؤا وراكر محبت سحكوني كيد دس تويه ناجائز نبين فتمل نے حق سے مرادحت واجب لیکرایسے اوبر مجی سینکرموں اعتراض کے کئے غرض به حضرات ابل توکل کی تحتیر اسی اسسیاب پر کریتے ہیں توشاید میرے اس کینے سے کہ اسٹیاب سیمسیبات کو حامل کروان معترضین كوابنى تا تبيركامت برموا بوگانوب سجه لوكه ترك اسباب بين تفصيل مج جوعنقربی ای ہے اس کے مذحانے ہی سے بیمٹ بیدا مبوا کرمتوکلین نے بھرامسیاب کوکیوں محصورا جبکہ تم کہتے ہوکہ منر بعبت نے ترک اسبار کی احازت نہیں دی سوخوب مجھ کوکہ یہ اعتراض ناتا م علمہ سے یتر میواہے جیسے ایک محکم حی تھے اگن کے ایک صاحبزا دہ بھی تھے مگر مق عقل کے کوریے اُن کو پیم صاحب نے طب پڑھائی اورمطب میں مجی وہ ساتھ رہتے تھے حکیم جی آیاب مریض کو دیکھنے گئے نبض دیکھ کرکہاکہ معلق ہوتا ہے کہ تم نے نارنگی کھائی ہے جس سے تمہاری حالت کل کے

~

ا عتبار سے بگڑی ہونی ہے مرتض لئے اقرار کیا صاحبزا دہ صاحب کوجین مدنی کر اتا جان نے یہ کیسے بہجانا کہ نارٹی کھائی سے جب وہاں سے آئے تولو جھا یجیم صاحب نے کہا کہ بمان قرائن اور علامات اور نبض سے اتنا تومعلوم مبوكيا تفاكركسى باردشت كالمستعال كياسي حارباني كم نیجے نارنگی کے حصلکے پڑے شمے اس سے اس کی تعیبین تھی ہوگئی ۔ اب صاحبزاده صاحب كوايك قاعده باعقر آكياكه جوجيز حاريا في كم يج یڑی ہو تی ہوتی ہے مرفض اسی کو کھا کربیار مبوحا تاہیے براسے حکیم نے رحلت فرما نی ّ اب حیوسے حیم حی کا دور دورہ ہوا ایک مربین کی شا ا بی اُن کوبلایا اُس کو دیکھنے گئے نبین دیکھی جاریا تی کے نیچے جھانکے وبال نهره يوام مخا من المن الكيم كومعلوم ميوكيا كرتمهاري جوبيطا ہے اس کا ایک خاص سبب ہے وہ برکہ تنہ سے شرہ کھایا ہے سب لوگ مینس پڑے کہ نمدہ مھی کوئی کھا یا کرتا ہے اور حکیم جی کولیکلوا دیا سيحب نبم ملأخطرة ايمان نبي حكيم خطرة حان - بس اليب نبي بماري معترين مین کرحب سن کر متر تعیت نے ترک اسباب سے منع کیا ہے علم تو مفا نہیں تما م اسباب کو اس میں داخل کرے متوکلین اور تارکین اسیار رائيب اغتراص جرا دما خوب سمجه لوكه اسباب كي تبين قيميں ہيں اساب طعیہ طنبہ وہمیہ سبب قطعی کسی شنے کا تو وہ سبے کہ عا دی وہ اس شنے کا موتوف عليه سي اگروه سب نهو توانس شے كالتحقيق بمي نهوجيسے كھانا کھا ناربیٹ بھرنے کے لئے یا نی بیناسپرا ہی کے واسطے سور بنا آرام کے واسطے ہیں اسپیاب کو حیوٹ نا تو حرام سے آگرکوئی جیوڈ وسے ا وراسی میں مررسے تو حرام موت مرے گاحٹی کہ بزرگوں سے فرمایا ہوکاہل توکل مجمی خلوت بیں الیبی حبکہ نہ بیضے جہال کسی کا نہ گذر ہوا ورنہ کسی کو اس کے حال کی اِطلاع ہو دوسرے اسعاب وہمیر ہیں وہ بہ ہیں کہ سبہ

آن برمرتب میسنے کا بہت بعیداحمال موجیسے کوئی خیالات بکا دے کہیں تحصيلدار بروحاؤل كانيمر ويني كلكر بول كابهت سي مبرى اولاد برحاتيك جب زیاده مال بهوگاتمام صنلع منطفر دیر کوخر بیرون کاغرص جهاب جهاب تک ذہن بہنچایا اِسی طرح تنجارت میں بعید بعید صورتیں سوھے اور این کے اسباب بیں مشغول ہو اکیسے اسٹیاب وہیمیہ واحب اکترک ہیں اس ہو د نیاکے اندر کھی جانا کہتے ہیں . تبیسے اسسیاب طنیہ ہیں کہ مسبب ان ہر غالبًا مرتب بيوحا تاسيے اوريمي بلااك امسياب شخيمي وه مسبب حامل ہوجا تاہیے جیسے تجارت سے ۔ حزورت کے موافق روپیہ ملنا زراعت سے غله حال بو ناكه مسيب ان براكترنو مرتب بونا بيد اورتمبي ببين على بونا اوركميي بلاان امسياب كميمي مسبب حابل بوحاتا بيرحينانجرتهم مشابره رتے ہیں کہ جو کوگ ان اسساب میں مشغول مہیں ہیں ان کومبی پیچیزیں ملنی ہیں میں ان اسباب طنیہ کے ترک کو اصطلاح میں توکل کہتے ہیں اور إس میں تقضیل بیر ہے کہ صنعیف اکنفس کے لئے جائز نہیں اور قوی انفسر کے لیے جائز ملکمستحسن ومستحب سیے لیکن اِس نبیت سے توکل جا تز نہیں برتبى ايك طرنق ہے رويب ملنے كا جيسے ايك شخص كى حكابيت ہے كہ مولوی صاحب سے وعظ بیں مشن لباکہ جو خدا نعا لے بر توکل کرنے ہے ا لٹرنغالے اس کو حرور رزق بہونجا تے ہیں اور بہجی اُس نے شنا مفاکہ الیبی حکّه بهجفنا حائز نہیں جہاں کسی کا گذر نہوجنگل میں حاکر ایک کنوے کے قربیب آپ جا بینچے اور ننتظر رہیے کہ اب میرسے واسطے خوان لگ ک ہ وسے گا جنائخے دونین روزگذرگئے اِتفاق سے اُڈھرسے کسی کا گذریمی نہ ہوائتی روز کے بعد ایک مسافر آیاسجھاکہ مجے بمی تھے و لیکا اُس افر نے اس کی طرف تونیشت کی اور رئے سب عادت ، راستری طرف منہ کی اور کے منہ کی کا منہ کی کا منہ کی کا منہ کی کا کہ ا کیا کہ آتے جائے کو دیکھیں گئے اور رو نی کھا کر جلا گیا اِس کی اُس کو

mm.

نجعی مذہوئی اِسی طرح ایک اور آیا وہ بھی اِسی طرح ببیھ کراور کھا کرحلاگیا امس نے اپنے جی میں کہا کہ یہ تو بڑی رسم نبکلی ہے تیسرا آیا تو آپ فرمانے بیں احون احون (صورت ہے جو حکا بیت سے کھنگار لئے کی) اس ۔ جومر کر د بچھاکہ ایاب آ دمی فاقہ سے صنعیعت تحییعت ہوکر پڑا سے اُس کو رحم ہیا انس ہے بلا کرانس کو روٹی کھلائی خوش خوش مولوی صاحب کے یاس گئے اور کہنے لگے کہ مولوی صاحب توکل برحق مگر آپ نے تعلیم میں کسرر کمی اتنی بات رکھ لی یہ مذکہا کہ کھنکار نامجی پڑتاہیے۔ تو تعجفے آ دمی ما تحقہ یا وَال توٹوکراس لیئے بھی بلیھ حاتے ہیں کہ میاں ہے فکری سے کھانے کو ملے گا جین سے رہیں گئے کچھ کرنا نہ بڑیگا تو کوئی قابل قدر تہیں مندا تعالے کے نزد کیا میں اس کی کوئی قدر مہیں کمال مہیں حضرت سلطان ا برامهم بن ا دہم رحمۃ النترلقالے علیہ کی حکا میت توسمی ہے کہ حب ملج کی لمطنت جود کرنکے ہیں تواوّل ہی دن ایک حکل ہیں بہونیے وہاں شام ہوگئی ایک مقام پرلبیٹ رسیے مجو کے بہاسے تھے اور قربیب ہی ایک اور درولیش بھی رہتا مقاشب کے وقت ان کے واسیطے غیتے ایاب خوان آیا که کھا نوں کی خوشبو سے تمام حبگل دہاب اُنٹھا اور اُس در ولیش کے واسطے وورو ٹی جُرکی آ باکرتی تھیں حسب معمول وہی آئی وہ دروکیش بہ د بچه کرجل گیا ا ورحی تعالیے کی جناب میں عُرض کیا کہ مجھے تو بہاں پڑسے بوستے اِتنے سال موگئے میرے واسطے توہیی بوکی رونی سے آج تاب ترفی نہونی اور یہ آج ہی آیا اس کے واسطے الیے کھالے بھیجے ہا نفٹ کے ذریع سے ندا آئی کہ یا دکر توکون نخفا اوراس کو دیکھ یہ کون سبے تو ایا کھس کھ تفا اس قابل مجى مة مخفا يهيه صبح سے شام تاب مصيبيت محمر تا مخفا الجيمشفت ائس سے زیا دہ ملتا ہے علیمت مہیں سحیتا اگر ابند مہیں فلاں درخت کے بنچے تیرا کھر بہ جالی رکھا ہے نیکل اور گھاس کھو دنا منٹرورع کرغرض توکل

میں تونے کون کمال کیا کمال تو اُس شخص کا ہے کہ سلطنت اور حشم خدم کو ہمارے واسطے اس نے چھوڑ دیا بہر حال اگر تجھ کوسیدھی ہی طرح کھاناہی کھا وریڈ کھڑیہ جا اور سنبھال سنکرلرزگیا اور بہت توب استخفاری ہیں روٹیول کے واسط گوشہ اختیار کرنا توکل نہیں شخشرازی فراتے ہیں ہے۔

(رو فی این ا نشرنے گوشہ حیا دست سے لئے کی ہے ۔ گوشہ عیا دست رو ٹی سے لیے کیڑا اسے ۱۱)

لینی رو بی اس واسطے لیتے ہیں کہ انٹرانٹر کریں نہ کہ انٹرا دٹر اس سلتے کریں کہ رو بی سلے یہ تداع اور مکاری ہے کہ جس کی نشبت مولانا فرماتے

ہیں ہے

راز براسے مسکہ دوسے مسیرنی درغلط اندازی تا برخاص وعام با خدا تزویر وحیلہ کے دواست دا بہت اخلاص وصدف افرانین

گه گیم آسیے دروغے ممینزن خلق راگیرم کر بفریبی سمن م کارم باخلق آرمی جملہ راست کاربا اوراست باید داشتن

د توکیمی جموق آه کھینچا ہے گویا کھیں جا کرنے کے لئے جھا جو بلوتا ہے۔ ہم افے فرض کیا گرتے ہے لئے جھا جو بلوتا ہے۔ ہم اف فرض کیا گرتے ہے ساری مخلوق کو دھوکہ دسے ہی دیا مگر خدا تعاسط کو کہاں دھوکہ دسے سکتا ہے مخلوق کے دھوکہ دسے سکتا ہے مخلوق کے ساتھ بخرو حدایہ کب جا بمزہ ہم خلوق کے ساتھ بخرو حدایہ کب جا بمزہ ہم خدا دنا د تعاسلا کے ساتھ بکر و حدایہ کب جا بمزہ خدا تنا ساتھ سب کام درست میں خدا دنا ور اخلاص اور سیا گی کا علم بلند خدا تنا ساتھ سب کام درست رکھنا جا ہم بین اور اخلاص اور سیا گی کا علم بلند

کرنا جا ہے' ۱۱)

خلاصہ بر ہے کہ جس ترک اسباب کی متربیت پیں ممانعت ہے وہ اسباب طعیہ بیں آن کا جھوڑ نا حرام ہے اور اسباب وہمیہ کا ترک خود ما مور بر ہے۔ اوراسباب نلنیم بیں یہ تفصیل ہے جوانجھی عرض کی گئی ۔ اور بیسب تفصیل مسببات دنیوبہ کے متعلق ہے اور جو مسببات دینیہ ہیں چونکہ وہ مطلقاً

אשץ

مجود ومطلوب ہیں آن کے اسباب برورج ہیں محود موں سے بشرطی کسی وری ا مرمب خلل نہولیں اتفاق جو آیا۔ شے ہے اس کے لئے بھی کونی سبب ضرور ہے اور چونکہ وہ محو دہیے اس کے اسسیاب بھی فابلِ ابتمام ہول کے سو اس سبب کی بھارے عقلارنے تحقیق تہیں کی ملکہ جواس کے اسیاب نہیں بین ان کوسیب قرار دیا اسی مئة اتفاق متحقق تہیں ہوتا لیس یہ المہجوث فيدا ورقابل هخض مواكرسبب اتفاق كاكياب تاكراس كواختياركر في ا تفاق ببیدا بوسواس کی تفحق میں ہم کو بفضار تعالے دریوزہ گری کیفترور نہیں ہارے پاس نو قرآن ہے اس میں اس کے متعلق ارشاد ہو هُوَالَّذِيْ اَيَّانَكَ بِبَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ وَالَّفَ بَيْنَ قُلُوْبِهِ مُ لِوُا نُفَقَّتَ مَا فِي الْآمُ ضِ جَمِينَعًا مَتَا ٱلَّغْتَ مَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ ٱلَّفَ مَيْنَهُمْ [تَّكَ عَزِيْزُحَكِيمُ ا بعنى خدا تعالے كى وہ شان سے اسے محدصه الشعليہ وسلم كه اس سنے ا بنی مدد اور مومنین کے ساتھ آپ کو قوت دی اور ان کے دلول میں با ہم اُ لفت ڈال دی اگراپ روستے ذمین کا تمام مال خرج کرستے تو ہے ان کے قلوب میں اُلفت مذفوال سکتے لیکن الشرسی نے اُن کے درميان أكفت وال دى بيشك الشرغالب يحكمت والأسب و ميكهة جبال حضور صله التدعليه وسلم جيب مدبتر عاقل حكيم دور اندليش ببول ك جن می عقل کے کا مل ہونے پر تمام جہان کا اتفاق اور تاربیر بیا کہ تمام رو زمین کے خزائے إتفاق کے لئے خرج کریں اور نتیجہ کیا ہے قا اَلَّفْتَ بَانِيَ قُلُولِيمَةً دآب ان كردون مين بامم ألفت مذال سكة) إس سع كيا بينة لكتابيع - إس سع بيا معلوم ميوتاسي كدامسياب ظاميره بطيه كونى فنطّ اسلامى بنانا لكحردينا-رسالوں میں مصنا مین اتفاق سے شاتع کرنا اس سے اتفاق بیرانہیں مِون وَلَكِنَّ اللَّهُ آلَّتَ بَيْنَهُ مَعْد (ليكن الشربي ني ان كه درميان ألفت وال وي) سع معلوم میوتا ہے کہ مدا اتفاق کا یہ ہے کہ خدا نغالے دلوں میں آلفت

ہیداکر دیتے ہیں ۔ آپ مجھ کو جا ہیں ہیں آپ کو جا ہوں ہرایک دوسر ہے کے نزدیک محبوب ہو۔ اب یہ بات دسی کہ وہ آگفت اورمحبت خدانتا رس طرح سے پیدا کر دیہتے ہیں اس کا سبب کیا ہے۔ یہ بھی حق نغالے ہی سے پوچیو ۔ جنانجہ اس محبت بہدا کرنے کے واسطے اس آبیت میں ارشا د قرمایا سے جومیں نے اوّل تلاویت کی ہے اور تبرگا و تذکیرًا محمراس کا اعادہ كرِّيَا بُولِ إِنَّ الَّذِيْنَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحُتِ سَيَعَتِ لَكُمُ مُالدَّحُمُنُ وُدًّا نعنى إيان ا ودعمل صالح سے حق نعاسلے ان لوگوں كى محبّت بمعنى مجوبہت ببدا کردستے ہیں اب اہلِ علم کی سجھ میں آیا ہوگا کہ میں نے و دکو مصدر مبنى للمفعول مجهول كيول لبا- حاميل آببت كا يدسيركه ا لنترنغا لي نيايمان ا ورعمل صالح كى به خاصيت بيان وزمانى سي كه اس كے اختبار كرسنة والے قلوب میں محبوب بہوجا ہتے ہیں۔ نیس جبکہ ایاب جا عدت کی جاعت ا کان اورعمل صالح اختیار کریں گے تو ان میں ایسا اتفاق پیدا ہوگا کہ لیمی مذحاست کا لایڈال وکفینزل در دائر برائے ور نائل ہوتا، ہوجائے گا ئیس اصلی سبب اتفاق کا ایمان اورعمل صالح محقیرا · اب فرماسیهٔ که دنیا میں کتنے عاقب ہیں حبغوں نے یہ را زسمجرا مبور بال اِتفاق إِتفاق سب گاتے ہیں۔ میں تو یہ کہنا ہول کہ الفاق کا نام بھی مذکومگرا کا ن اور عمل صالح اختبار کرلیجے اِنفاق آپ کی لونڈی ہے دسست بسنہ وہ آپ کے سامنے اکر کھوای بہو جائے گی آپ کواس کی صرورت مہیں کہ آپ تکجر دیں یا مضمون تھیں اور بھرا تفاق بھی الیہا ہوگاکہ مربئے تک اور مربئے سے بعد جنتن میں مجی خواہے گا اور دعوے سے کہا جا تاہیے کہ بیمجی ہے وہ محبت جوقائم دینے والی ہے باتی محبتیں سب زائل ہونے والے ہیں۔ یں اس کا نمون دیکھلاتا ہوں۔ دیکھئے بیرسے جومحبت ہوئی ہے وہ کیسی ہوتی ہے کہ مجی نہیں جانی اگر کسی امر دیسے محبت ہوگئی ہے تو وہ جب

ارسرم

ایں ازعیثق است آنک درمرفابود ایں فسا دازخوردن گندم بود عیثق با مردہ نباست ریا کدار عیثق را باحی و تسبیوم دار عیثق باستے کزیہے رینتے بود عیثق نبود عاقبت ننگے نبود

ذكندم ك منا يحوقون مي جوعيت م وه حيث نبي مرده كم سائد عيش كو بالدارى بني مين م حق ند ما كاجرى وقيوم بي إختيار كروج عيثق رئاس وروب برج والإلا م خركار نناف انسو

ہوتا ہے اس نے خدائے ی وقیوم کاعبثق اختیار کرد جربمنیتہ باتی رہے گا.)

عاشِقَى بأ مردكال بإئنده نيست زانكه مرده سوئ اأتنده نيست

ریشخص جومردوں بیں ہے گندم کھانے کے مسا وسے بحرد مے ساتھ عشق کو با کداری بہیں ہے)

اور ببرکے ساتھ جوعشق ہے اس کی کیفیت شینے کہ ببرصاحب پرتوروز بروز بڑھا بائا تا جا تا ہے اوران کا ان برعشق بڑھنا جا تا ہے ہے اور ان کا ان برعشق بڑھنا جا تا ہے ہے

خود قوی ترجے شو دخمرکہن ناصداں خمرے کر باشدین لا

دیران طراب بی خود نیزی برصی ہے خاص کردہ طراب جوانڈرتفان کی جانبی عطابی ہی آخر بیرمیں کیا شے ہے کہ اس سے الیبی محبت ہوجا تی ہے کہ اگر وہ جان بھی مانگے اس سے بھی اِلکا رہمیں۔ اِس کا کیا سبب ہے ؟ اس کا سبب وہی ایکان اور عمل صالح سے یہ اعتقا دہج کہ ایمان اور عمل صالح سے یہ اعتقا دہج کہ یہ جن تعالیٰ کے بیان اور عمل صالح سے یہ اعتقا دہج کہ یہ بیت تعالیٰ اور قائد ہیراس سے ناخوش بھی ہوتا ہے مارتا بھی ہو کہ جن کی دیتا ہے اور طرح کی خدمتیں لیتا ہے مگران کی کیفیت یہ ہو کہ بھی دیتا ہے جاتے ہیں مرے جاتے ہیں۔ یہ مندون آ تکھوں سے دیکھ لیج اب ہوج دیج جاتے ہیں مرے جاتے ہیں۔ یہ مندون آ تکھوں سے دیکھ لیج اب ہوج دیج حضرت حاجی صاحب رحمۃ الشر تعالیٰ علیہ کے ایک مرید بیان کرتے تھی کہ حضرت ایک مرید بیان کرتے تھی کہ وہ حضرت ایک مرید بیان کرتے تھی کے ایک مرید بیان کرتے تھی کہ وہ کے ایک مرید بیان کرتے تھی کہ وہ کی کو دیکھا کہ وہ حضرت ایک مرتبہ حرم میں قشر لیٹ رکھتے تھے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ حضرت ایک مرتبہ حرم میں قشر لیٹ رکھتے تھے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ

##

دوسرے کو مار رہاہہے۔ ہم لوگ سجہ تھے یہ کوئی توکرہے۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ بیرمرید ہیں اور فرما یا دیکھو پیرالیے ہوتے ہیں۔ بہمی ہم نے بھی تم لوگوں کو مارا ہے واقعی حضرت کو اس قدر رحمت اور شفقت تھی کہ کہیں مذر بھی بزشنی سے

ہم نے آلفت کی نگا ہیں بھیں حانين كياجيثم غضبناك كوتهم میں نے حضرت کو دیکھا سے کہ اسے مربدوں کے ساتھ وہ ہرتا و فرمائے تھے جیساکہ لوگ اسپے ہروں کے ساتھ کرتے تھے اور بھی وجہ ہے کہ حضرت سی فیفن زیاده بوانجیری توحضرت کی خاص حالت مختی مگرمقصوداس قت محکوان حضرت پیرکے قصتہ سے استدلال کرنا ہے کہ وہ مرید بڑی خوشی سے پہٹ رہا بخفاج مدون محبت کامِل کے اسینے اختیاں کوئی انسان اسکوگوادا تهيين كرسكتا اوراس محبت كانتشار صرفت يهي امريك كراس كوالشروالا وملفظ ومكر كامل لايكا كالالعل سجية بس حضرت وملت تع كابك مولوى صاحب فرمات تح كه خداجاني يفقركيا كهولكريلا دبتجيب تم طالبعلول كوكه لاتحبي بهناتي بيسبق يطيعا تحبيب كناب ابني ياس سے دینجیں ان تھے تمام نازنخریسے انفاستے ہیں ا ور حبب پراھ لکھ کریھلے جانتے ہیں توکوئی یو چھتا بھی مہیں اوران فقیروں کے پاس جو آتا ہج منہ سے پولنے تاب نہیں وہ خانقاہ میں پرایسے ہیں اور ان کو خبرتھی نہیں سیے تبعی شاہ صاحب بنس پڑے توعیار آئی بجیسے کسی عورت کو اسس کا خا و تارمینہ بذلکا تا نخفا - ایاب روزاس سے گا جرکھا کربین ری عورت کے ماردی تواس نے اپنی مال کوکسی کے ماعظ کہلا کر مجیجا کہ کھا نی متی گا جرماری تھی بیندی آتا ں سے کہنا کہ تھے تھے سہاگ بہوڑا ہے (ایا ہے) البیع ہی پیر مربایہ صاحب بمبی ہرصاحب کے منتے سے میوٹے نہیں سمانتے پرسول سمے بعداگر محمد مبتلاد یا تو بهرت بی خوش بین حالانکه بیر صاحب بر کون سی محنت بردی دراز بان بلادی ساری محنت مربد بی کرنابری معالت

یہ ہے کہ مذاتس کے کھالنے کی خبر مذیبنے کی خبراور خدمتیں کرو وہ علیٰ کا وراگر ببرصاحب کے بہاں مجھینس مجی ہے توسانی کروجارہ لاؤ مجھینس کوحیئرا و دوده نکالواورجب جابس مجينس کي وجسے مريد کونکال ديں جب جاب مارلیں مگر وہ ہے کہ ملتا نہی نہیں زندگی تاب تو یہ حال رہتا ہی اورجب ببرصاحب مركمة بيوى بيول كوجيوران كى قبركامجا وربوكياغ ص ضراحا كيابلا ديية بي كه سرليش بهوكرليث جا تلب - حضرت ال سكے ياس ايك مقناطيس ہے وہ اس سے حذب كرتے ہيں وہ كيا ہے وہى خاراً تعالىكے كى اطاعت سفيح سفيرازي فرمات بي س توهم گردن از حکم دا ورمیح کرگردن مذبیجیرز حکم نوهیچ

(توہمی می تعالیٰ مے حکم سے گرون نہ ہمیر کہ تیرے حکم سے کوئی گرون نہ ہمیرے کا ۱۰)

مولانا رومی فرماتے ہیں سے

بركه ترسيدا زحق وتقوئ گزيد ترسيداز يسيحن والس دم جيرديد زج خخص الترتعاسط سے فحدا الداس نے تفوی انطبیارکیا تواس سے جن وانسان اللہ

جرييزاس كودنكيتي بير درتي بير)

بہ خوت اور محبّت کا جمع بڑونا بھی بہا بہت عجیب وغریب ہے۔ دیکھے اس تیم سے ہمونے موجود میں کہ م*الر محبوبیت کا ایمان اور عمل صالح ہی ہے*۔ اب مجے اینے اس وعوے پر دلائل کی ضرورت نہیں اس کے کہ جبکہ میں مشابده کراربابوں تو دلیل کی اب کیا حرورت رہی - مگر تبرعًا اس کی وج مجى بتاتا ہوں كہ ايان وعمل صالح كى وجرسے محبت كيوں ہونى ہوہل وج توبه بیے کہ الشرتعا لیے اس میں خاصیت ہی یہ رکھ دی ہے جیسے لعبض دوائیں بالخاصہ موٹر مہونی ہ*یں الیے ہی یہ ممی سے لیکن یہ زما* نہ ہے تحقیقات کا اس لئے اس پراکتفانہ کیا جا و لیگا اس لئے ہیں اس کی دو وجہ بیان کرتا ہون ایک تو را زخا ہری اور ایک باطنی - باطبی کو

ا دّل بیان کرنا مروں حدمیث مشریف میں آیا ہے کہ حبب بندہ الشرانعا کے کی اطاعت کرتاہیے توحق نعالے اس سے محبت کرسنے لگتے ہیں اورجیرل عليلسلام كوحكم بوتلسي كرنمام ملائكه مين بيكار دوكه فلان بنده سع بيم كو محبت بہے تم بھی اس کو د وست رکھومچھ حکم ہوتا ہے کہ د نیا ہیں بھی لیکار دو اگر کوئی کہے کہ ہم کوکسی کی نسبت مجھی اعلان نہیں۔ سننے بات یہ ہم کہ فرستوں کا اعلان قلوب میں ہوتا ہے اور وہ یہی کہ اس کی محبت قلوب میں پر جا تی ہے۔ جنائجہ زمین میں بہ اعلان کیا جا تا ہی فَیُوْضَعُ لَهُ الْقَبُوْلُ فِي الْأَرْسُ وَ لِيسِ ركم ويا جا تسبيد اس كے سے مقبوليت زمين بيس و وسب كي نظول بين القبول بهوتا سب اس كے بعد حضور صلے اللہ عليه وسلم نے إستشہا د مين به آبيت يرضى إنَّ الَّذِينَ ١ مَنْوَاوَعَمِدُوا الصَّلِطِتِ سَيَعْتِعَلُ لَهُمُ الرَّجُنْنِ دُّدًا ﴿ بِشَكَ حِولُوكَ ايَانَ لَاسَةَ ا ورائعُولَ نِے نبكِ عمل كية نوعنقربيب ا نشرنعا ليٰ ان كے ولوں مِب محبّت بہدائر دیں تھے) حضور شیلے النّرعلیہ وسلم کا بہ آبیت پڑھنا صریح دال ہی اس برکہ وُرِد بہاں برمصدر مبنی للمفعول سے اور میرا اس مضمون کو اس آیبت سے استنباط کرناصیح سے دوسرا راز باطنی یہ ہے کمحل محبت کا قلب ہے اورقلوب حق تعاسلے کے قبضہ میں سے جب وہ قلوب میں کسی کی محبت بہداکرنا جا ہیں تھے یا لاضطرار اس کے ساھنے جھاے جانا ہی پڑے گا۔اس کے سامنے بھرکسی کا حوصلہ نہیں سے کہ ٹیر معایطے ، ایاب مقام برایاب بزرگ سے کوئی شخص اُ کجھا دو نوں طرف خشاب خشاک جواب ہوستے ان بزرگ کے یاس سے وہ شخص بچاس قدم تھی مذکبا مولک دل میں ایک چوٹ سی لگی اور قدم آگے مذبط ها اور والیس آکر ما تھ جوڑسے کہ خدا کے واسطے میرا قصور معافت کردہ ۔ اور پر کہا کہ خداجا ہے محکوکیا ہوگیا کہ میں قارم آگئے بڑھا تا تھا اور کیجھے کو مٹنا تھا وہ بات کیا تھی یہ نہیں کہ اُن بزرگ نے مجھ تصرف کیا ہو بلکہ اس پرایاب سرکاری

10

ا ده مسلط موگیا اورکشا*ل کشال اس کویکرالا با غرض ان بزرگ ہے ج*ب تصورمعات كهااش وقت وه گيااس سيدمعلوم جواكه قلب مين كويي بات خدا نعالے پیدا کردیتے ہیں غرض رازبا کینی تواس کا بہر اور راز ظاہری یہ ہے کہ محبت کے تین سبب ہوا کہتے ہیں ۔ نوآل کمآل جمآل کیجی نوآل کینی عطا واحسان سبب محبّت کا ہوتاہیے۔ جنانج محس سے اسی بنار پر محبتت بددتی برا ورعطا ہی میں بریمی داخل ہے کہیں کی خطا معاف کردی حا وسے یاکسی کا کام کردیا جا وہے کسی کی بیہودگ بر درگذرگی جا وسے ۔ تمجمي كمآل كي وحير يسير محبتت بهوني ہے خوا ہ علمي ہو پاعلي يا اخلا في مثلًا اہل علم سے محبّت اسی واسطے ہوتی ہے کہ إن میں کمالِ علم ہے اگرچہ اس کے عِلم سے اسے کوہمی نفع نہوا ورجیسے حائم کی سخاوت سٹن کراس کی طرف کیا۔ میلان ہونا سے اور جیسے کستم سے اسی واسیطے محبت سے کاس میں تجاعت کا کمال ہے۔ مجھ کو یا دہیے کہ بحیین میں ار دوشا مہنا مہ دیکھا کرتا تھا جہ لسی ارا بی کا قصته آتا توجی سے تمنّا ہوتی تھی کہ خدا کرسے یہ لکھا ہوکہ رستم جیت گیا ۔ حالانکہ اگر وہ جیت گیا یا بإرجا وسے توہم کوکیا نفع ہی گمانس کے ممال کی وجہ سے کان اِس بات کونہیں سشن سکتے تھے کہ بارگیا ۔ تواس کی وجرمهی ہے کہ اس کے اندر شجاعت کا کمال تھا۔ اس زمانہ میں جوہبت سے وا قعات لڑا نی کے ہوئے تومسلمانوں کے غلبہ کوسٹکرسلمانوں کادل توخوش ہوتاہی تھا مگربہت سے مہنود کوبھی دیکھاکہ وہ ان کے غلبہ کو شنکرخوش ہوتے تھے۔ اس کا سبب بھی وہ ہی محبّت ہے ترکول سے بہب ان کے کمال شجاعت کے اور اس کے علاوہ ایاب سیب ترکول سے محبت کا ان کی منطلومبیت بھی تھی کہ بیمبی کمال ہیں وا خِل ہے اِس کتے کمال یہ ہے کوکسی برظام مذکرے اور جب اس برظام ہو تومستو محبت کا جال موتاہے جیسے کوئی حسین جمیل ہے اس

ہوتی ہے سیکن اس کے ساتھ ہی بیمجی یا در کھنا جا سے کہ گورسے جیتے جمیل بہیں کہتے یہ تو یوست پرستوں کا مذہب ہے کہ ان کے بہاں محبت جمال صورت ہی سے سے عقلار کے نزو کیاب اصلی جمال یہ ہے کہ اخلاق تناسب واعتدال ہوا وراسی سے کشیش ہوئی سیے قلوپ کواگراس کے سا تھ صورت بھی کیھا جھی ہو توبہت ہی مجھ شیش ہوتی ہے یہ ہیں طبعی اسپاپ محیت کے اب ویکھنے مطبعان شرکعیت ہیں یہ ا مورکس ورج کے ہوتے ہیں کیونکہ خود تعلیم سٹر بعیت ہی ان کی جا مع ہے جنائجہ نوال کی تو یہ کیفیت سے کہ ایٹار ۔ جود کرم ۔ عطا السان ہی کے ساتھ نہیں ملکہ جا نوروں تاک کے ساتھ کرنے کا تھم فرمایا ہے جو ہمدر دی مشر تعیت کے تعلیم کی ہے کیا کوئی اس کا مقابلہ کرسکتا ہے اور اس پرمکن ہوکہ کوئی الساطخص جوسانب وغیرہ کوممی نہیں مارتا یہ کیے کہ ستربعت سے تومونی جانوروں کے مارنے کا حکم ویا ہے یہ کیا ہمرد دی ہے اور ہم تومودی حا نوروں کو بھی نہیں سناتے - صاحبو! ہریشے کا ایک مصرف ہر رحم اور بهدردی کابھی موقع ہے اگراس موقع برکی جائے گی تومارح کے قابل ہوگی ورنہ ہمدر دی نہوگ دیچھ پیارمحبت بہت اچی شے ہو گرکس کے سائقہ اسے بچوں کے ساتھ بیوی کے ساتھ اگر کوئی بیہودہ معمول کرلے ک جب گھر آیا کرے امال جان کو بہار کیا کرے تواس کوسب سخرہ وربوفو اور ہے ا دب کہیں گے ۔ اسی طرح مثلاً باب کو برخور دار نور عثیم کہنے لگے تومعيوب بوكا وغرض برشے كے اندر اعتدال بونا جاسية ورية محروه ابنی صدیسے نیک کرائی صدمیں جا بہنچی سے بقول اہلِ تحقیق اَللَّعَ اَ اَ اَ خَدَجَ عَنْ حَدِيٌّ ﴾ لعن نصيبنُ (جبركونَ جزَّابِي حدسه نِكل حاتى ہے توابی صدیں حابہو کی ہج مثلاً ترضم بی سبے اس میں اگر اعتدال منہ ہوا مثلاً چوہوں کو نہیں ماراتو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انھوں نے آ د میوں کو ماراکیونکہ وہ آ دمیوں کو کلیف

ч

دیں گے کیا اچھار حم ہوا کہ چوہوں پر تورحم کیا اوراین بنی پذع کانقصا کیا - اِسلام نے اخلاق کی تعدیل کی ہے ۔ یہ تو نوآل میں گفتگوتھی اب کال كوليجة. بڑا كمال علم ہے مشراعیت میں اس كے حال كرنے كى بہت ہى تاكيد ہے۔ سخاوت اور شجاعت بھی کمال ہیں مشریعیت نے اِن دونوں کابھی ایسا ابتمام كيا ہے كە كونى إس كى نظير نہيں د كھلاسكتا - اب ره كيا جمال تواس كا مدار ہے اخلاق براس کے کہ اخلاق جمیلہ میں جوکشیش ہے حسن صورت ہیں اس قدر مہیں ہے اگرکسی میں اخلاق حمیل ہول اگر چے ترکیب اعصار کے قاعدے سے عوفا وہ حسین نہو مگراس کے اندرایک دلڑیا بی چہرہ برحلاق اور نوراليها موتايه كربرك برك حسينول مين وه بات نهين موتى -بازاری عورتیں اسے کو بہت بنائی ہی مگر جو نکا خلاق دمیمان کے اندر موقے ہیں اس سے جہرہ بر محط کا رہے تی ہے مجولاین بہیں ہوتا ، مخلاف عفیف عورتوں مے کسی ہی میلی تھیلی کالی کولی ہوں مگران کے اوپر اے ایک نوراور شش مونی ہے سواعال صالحہ میں یہ خاصیت بھی ہے کہ جمال برم ما تا برحق لعالے ارشا و فرماتے ہیں سِیمَا عَنْ فَا وَجُوْهِمَ مِنْ أَخَدِ السَّبِعُوْدِ (أَن كَ آثار بوج تا ٹيرسيره ك ان كے جهرد ن ميں ناياں ہيں) حولا نا فرما ليے

نورحق ظ صبرلو و اثدرولی شیابین باشی اگر ابل ولی دا نورحق ظ صبرلو و اثدرولی شیاب بین باشی اگر ابل ولی دا نواد ابلی ولی مای دا نواد ابلی ولی مای داند داند داند کردست به ۱۷)

کسی نے خوب ترحمہ کیا ہے ہے مرد حقانی کی بیشانی کا نور کب چھپار سہا ہی بیش فی ک شعور اورا گرکسی کا ذہن اِ تناعمیق نہوا ور غایت بلا ہرتہ سے وہ حسن متعارف ہی میں جال کو مخصر محجت ا ہو تب بھی ظاہر ہے کہ محبوبیت کا ملہ کے لئے اس کا مدار ہونا مشروط ہوگا اِس حسین الصورت کے حسین السیرت ہوئے پڑھیں سے

ب*ھرائسل مدا ربیتہ ایما*ن وعمل صالح میں سکے لئے ثابیت رہی وریہ اگراسکی سپرت الجھی نہوئی توبعض کو اس سے محیت ہی نہ مہوگی اورا گرکسی کو ہوگی کا مل نہ م: ئی تعینی صنعیف ہوئی یا حباری زائیل ہوجا وسے گی تعینی جب پیچشن جا تا رسبه كانومحبوبهيت بحبى حانى رسيه كى اورحشن سيرت برج مجوببيت مبوكى وہ مدت العمر ہا تی رہے گی علاوہ اس کے اگر اس سے بھی قطع نظری جاوی تب تھی محبوبیت کے لئے مجموعہ اسباب کا جمع ہونا حروری نہیں اگر مومن عامل صالحات ميں جال تھی پذہوتت تھی دوسرسے اسیاب توقوت کیساتا موجود ہیں وہ تمعی محبوبہیت کے لئے کا فی ہیں اور اگرکسی کا فرمیں محبوبہیت یا نی جا وسے تو اگر وہ اخلاق اسلامی میں سے کسی خلق کے یائے جاسمے سے سیے تیب توانس کا سبب وہی عمل صابح تغیرا با تی یہ بات کرمجرمومن کی کمیانخصیص مہونی اس کی تحقیق بیر ہیے کہ وہ خلق بھی غیرمومن میں اس کمال کے ساتھ ہرگز نہ یا پاچا وہے گا جیسا مومن ہیں کیونکہ مومن ہیں اس كالمقتضى مضبوط مبوگاليني ابتغام مرضات حق درښية اېي ربې بناجس میں تغیرو تبدل نہیں ہوتا بخلاف کا فرکے کہ اُس کا جومنشا رہوگا وہ متبدل ہوگا ہوراس کے تبارل سے وہ خلق متبدل ہوسکتا ہے ہیں کمال محبوبہت مومن ہی میں رہی اور اگراخلاق کے علاوہ اور کونی امر پیے بھیجے من صور وغيره تووه عام محبوببيت كاسبب نه بوگا جينانچ مسلم ومشهورسيے معشوق من است ا نکربر نزویک توزشت سبت ده میرامعنوق بر جوترے نزدیک برای بخلاف اسباب تعليم فرمودة مشريعت كے كه اس میں يه اثرعام ہوالد تبريم مارر کات ہی تھماک مزرہے میول یا اس کی کوئی غرص فوت ہو تی ہوائس کا اعتبارى بنهيس بيمضمون آئنده مقصود انجعي آناب اوربيحة ابك سبب محبت کاخوش معاملگی وخوبی معامشرت سے جومفہوم کلی کمال میں داخل موسکتی ہے مشرلعیت نے اس کی پہال کا۔ تعلیم کی ہے کہ دور دور تاکیے

J۸

حمالات تک پرنظر فرمانی سے کمیس کے مال میں بلا احازت متصرف ہی کے خلوت خانہ میں بلاا جا زت پنرجا وَاگرجا وَ تُو احا زت لیکرجا وَاو ہا اچھالعلیم فرمایا کہ دروا زہے برکھڑے ہوکرکہوکالسلامیں وُخِلَ بعِنى مِينَ آوَلَ بَين باركِهِ يراكُرجواب سُسطِے تُوواليس حِلِي آوَكُوارُ ست کعٹ کھٹا و ممکن سے کہ اِس و قنت ملے سے کچھے عذر ہوسوتا ہو یاجی بنه جا بنا بواس كومعاروس مجدكرواليس حليه آوّا ور اگراندرس به كهر ديا حا وسع که اس وقت والیس ما و تو والیس سطے آ قربرًا مست ما نوحیًا نجرارشا د سے مقوّا ڈی ککٹٹ کہ یہ زیادہ صفائی کی بات سے شاہ عبالقا درصاب اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں لعینی اس میں ملافات صاف رستی ہو جنا ب ربسول التترصيل الشرعلب وسلم بحضرت سعدين عباوه يضى البشرنع لمسطعت کے گھرتشریف ہے گئے وہ عوالی میں رہنے منے بعض عوالی کئ کئی میل کے فا صله پریتھے اور السَّلام علیکہ انا آ ڈخُل دیں آدں، نین بار فرمایا حب تبینوں مرتبہ جواب نہ آ یا نوا ہے والیس تشریقٹ سے جائے گئے حضرت سعادین عباده دصى الشرتعا للے عنہ ووڑے كہ يا رسول آكٹر آب كها ل صلے فرمایا رنین مرتنبر کے بعد انتظار کرنا منہ جا ہے سعد منے عرص کیا کہ یا رسول کا میں توبرابر منتارہا مگراس کئے نہیں بولا کہ اچھاہے یہ وعائیہ کلمات جو اس زبان مبارک سے بکل رہے ہیں جلتے مل جائیں غلیمت ہیں افسوس ہے کہ آ حکل بیجائے السّلام علیکہ سے جو تمام دعاؤں اورا دب کوجامع ہی ا داب کورنشات نکلاس**ے آ** دائے کے معنی نومیرے نزد کیب یہ ہیں کہ آ یا وَل داب یہ اوب ہواکہ دوسرے کو حکم یا وَل داستے کا کرریہے ہیں تعض لوگ بندگی کرنے ہیں۔ ہیں حبب کا نبوراق ل اوّل کیا تو و اِسْلمانوں میں بھی اِس لفظ بندگی کا رواج دیکھا ہے اب جوکوئی مجھ سے ملنے آنا ہی تو وہ بندگی کہتا ہے مجھے غصر آیا کہا کہ میں کیا مہندو ہوں جو بندگی مجھ کو

کہتے ہیں وہاں کے لوگوں نے کہا کہ یہاں کا رواج ہی بیریہے۔ یا ودکھویہ ب خرافات بي السلام عليكم سے بہركونى لفظ مہيں سے تمام وعاول كوجا مع بيرليكن خدا نغا كے ان لوگول كواس كى بركات سے محروم كريا سے اس لئے ان کو توفیق ہی اس کی نہیں ہونی غرص حضرت سعدبن عیاد الضي التزنغا لخعنه حضورصك الثرعليه وسلم كومجرلاسة وليجهؤ حضورصلي الثر عليه وسلم نيريمي خود اسيخ اوبراس فالون كوحاري كبيا اور يحركمال اخلاق برب كه شكابيت حكابيت نهبس بهال توكوني ادني ا دمي معى بوتو كين لكَّمَا سِيحُكُمْ بِرِّب مغرور مبوسِم يكاركة جلَّات ديب من نابي نہيں - اور اس باب بیس مشرع سے پہال نکس رعا بیت کی سے کہ ارشا دہولائیتناجی إِثْنَاكِ وَوْقَ الثَّالِثِ لِعِنَى الرَّهِينِ آومى بيقي بول تو دو آليس بي سركوشى من كريس اس كے كه اس كا دل و كھے كاكرنس ميں بى غير تفا محمد سے جيانا منظور مفاکہاں ہیں تدن کے مدعی میں لقسم کہنا ہول کہ مترلعیت نے سرن کی اِس قدر رعابیت کی ہے کہ اُتنی کو نی کرنا تو کیا اس سے و قائق اوراس کے علل سجھنے سے لئے بھی بھیسے دماغ کی صرورت ہجا فسوس ترلیت جسے دلبررعنا کولوگ ڈائن سجیے ہیں ارسے مترلیت تو وہ محبوب ہے جیساکیس سے کہا ہے سے

زفرق تا لقدم مرکحا کم سے نگرم کشمہ امن دِل می کشر کہ جا اپنجاست دسرے قدم کا جس جند دیجن ہوں کرشمہ دا من دل کھبنچنا ہے کہ بہی مبرمجر بیت کی ہو،

جس ا داکو د مجبو دل کھینچتاہے۔ اسے صاحبوا اسنے گھرکی دولت جیوٹر کر کیوں دوسروں سے بجو ٹی کوڑیاں ماننگتے ہوئمہاری معامنرت تمہا رسے کھانے بینے تمہارسے اخلاق تمہاری سیاست وانتظام مترلجت نے کسی بات کوئمی تو نہیں جبوڈ ا نسوس ہے کہ اور مبزارا فسوس ہوکالسی مجبور کو چھوڈ کرچر میاوں پرگرتے ہوکیونکہ ترلیب کے سامنے نہذیب جارید کو بالکل ہی سیت •

به اورطرفه به که شریعیت میں دین کی زاحت توبیع بی د نیا کی بھی یوری آساش ہے اوراسی طرح اس تہذریب مخترع میں دین کا توجو تھے تھی صرر بہوخو د دنیا کی بمى كلفتين بين جنائجه مقابله اورامتخان بي تحيح طور يرد بيحدكو مثلا أحبل بهار ترقی یا فت مھائی آزادی کابہت دم مجرتے ہیں اور مشر تعیت کو قیار بہلاتے ہیں ہم تواس کا برنکس دیکھ رہے ہیں کہ بیالوگ مقید ہیں اور ہم آزاد ہیں ایک صاحب کا نیورمیں کوٹ بتلون ہوٹ سوٹ سے کیے کسائے میری اس تے وہ بیٹھنا جا ہتے تھے کرسی پر تو وہ سہولت سے بیٹھ جاتے لیکن ہم غربیوں و پاس کرسی کہاں ہارے لئے توجٹانی بربیضنا فخرسے اب وہ کھڑے ہیں لیکن کھوسے کھوٹے ہات کیسے کریں ہا تھ میں ایاب چھوٹی مجمی تھی جھوٹی برسہارا د بکر اور تاک لگا کر بھدسے گرمڑے مجھے بڑی مبنسی آئی بتلا ہے یہ تہذیب ہے یا تعذبیب برا زادی سے یا فتیرہے بیٹھنا تومصیبیت مقاہی اور اُمٹھنا اور مجیی زیاده مصیبت بوا اوراگر چلتے جلتے گرمٹریں تولیس وہاں ہی پڑیے رہتے ہوں گے اور لیجئے اگر حنگل میں کھا نے کا وقت آجا وسے توہم تو وان بھی جیا سکتے ہیں اور رونی ہو وہ بھی آ دمیوں کی طرح بیٹھ کر کھا سکتے ہیں ا وران کے لئے میز میوکرسی ہو کا نٹا ہو حقری ہوجب یہ کھانا تنا لیڑوں میں ہماری بہ حالت ہے کہ یا جامہ نہوںنگی با نارھ لیں کے احکوم ہو رنہ کا فی ہے عامہ نہ ہو تو ہی ہی سہی تھر او بی تھی خوا ہ کسی کیڑھے کی ہو بھر حدود مترعبه سے کوئی قیار مہیں اگر وہ مجی مذہو تونینگے سرر میں گئے اور مھ اجکن اگربانات کا ہوتو اس کی قیر نہیں کہ باجا مہتمیرہ کا ہولیھے کا ہو کا ڈھے گزی کا ہوکسی شے کام ونہ وانگی تھی کفا بیت کرتی ہے آٹھو بیمصیرت ہے کہ اگریتلون کسی خاص کیڑے کا ہو توکوٹ مجی اس کے مناسب ہو متیں بھی اس سے مناسب میوورنہ فلیشن سے خلاف ہے کبول صاحبوبہ سروا دی توبڑی بھاری قبیر ہے میں ان کی آزادی کی حقیقت عرض کرنا

יק

اً بيول كه بيريوك صرف فعدا تعاسط اور دسول ا **مشرصط الشرعليه وسلم سع آزاد** بهی بانی مذکھائے میں اُزاد مذیبے میں آزا ویڈیپینے میں آزاد ہربات میں مقید ا میں اگر آزا دمیں توخدا تعالیے ورسول اللہ تھیلے الشرعلیہ مسلم سے آزا دمیں تو خاک پڑے ایسی آزادی پر اند بجد زیب حاستے الیسی مطلق العنانی افرمباک رہے ہم کو یہ قیداگر ہم مقید ہب تو ہماری قید کی تو حالت بہ سے ہے السيرش شخوا مدر ما ني زيند مستسكارش شجو يرشاص از كمند الله أي يى قيار يصروان كالتوام يتعمل معلى جوانا فيها شكار منال عند تعلا فيها كا في لب منبي موالا م) اور ہیا وہ تبید ہے ہے۔

كروه صاريجه رى تبسنم في زلفت ال نگارمقب لم انگی و است رہنی و اور ان آرآد رود ل سواسے اسین مجنوب کی بیارش کے ایپنی سواسے ا مین محدید که دکسی تا کرفتار موزه پرداشت تهین کرسکتان

مارہ اس میں الہی قبارہے کہ مرشل کے بعد بہوپ ٹسی کومٹامیو اوروہ استے المناعف والصاحب المراه أنه أورست كرثه أرعابتن كواسية ماس بخطا الحاور س كو سخيو إسے أو أس ما شق كي اس و فلت كيا حالت ہو في أس كى الو البيران بين بير حالت عن كدكه بها كراما تخفاست

آری دور فتاوم پرین میبرخیسنارهم سیمیشنانید دستنامین باردگرجانان من کیرد · بیهای دوریژادیل اس مهبری افرش میون کهمی تومیر ما مخه دو باره میرزیمیوب پیزایگا)

بجنالاب كباحال دوكا لمكراكروه مجوب بيسك كداكرتم كوزورس بالتحكيرية مين تلكنيف بيو توتنها إلى متم حيوال دول تو وه عائبين يه سنجه مُناكه ميرا مأتحه كبا

- ما ان محمی شکھادی و روی پر سر گھند آ سهرو ويستذال سلامت كه تا خيخ آرما فيّ فتثلو والصديب وبمنوح كدملته والأراث فيتشرون

م بن كو خدا نعالى ورسول المشرصي الشرعيد وسلم كے حاصر اس ور

محبت ہے کیا وہ اس قید کون کو رہم ہے ہے۔ ہونہ ہس کوسٹی کوئی محبت ہوئی اس کا لطف جانتا ہے ہاں جس قلب ہیں محبت کا ذاق ہی نہ ہو وہ می اس کا لطف جانتا ہے ہاں جس قلب ہیں محبت کا ذاق ہی نہ ہو وہ کیا جائے کہ اس میں کیا لطف ہے کہ اس میں کیا لطف ہے کہ اس میں کیا لطف ہو تاہے کہ ساری قیدیں میں کیا لطف ہوتا ہے کہ ساری قیدیں اس کیا لیا تھے کہ اور مجاثر اس میں وہ جو کھے میں ڈالے گا ان قیدول سے آزا دہو نے کو اور مجاثر میں ڈالے گا ان قیدول سے آزا دہو نے کو اور مجاثر میں ڈالے گا ایسی عقل کو اور مربر رکھ لے گا دیوانگ کو اسی دیوانگ کی سے سندن مولانا جو رائے ہیں سے

ما اگر قلاسش وگردیواندایم مست آن ساقی وآن بهایت ایم

دہم اگرمفلس و تلاش در دیرانہ ہیں ہی در انت کیا کم ہو کہ معبوب حقیقی معبت ہیں ستاہی الیے شخص پرجو حالت بھی ہونا و اری ہو بھاری ہو افلاس ہو اُس کوسب گوارا ہیں اورا قال تو الیسے شخص کو کوئی بھی مصیدیت نہیں ہوئی اور بالفرن اگر ہوں بھی جین ہے سکوان ہے اطمینا ل ہو اُس کو اس حالت ہیں بھی جین ہے سکوان ہے اطمینا ل ہی اُس کی زندگی لیطف کی زندگی ہے خواہ کسی حالت میں ہوجی تعالیٰ ہی حیات کی نسبرت ارشا و فرماتے ہیں مَنْ عَیلَ صَالِحًا مِنْ اَحْدَرُونُ اُسْکُو کُونُونُ اُسْکُو کُونُونُ کُونُونُ اُسْکُو کُونُ کُونُونُ کُونُونُ اُس کو اِس اِس کی ہو وقت نسبی کی جاتی ہو اُن کو ہر حال ہیں میں سکون اور جین کا افا ضد ہونا رہنا ہے اور اُن کو ہر حال ہیں قلب ہیں سکون اور جین کا افا ضد ہونا رہنا ہے اور اُن کو ہر حال ہیں قلب ہیں سکون اور جین کا افا ضد ہونا رہنا ہے اور اُن کو ہر حال ہیں

بر کہا جا ناہیے ہے سوستے نومبیری مرد کا میرباست سوسے ناریکی مرونورشیر باست دنا اُمیدی کی داہ مذجا دُ بہت ہی اُمیدی ہیں اُریکی کا طرف مذجو بہت سے آفاب ہی

لعِينَ الشرَّتُعَاسِطَ عِنهُ أَيْ مَعِيدَةٍ جُوطَكِمَ أَيْ مَبِيرِسِ رَكِيوَ)

نیں اس فیدیں اگران کو تجو تعب بھی ہو نو تجھ برواہ نہیں اورائیں قید کے مقابر میں جو ازادی ہے وہ نری مہل ہے اور سراسر خسران برحران ہم

مرایا مقید ہیں - دیکھاآپ نے کہ اسلام مے ہم کوکیسی آسالیش کی کھلا تی ہے اورحفوق کی کہاں تاب رعابیت کی ہے اور کیجئے ہلام وسي اَمْسُلهُ مِنْ سَلِمَ الْمُسُلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَ رحیس کی زبان اور ہانخاسے مسلمان بیچے رمیں بعینی کسی کو اُس یز بہونے یہ تو کلیہ ہے تھراس کی جزئیات کی عملی اورعلمی طور ثبانيّ من حصرت عائشه رضي التدنغال لل وفنت كمرس وربذ ايك ايك جزني برك الكاكتاب أوات المعابشرت تحمي وسروں کو تکلیف یہ دیسے کی شارع لئے کپنی رعابت بلانے ہیں وہ دین ہوگئے یا فی نہ اخلاق کو جزو دین سمجینے ہیں یہ معاشرت کا لی اور تھرد بندار کے دیندار اس کی وہ مثال ہے جومولانا بااورکوئی مصلح فرمات ہیں ے

عے طنے کا بہتہ - مکتبہ تھا نوی مسا فرخارہ بندرروڈ - کراجی مل

ازبرول گورکا فربرحلل واندرون قبرخداتے عزوجل ازبرول طعنه زنی بربابزید وردرونت تناکس می دارد بزید

ربا ہرسے کا فرکی قبرک طرح مزمین اوراندرخداتے عزومیل کا عداب ہورہا ہے باہرے تو بایزیدبسلام جمیعے بر لمعنززنی کرتاسیے اور تیری اندرونی حالت سے

شبیطان بمی مقرما تاسی ۱۲)

ا لیے دینداروں کو دیکھ کرلوگ سجھتے ہیں کہنس دینداد الیے ہی ہوتے ہیں اور سٹرنعیت کی بہی تعلیم ہے صاحبو! یا در کھو کہ دین نام صرف ظ سربی سے درست کرینے کا نہیں گو ظاہر کی اصلاح بھی دین میں مامون سے مگر صرف اس سے پورا دیندار مہیں ہوتا پورا دیندار وہ سہے جو ہ نتر بعیت سے بیر ہیر حکمہ برعمل کریسے نظا ہر کے متعلّیٰ بھی اور یا طن کے متعلق تمجی حَسین امس کو کہیں گئے جو سرسے یا وَں تک حَسین ہوا ور اگرسِب اعضار خوبصورت بيول ا ورا تحقيل نميوني بولي بول تو وه حسين ير سے بیس جس سے اندر ایک بات مجھی دہن کے خلاف ہو گو وہ ہم سے ا چھا ہے لیکن اٹس کو تمویہ دین کیول سیجنے ہو۔ اور د لیجھے تثر بعیت کی تعلیم سے کہ سفارش سے بھی کسی کو تکلیفت پر دوحضور کی الٹرعلیہ ہے ہے پررہ پنسے حضرت مغیب^{ین} کی شفارش کی جوا وّل اُن کے شوہ پرتمضے ا ورا مخوں نے خیارعتق کی بنا ریر تفریق کرلی تحفی اُن سے نکاح کرنے کے لئے فرمایا وہ پوھین ہیں کہ آپ کیا حکم فرمائے ہیں یا سفارش آ کے ِ فرما ما سفا رَسْ <u> کہنے</u> لگیں مجھ کو منظور نہیں تو ب نا خوش نہیں ہوئے اس سے نیا بہت ہوا کہ سفارش وہی۔ہےجس میں کسی برزوریہ ڈالاحاوے تو اتنی تکلیف بھی کسی کو گوارا مہیں کی گئی اسی طرح دین سے اندر صفائی کا حکم سے د بیکھے اگر معاطات کوصاف رکھیں تو مکن نہیں کہ دلول بر فرق وسے بہرحال مشربیت کا جوحکم معاملہ و معامشرت

اخلاق کے متعلق کیجئے ایس کی تفصیل سے یہ معلوم میوتا ہے کہ اُس تما کا خلاصہ یہ سیے کہیں کوکسی سے تکلیف نہ ہو۔ الحال جواسیاب محبت کے ہیں نوال جال کمال مشرکعیت نے اُن کی بابلغ ویصر دکابل طریقہ سے آتعلیم فرما فی بے بیس ہوشخص شرکیجت برعمل کردیگا جو کہ عَمِدُدا الصَّلِطتِ دَاللهِ یج نیب، کا مدلول سیے وہ بالطبع محبوب ہوجائے گا اور اپنی قوم میں تومحبوب بيوبى كاغير قومول ميس تجعى اس كا اعتبار ببوكا اس سي تعض ا بمال صالحه كا دوستى ميس دخل ببونا - سجه بيس آكيا ببوگا جوكه باب معاكم ومعاشرت واخلاق سے ہے اب بہیات رہ گئی کہ ایمان اور خازر دہ کوکیا دخل ہے محبوبیت ہیں سوائس کی گنسبت سنوکہ فا عارہ عقلیہ ہو کہ ونی کامه میواؤل ایس کا فلاپ بیس ارا و ه پیدا مبونا ہے میمراس کاجوار**ح** مساطه وربيوتا سعا ورببرمي مسلميه ككسي المربياه بغيراس كحنهس ۲۷] میوسکتا که اس کا آغاضا شد بارقلب میں راسخ میوجائے اورآس محلضالو ومواتع قلب سے مرتفع موحاتیں وریہ ارا وہ بوگا مگرغیررا سخ جیب اسخ نهبین نو اکثر ارا وه مجی نهوگا توعمل مجی منهوگا بیس نا ب**ت برواکه مداو** واستقامت بدون تقاضائے تلب تے منہیں میونالیس اس فاعدہ تھے موافق اخلاق ومعاملات ومعاشرت كي دريتي تميى حس كا دخيل بوزا محبوبهیت میں مسلم موجی سے حبب ہی نبھ سکتی ہے کہ ان چیزوں کا فلب میں تقاضا ورسوخ ہوا دروہ تقاضا ورسوخ بغیرایان اور روزہ نماز كيه منهس موسكتا إس كين كه تمام نوار متعلنته يصدق ومعاملات الترتعكا ورسول الشيصلے الشرعليہ بسلمہ لئے ہي ہم كو تعليمہ فرما فئ ہيں نوحب مك نهوگی توان تعلیات پراستقامت ره موگ به نو آیان کا دخل بوا اور روزه نازگوید دخل سے کہ یہ کینیبت فلبی تقاضے کی موقوف سے

تلب کی صفائی پراورنلب کی صفائی بغیرروزه نماز نہیں ہوتی روزہ سیے تواس طرح که اس سے قوت بہمیہ کا انکسار میونا ہے اور نمازسے تواضع یں اہوتی سے نکبر تولتا ہے اور نکبروبہیں ہی صل ہے بہت سے خلاق فسيرى ليس صوم وصلوة سيعاس كى اصلاح بوكى اوراس كى إصلاح سے معاملات وغیرہ درست ہول کے جومدارسے محبوبیت کا اورسبب کا سبب سبے بیں نماز وروزہ سبب ہوامحبوبیت کا مگراس سے کوئی ہے نہ منتجے کرایمان ا ورصوم وصلوٰۃ کا موصورع کرُ (جس کیے وضع کے تے ہیں) صرف بہی ہے اصلی موضوع ک تواکن کا قرب الہی ہے سکن یہ مجوبہت بھی اوسیم خاصه لازم کے طور برمرتب ہوجا تی ہے چونکہ بہاں بیان تھا مجوہست و مودة كا اسسلة اس كامجى اس مب دخل بيان كرد يا كيا واب وسوال ره كي ايت سوال توبه سي كربم لعف ديندارون كو ديجية بي كوه متربیت کے پورے یا بیند ہیں اورساری دنیا کونصیحت کرتے ہیں لیکن سب سے ان کی کڑا تی رستی ہے لوگ ٹن کر آئی نظروں سے تنہیں ويجعة وبأل تعجوبيت كانرتب أبدل شهب بودا جواب اس كايرسي لسخة بهشناس بزد نبراخطا المجاست

من من من من من المراه الميرا النظام المياني المنت الراسع و وست كن من جدكه قر منوره فهم تنهيس سبع)

YG'

شاه عبدالقا درصاحب رحمة النرتعاك عليدمني محبلس وعظ ميس أيات يخفو کو دیکھاکہ اس کا یا جا مہ شخنوں سے نیچے لٹاک ریاسیے کوئی اور مولوی منا م ویتے تو ثلاکہ ملا مرت کرتے برانجعلا کہتے سے یہ ہے کہ ہم ہوگ نا م مے دولی میں اور نرسے الفاظ پرست ہیں حالانکہ الفاظ یا د کر لینے سے تھے نہیں بهوتاجب تك حال مذبور مولانا رحمة الشرتعلي عليه فرمات بس قال را بگذار مردحال شو بیش مرد کاملے یا مال شو (ق ل كوحيوث وحال يداكردكسى كامل صف سك سلين يا مال جوجا و توصاحب حال بن جا وَيَكَى) لېس اگركونى نرا مولوى بوتا تو وه ا مربا كمعروف ا ورېږى عن اكمنكرديك باتون کا حکم ادر بری با تون سے منع کرنا) کی آبات واحا دبیث برایس طرح عمسل كرتے كر بلاكراس كو يرا محلا كہتے اب عدا وست و نفرت جانبين ميں بولى اوراس كوديكه كرميشك بيه شهربيدا مهونا كرنتم توكيت بهو كرمشركعيت برعمل کرنے سے محبوب ہوجا تاہے اور اس برلوک بروانوں کی طرح گریتے ہیں نیکن ہم نو دیکھتے ہی*ں کر سجائے دوستی کے اور اکٹی عداو* ا ورنفزت ہوگئی ۔ نیکن شاہ صاحب نے بیہ مہیں کیا ملکہ بہ فرمایا کم آپ ندرا تھ ہرجا سیے آپ سے تمجھ مشورہ کرنا ہے وہ تھ ہرگیا بعد فرم^{ات} کے فرمایا کہ بھائی ایناعیب آ دمی کو معلوم نہیں ہونا سمجھ اسے اندر ایک عیب کاشبہ وہ بہ کہ میرا یا حًا مدشخنوں سے نیجے لٹاک حیا تا ہے اور اس برالیسی ایسی وعیدی این بین نواب درا دیکھ لیس که واقعی برامث به صحیح ہے یا نہیں وہ شخص یا نی یا نی مہو گیا اور عرض کیا کہ حضور آپ کا یا جا مہ کیوں لٹکتا میراالبتہ لٹاپ رہا ہے اور اُسی وفت اس کو ست كرليا ، اور سميشہ سے كئے تو به كرلى ليس اگر محبت اور كمت عملی سے کہا جاوے تو ممکن نہیں ہے کہ کوئی بڑا ماسنے آی واسط امربالمعرو اور وعظ عام کی بڑمخص کواجازت نہیں ہے حق نعالیٰ کا ارشا دہیے

OY.

وَلَتُكُنُّ مِنْكُمْ أَصَّةٌ يَتِدُعُونَ إِلَى الْحَيْرِوَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُونِ وَيَنْهَوْنَ غَنِ الْمُنْكُدُ لَعِنْي حِياسِتِ كَهِ الْإِب جِماعت تِمْ مِين سِهِ الْبِيي بِبُو كُرْجُوخِير كَي رف دایعی بیون اور نباب بات کا حکم کرس اور ثری ، لنع كرين وليقطة بدنتهين فرمايا كرحم سب أمر ما لمعروب راجي إتان كالكركزا فرمایا کرتم میں سے ایاب جماعت الیبی تھی ہونا جا سیئے کہ معلوم مبوتا ہے کہ امر بالمعروف کا بیرشخص اہل نہیں ہے ہرشخص کو احبا زیت نہیں ہے کہ وہ وعظ عام اورخطاعام کرے بتبجن برادوری قاررت سے جھیے اسینے اہل وعبال وہاں اصلاح كالبرشخصُ مُكُلِّف سِبِ يَاكَيُّهَا الَّذِينَ اصَنُوا تُوْا اَنْفُسَكُمْ واَحْسُلِيكُمْ خَاسٌ ١٥ (١ ـ ايمان دالو إ اليخ آب كواورا سيخ ابل وعيال كو دوزخ سے بحيا وُ) عُوصَل ہرکام تاربیرسے ہوتا ہے میرالمعمول ہے جب میں کہیں سفر میں ہوتا موں مجھے فرمائیش ہوتی ہے کہ وعظ میں فلال بات کا ذکر کرنا ہیں صافت إنكار كرديتا ہول تعقے اليے مجو کے بھالے ہوتے ہم) پر مربیٹھ کر وہی سبق گاتھ ہیں جو ان کو پیڑھایا جا یا ہی لوگوں کو معلوم ہوجا تا ہے کہ یہ کہلا یا ہوا کہہ رہیے ہیں اس سے اٹر صنعیف ہوجا تا ہیے اور لوگوں کو ناگوا رنجی ہونا سے ہیں الیبی فرمالیشس ہ نترط کر لی تمبی کہ آپ کو یہ حق حابل نہیں ہے کہ آپ ، فق متنزط محمیسی مانت کی فرما ت وعظ بیں جورہا ہا بیان کیا کسی نے بھی بڑا نہیں مانا بیں نے اس کا نیجر بہ کہ بہت کہ فرمائشی وعظ کا اور دنگاب ہوتا ہے اور خود کہنے ہیں اور بات ہوتی ہے ہیں مشرکعیت کا فانون سے کہ نصیحت و تارکیم

میں آ داب واحتساب کی رعابیت کرواور اگرکوئی با وجود آ داب کے رعا بیت کرنے کے بڑا مائے اس پرشہ واقع نہیں ہوسکتا اِس کی صفرا وی کومنطها نی کووی معلوم موسی گی اس کے کہ اس کا مزاج ہی خواہیے امربالمعروت كي خاصيت مين كجه خرا بي نهين اس كاخاصه توبيه كممنون بونا جاہیے بہارے امراض اس تنخص نے معلق کرائے ایک اعتراض نوبیتھ جبر کا جواب ہوگیا دوسراسوالیے ہرک بعض دبیارا رسمجنی منہیں ہوئے اور محیر مجھی وہ محبوب بيونني بين تو محبوبيت صرف دبباراري كاخا صدكيا بهوا میں اس کا را زبتلاتا ہوں وہ بہ ہے کہ جب کوئی محبوب میوا وروہ د بندار نه بهو توب د مجھوکہ علت اس کی محبوبہیت کی کیاہے سوعلت اس كى اكثر نو وسى شے نكلے گى حس كا متر نيست سے حكم كيا ہے مثلاً کوئی کا فرسخی ہے یا عا دل ہے تو اس سے انس کی سخا وت اورعدل کی و جرسے محبّت ہوتی ہے اورسخا ویت اور عدل دونوں کی شریعیت نے تعلیم کی سے کفرے ساتھ بل کرمھی استخول سنے اپنا اثر دکھلایا ک جرعه خاک آمیز جول مجنول کند صاف گرباش زرانم حول کند لعینی مشراب کا کھونٹ مٹی میں مِل کرجب مست بنا دیتا ہے توخاص ىنىراب توكبائيچە مەكرىك كى - إسى طرح أعمسًال سىشىرغىيە كىف کی نئجاسٹ کی آلودگ کے ساتھ بھی جب اپنا کام کررہے ہیں اگر ابھان کے ساتھ ملیں گے تو دیکھوکیا رنگ لانے ہیں۔ ایک جواب تو بہ ہوا دوسرا جواب بہ ہے کہ محبوبیت مطلقہ بعنی من کل الوجوہ دہراعتبارے ، میں گفتگو سے میرشخص کے نزو بیاب محبوب بنا دسے یہ بجز مومن کا بل کے کئی کو تصیب نہیں اگر کوئی کا فرکسی خلق حسن کے ساتھ متصف ہے اور تعیش کے ساتھ متصف ہے اور تعیش کے نزد کیا۔ محبوب ہے اور تعیش کے نزد کیا۔ محبوب ہے اور تعیش کے نزد کیا۔ محبوب ہے اور تعیش کے نزد کیا۔ مہمدی وجہ سے مبغوض ہے نزد کیا۔ نہیں ملکہ کفر یا تعیش اخلاق ذمیمہ کی وجہ سے مبغوض ہے

F •

ب مشير جاتا ربا اور اگرحسن وغيره علىت ميوتواس كا جواب اوير آجکا ہے اب ایک اعتراص اور باقی رباوہ یہ ہے کہ ایک مون جو شرکعیت کا پورا یا بندہے اس کائسی سے مقارمہ ہو اور اس میں وہ مومن ہی حق پرہے تب بھی فرئق مقابل اس کو نظر غیظ سے دیکھتا ہے نظر محبت سے ہرگز نہیں دیکھتا آپ وہ خاصہ کہاں گیا جواب اس کا یہ ہے کہ ہرشے کی خاصیت کے ظاہر ہوئے کی شرط بسبے کہ اس کا کوئی معارض نہ ہو اگر معارض ہو تو یوں کہیں گے کہ شے اسے ا فرسے مختلف ہوگئ تو پہاں یہ معارض ہے کہ اس کو اس کے زعم میں ضرر پہنچ رہاہے اس کئے بہتھی اگر نظر غیظ سے و بیکھے تو ہما رہے وعوسے سے سمجھ منافی نہیں ہے ہاں عام طورسے د سکھوکہ ووسرے نوگ کس نظرسے دیجھتے ہیں سونقینی بات ہے الیے موقع برعام طور برسب یہی جا ہا کرنے ہیں کہ خدا کرسے بر جیت جا دسے اسی طرح اگر عبر مومن اگر منطلوم بھو توسب کی خواش میونی سیے کہ اس کی فتح میواس سے بہ لازم نہیں آتا کہ کفرسدب مودة كاسے پہاں اس كى مظلوميت اس كى مبغوضيت كے معارض مدورینی سے در صل وہ مبغوض ہی ہے۔ کیس خلاصہ بہ مداكم محبوبيت اعال صالحه اور ايمان بين مخصري اس سي ان لوگوں کی غلطی معلوم ہوئی کہ جو اتفاق اورمجبوببیت وموقیت كواس راه سے طلب تہيں كرتے ہے.

ترسم که ترسی بکعبہ لسے اعرابی سکیں راہ کہ تومیروی بزرکستاار ڈرتا ہوں اسے اعرابی توکعیہ نہ پہوسنچے گا اِس لیے ہورا سر

کیاہیے وہ ترکستان کاہیے)

چناسنچ جولوگ اِتفاق اتفاق بکارریے ہیں

کے خلاف کررسے ہیں اُن کو آج تاب تو کا میا بی بونی نہیں اگر کونی کے کہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ تعیش مبگہ ان ہیں اِتفاق ہے صاحبو وہ ا تفاق نہیں اِس کئے کہ آپ کو واضح ہوگیا سے کہ ا تفاق ہوتا ہی باہمی اُلفت سے اور اُن میں اُلفت نہیں وہ عارضی اتف ق کی صورت سیے بہت جلدی زائل ہوتا ہے کیوپک منشار اس اِتفاق کا اتحا د اغراض ہے جب تک پیغراض متحد مہوستے ہیں وہ اتفاق كالخرصائنچه قائم رہنا ہے اورجب اغراض میں اختلاف ہوتا ہم فورًا وہ اتفاق بوٹ جاتاہے بخلاف مومن کے اِتفاق کے ایس کے کہ اس کی غرض اور مطلوب ہمیشہ الشرنعائی ورسول کشر صُلَّے التّٰدعليه واله وسلم كى رضابت اور اس ميں تزاح محتي ہی نہیں اس لئے اس کا اتفاق تسائم رہتا ہے دومومن اگر جنوب وشمال میں نمی میں اور ان میں کونی سالقہ تعلقات مجى نہيں آن میں مجى اِ تفاق سے لیس عقلی طورسے نا بت ہوگیا کہ اتفاق اگریہے تو مومنین میں ہے اور اگربا قی رہ سکتا ہوتو آنہی کا اِتفاق باقی رہ سکتا ہے اور اسی پر قباسس کر کیجے اس کی صند کو که نغض اور عداوت جب مبو گاخلات منربعیت کے کرنے سے بیوگا اورلینش اگرقائم رہنے والا ہے تو وہ ان میں ہی ہے جو ایمان یا عمل صالح میں خلل ڈ الے ہیں تجرمجی مومنین میں خبنا بھی ایمان سے اسی مقدار کے موافق ان میں مودت ومحبتت لازم حيج ليس اگراكب محبوب بننا جا جيخ بي اور ايخ اليس بي اتفاق قائمَ ركھنا جاسية بن توخدالعاك

عے اس کا فہورجب کسی غیر توم سے مخالفت ہو۔ ۱۱ جا رح

فَانْتُنَاهُ اللَّهُ تَعَالِيًّا) (عِرْسُنَا وَ اللَّهُ تَعَالِيًّا)

*

34346-727520 14

ورسول الشرصلى الشد مليه وسلم كى اطاعت كيج ، وربز مبنوضيت كي اين الدرعل صارلح كو ك لئة اينان اورعل صارلح كو اس نيت سارت سي مجوب بنيس ، بلكه قصد تو اطاعت كا حق كا بونا جائے .

ہاں آس پر یہ عمرہ بھی مرتب ہوجاتا ہے جیے جب خان کعبہ کا اراده ہو تو بمبئی کی سیر کا ارادہ نه کرو - نبعت تو ہونا چاہئے جے کی ال دامسته میں ببتی بھی اوے کی اور سیر بھی کراوے۔ اور یہاں سے یہ بات یاد رکھنا جائے کہ بعض لوگ جو نمساز کی محمت یا ج کی محمت یہ بیان کیاکرتے ہیں کہ نازے صعنائی طل ہوتی ہے ، اور جاعت کی محمت یہ کہتے ہیں کہ یانج وقت جب علم کے مسلمان ملیں کے تو آپس میں اتفاق ہوگا اور جمعہ یں شہرے کے سلانوں یں اتفاق ہوگا۔ اور ج یں تمام عالم کے مسلمانوں میں اتحاد ہوگا میری تعشیریر کا اُن کی تعتبریر سے متحد ہونے کا مشبہ نہ کیا جادے کہ وہ بھی ان اعمال صالحہ کو مورث اتفاق بتلاتے ہیں اور یہی یں نے كما- سو أن كى اور ميرى تقرير مين بهت برا فرق ہے-ان کی غوض تو یہ ہے کہ مقاصر پر اصلیہ ان احکام کے یہی اتحادد اتفاق میں اور میرا مقصود یہ ہے کہ موضوع لئ اصلی تو ان طاءات کا قریب آہی ہے اور تعدا تعالیٰ کا دائنی کرنا۔ إل جو ترہ اُن پر بلا تصد مرتب ہوجاتا ہے دہ یہ مجی ہے جو یہ لوگ بیان كرتے بن محوال كے لئے يہ اعال موضوع نہيں - بس ميرى تعتسرير کو ان کی تقریر کے ہمرنگ ہرگز مذسجماجا دے۔

النان فوارة المراشر محل مي المركة

الحاصل اتفاق کا اتباع شریعت میں اور نا اتفاق کا شریعت کے خلاف کرنے میں مخصر ہونا ثابت ہوگیا۔ اور جس طرح سے اسس تقریر سے اتفاق کے اسباب معلوم ہوگئے جن کا طامل اطاعت حق ہوگئے۔ اسی طرح اس سے نا اتفاق کے بھی اسباب معلوم ہوگئے ہوگئے۔ کہ مصیبت جن ہے۔ اب اللہ تعالیٰ سے دعار کیجے کہ توفیق عمسل کی عطا مسیمادیں۔ امین شہامین۔

عضر عيم الله مواعظ حسنه كالميش بها ذخيره الترقياتية مواعظ حسنه كالميش بها ذخيره الترقياتية والمعاشرة كاصلاح ادر سلمالول كادنيا وآخرت كالميش بها ذخيره الترقياتية والمعاشرة كاصلاح ادر سلمالول كادنيا وآخرت كالميش بها ذخيره المين ا

انگیوں برکمل سنت سے موانق گنتی کا مسئون طرایقر ایک سے موانق شہ جات کے سکھایا ہے۔ اور کا مسئون کا مسئون کا مسئو سے لیکر دس ہزار تک معرفقت جات کے سکھایا ہے۔ اس کا دی خرجہ والم

ا السُّو الله الله عليف الجواولية رواه البكخاري وعظمهتي ببر حقیقت احتال ا منجلهارشادات مكم الامته مجدد الملة حضرت كولانا محرات فعلى ضائقا نوى والتراطيلير محدعب المناثن "مكتبه تضانوي، رفتر الالقار" متصل مسافرة الذبندر رود كراجي مل

دنمالله الشرالة من المالية الم المالية المالية

وَغُظِمُسِينًى بُهِ

"مواعظ المنافقة"

بِدُ اللهِ الدِّحِدِ مُرْفِي الرَّحِدِ مُرْفِي الرَّحِدِ مُرْفِي الرَّحِدِ مُرْفِي

عابداً و مُعَلِیاً مُعَلِی و مُعَلِی مُعَلِیاً و مُعَلِیاً مُعَلِی مُعَلِیاً مُعَلِیا مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیاً مُعَلِیا مُعَلِیا مُعَلِیا مُعَلِ

وعظ منت مولانا حاجی حسافظ شاه محداشرف عل صاحب تفاذی ممة الدّعلیم نے مدار دبیع الاول سنت مولانا حاجی حسافظ بین منٹ بک بمقام جامع مسجد کا نیور فرمایا۔ دعار مانگ کراس خطبتر ما تورہ کو بڑھ کر

وعظ شروع فرمایا :-

وَعُظُراً أَنْحَمْلُ لِلهِ نَحْمَلُ الآنَا وَلَسُتَعِيْثُ الْاَ وَلَسُتَغَفِي اللّهِ وَلَوْمَنُ مِهِ وَ اَنَّوَكَّلُ عَلَيْهِ وَلَعُوْدُ مِاللّهِ مِنْ شُرُ وُرِا لَمْسِنًا وَمِنْ سَيِمَا مِنَ اعْمَالِنَا مَنْ يَهْ مِهِ اللّهُ فَلَا مُضِلً لَهُ وَمَنْ يَصُلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَمَثْهَا اَنْ لَآ اِلْهَ اِلّا الله وَحُلَ لا شَهِ يَاكَ لَهُ وَمَنْ يَصُلُلُهُ اَنَّ سَتِيلَ نَا وَمَوْ الْسِنَامُ حَمَّدًا عَبْدَهُ وَ رَسُوْلِيهُ صَلَّى اللهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَاللهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّىٰ ـ

أَمَّا لَعُلُ فَاعُوْدُ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّحِيْدِ بِسْدِ اللهِ الرَّحَهُ بِنَ اللهِ الرَّحَهُ بِنَ الرَّحِينُوِ - قَالَ النَّرِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ الْإِحْسَانُ آنُ نَصُبُرَ اللهَ كَا تَكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمُ تَكُنْ تَرَاءُ فَإِلَّهُ بَرَاكَ .

یہ ایک صرتیث مشرفعین کا محکم اسے اور جواب ہے ایک سوال کا جو حصرت جبرتبل طیابستلام نے خدمت نبوی مل انتظیر میلم میں حاصر ہو کر کیا تھا۔ جس کا پر را قصہ یہ ہے کہ حضرت عمر منی الشرقعانی عندے فرمایا کہ اس مالت میں کہ ہم ایک دن سول الشرصلی الشرعلیہ کا سے نز دیک موجود تھے۔ ٹاگاہ ہم پر ایک ایساشض ظاہر ہواحس کے کیڑے ہا بیت سفید ا در بال بہست کا لیے شخے ، اس پرسفر کا نسٹ ان تومعلوم نہیں ہوتا تھا اور ہم ہیں سے کوئی اس كومينجا نتائجى مذمتها بيهال مك كه وه رسول الشه صلى الله عليه وآله وسلم سے مجود كر با دب ببغ كيا- اور يوجين لكاكه إرسول الشدصلي الشدعليك وآله وسلم اسسالام كس كوكهت بين بمحصور صلى المتدعليد وآله وسلمن اعالِ اسلاميه كو ذكر قرما بالمركمة فداك سوا سی کومجو دینہ جانتا، اور محترکے رسول اللہ ہونے کی تصدیق کرنا، خاز پڑ ہنا، زکؤہ دیجا، دمعنان مشربعیت کے روزے رکھٹا ،اور مبتطاعست، ہونے پر بریت الڈرکاج اواکرٹا۔ بيك كراس شف في آيت كى تصديق كى كرآب سى ادشاد فرمات بي يهم لوگوں كو تعحب ہوا کہ رسول انٹھ صلی انٹہ علیہ والہ وسلم سے پڑھیتا مجی ہے اور تصدیق مجی کرتا ہی مجروس شخص فے سوال کیا کہ ایمان کس کو کہتے ہیں ؟ حصور الى الشرعليه وآله ومسلم في عقائداسلامیہ کوارشاد فرمایا۔ کہ اللہ تعالیٰ کی تصدیق کرنا اور اس کے فرسشتوں 'اور اس کی کتابوں اوراس کے رسولوں پر ایمان لانا" رقیامت کے دن پر ایمان لانا اور تقدیم مے خیروشرم ایمان لاتا۔ اس شخص نے اس کو بھی مشکر کہا کہ سے ارشاد فرماتے ہیں۔ مراس نے صنور ملی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ احسان کس کو کہتے ہیں ؟ ارشاد مواكه أَنْ تَعْبُلَ اللّٰهُ كَانَتُكَ مُوَالَةً فَإِنْ لَدُمْ ثُرُاهً فَإِنْ لَمْ مُوَالَةً فَإِنْ لَمْ مُوالِك به كم تم الله تعالى كى اس طرح سع عبادمت كروكه كويا تم اس كود كيه رب بويكيونكم الر

एपा

ہیں دیھتے ہوتم اس کولیں وہ تحقیق عم کو دیکھا ہے "

اس سوال کے علاوہ اس تعص نے اور اور سوال مجی کئے تھے جو پوری مدسیت میں مذكور ابن اور حضور معلى المشرعليه وآله وسلم نے ان سب كے جواب بخوبی ارشاد فرمات ستے حصرت عمرضی الند تعالی عنہ کہتے ہیں کہ اس شخص کے چلے جانے کے بعد حسوصلی التدعلیہ وسلم نے مجے سے ارشاد فر مایا کہ اے عمر تم جانتے بھی ہو کہ بیرسوال کرنے والے کون تھے، مين كن حضور صلى الشرعليه وآله وسلم سيع ص كياكه آنتُه و رسول أعمَد أن الله والتداور اسكارسول صلى ستعيبه وسلم زيادة من والعين و حصنور صلى الشدعليه وسلم في ارشاد فرايا فات ف ج بُرَ لِينِلُ أَتَّاكُ مُرْبُعَلِهُ مُكُمُ وِ ثِينَكُمْ مِسْمِينَ يه سوال كرنيوا لے جربَيل عليه السّالام

تھے ، تھارے یاس اس لئے آسے متعے کہ تم کو تھارا دین سکھلادیں ا

وجراس آنے کی یہ ہوئی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے سحاب کوزیادہ پوچے گھے سے منع فرایا تقالیکن یہ سجو لینا چاہئے کہ امور دو قسم کے ہونے ہیں مایک تو وہ جوسیش آئیں یا الماقع موں ان کا پوچینا تو عزوری ہے اس سے مانعت مدیمی و دوسرے یہ کہ محص فرضی صورتیں نکال نکال کراحست الما بادیج رکھنا اگرج ابھی مذہونی ہوں ، جیب اب بھی ایک تو عام لوگ بیں ان کو تو یہ چاہئے کہ جب کوئی امر پیش آوے اس وقت ور باخت کاس یا ایسا کوئی امرجن کا واقع ہمونا غالب ہو وہ دریا نست کرلیں ۔ یہ نہیں کہ فرضی بعیدالوقوع صورتیں دریا فنت کرے پریشان کریں۔ آلبتہ طلبار جن کا کام ہے مسائل کی تحقیق کرناوہ اگردر یا فت کرس تو مضا نقر نهبی اور بعض وگول کی جوید عادیت جوتی ہے کہ خواہ مخواہ مولو ہوں کو دق کرنے کے لئے ایسی باتیں ہو بھا کرتے ہیں جن کی کوئی صوریت نہیں۔ یہ سب بیکار و فضول ہے۔ معانیہ کو جدسوال سے الٹہ تنہ الی نے منع فرما ویا تھا اسس کی

حمی وجہیں ہیں۔ ا وَلَى توبه که ایسی فرضی باتیں دریافت کرنا خلامتِ ادب تھا۔ **روسری پ**ر کہ _{رسوا}لیّہ

ارت انتخاب کا فرض منصبی ہی تھا ۔ اور نور آپ کا فرض منصبی ہی تھا ۔ اور نور آپ کا فرض منصبی ہی تھا ۔ اور نور آپ اعلی ورجہ کی شفقت رکھتے تھے۔ صرور توں کو سنجھتے تھے آپ بغیر بتلادی کرتے تھے۔ ایس حالت میں سوالات کرتے رہنے کی صرورت ہی کیا تھی جس طرح اگر کوئی طبیب حاذق شفیق ہو اس نے نبھن و بھے لی۔ صروری امور دریا فت کرکے انتخیص کرئی نسخہ لکھ دیا ، پر میب نر بتلادیا ۔ سارے صروری امور سے خودہی فایت انتخیص کرئی نسخہ لکھ دیا ، پر میب نر بتلادیا ۔ سارے صروری امور سے خودہی فایت انتخیص کے باعث سے آگاہ کردیا تو بھر ایلے شخص سے دریا فت کرنے کی صرورت میں کیا رہ گئی ۔

نیسری یہ بھی مصلحت ہوسکتی ہے کہ بعض منافقین گو گو کوصور تیں پو جھیا

کرتے تھے اور غرض اس سے محن دق کرنا ہوتا تھا اس سے مسلما نوں کو بھی منح کر دیا

گیاتا کہ منافقین کو آرٹ ملے۔ جنا پخو خو ہے گئے۔ ایک شخص نے ایک مرتبہ دریا فت کیا

کہ دو شخص چلے جاتے تھے اور ان کے ہمراہ ایک عورت تھی، ایک شخص اس کا خاوند

مقا دو سرااس کا بھائی۔ اتعاق سے چروں نے دونوں کو تشل کر ڈالا سرتن سے حب دا

ہوگیا۔ وہ رونے لگی۔ اتعاق سے ایک درویش کا مل کا اُدھر سے گذر ہوا۔ وہ دا تعب

دریافت کرنے کے بعد اس عورت سے کہا کہ دونوں کے سردھڑسے لگا دے۔ اس نے

فاد ندکے دھر کے ساتھ بھائی کا سراور خادند کا سربھائی کے دھر کے ساتھ لگا دیا۔

انھوں نے دعاء کی دونوں زندہ ہوگتے۔ تو بتلاؤ کہ وہ عورت کس کو ملے گی ایس نے

انھوں نے دعاء کی دونوں زندہ ہوگتے۔ تو بتلاؤ کہ وہ عورت کس کو ملے گی ایس نے

انھوں نے دعاء کی دونوں زندہ ہوگتے۔ تو بتلاؤ کہ وہ عورت کس کو ملے گی ایس نے

انھوں نے دعاء کی دونوں زندہ ہوگتے۔ تو بتلاؤ کہ وہ عورت کس کو ملے گی ایس نے

انھوں نے دعاء کی دونوں زندہ ہوگتے۔ تو بتلاؤ کہ دو تھی کہ اس کا جواب عالم سے بھی نہیں

مد دے سکیں گے تو ہم کہیں ملے کہ ہم نے ایسی بات پوچھی کہ اس کا جواب عالم سے بھی نہیں

تیا یا ہم ایسے بڑے ہی ایس خوری اوریس۔

جومی وجریہ ہے کہ بعض بات آسان ہوتی ہے اور پر چھنے کی برولت و شوار ہوجاتی ہے۔ ہے۔ جنا بخہ جب ج فرض ہوا تو ایک صحابی نے عرض کیا کہ اُفی کی عام بیا رَسُول الله اِنْ کی عام اِن الله اِنْ کی عام کیا کہ اُلله اِنْ کی عام کیا کہ اُکریں کی جرارشا دکیا کہ اُکریں اِن برارس کون فرما یا۔ بھرارشا دکیا کہ اگریں ا

له يعنى مولانا الشرف على صاحب عليه الرجمة سي ١٠

کعت مربان که دنیا تو ہرسال مج کرنا فرض ہوجا آ اور تم بوگوں سے نہ ہوسئ امقیبت میں پڑجاتے۔ اور آپ نے ارشا و فرما یا کہ ذَرُوْنی مَا تَدَکُوْتُکُوْریعی مجھ کو جھوڑے رکھو ہومناسب ہموں گااس سے ہم کو آگاہ کر دیا کروں گائم کھود کھود کرنہ پوچھا کروں یہ وہ مصلحت میں تحصیں جو مانعت سوال کے باعث تحمیں اور اس وقت میرے خیال میں آئیں مکن ہے کہ آور آور بھی مصلحتیں ہوں۔

بهرحال ما نعت سوال کی وجہ سے صحابہ دریا فت کرنے ہیں بہت احست یاط کرتے تھے۔ تعجی امورمین اُن کے خیال میں آتے ہوں گے لیکن اس میں، تر دّ د ہو جا آیا ہوگائی مدمعلوم یہ اتیں صروری میں یا نہیں ،ان کا پوجینا بے ادبی تونہیں ہے اسلتے ا ڈرکے مارہے بنہ پوچھ سکتے تھے۔ یہ بھی ایک مرتبہ ہے جو حاصل کرنے کے قابل ہے کہ جودل میں کھنکے اُسے ترک کردیا جا دے۔ جیسا کہ حدیث شریعت میں آیا ہے دع اُ مًا يُرِيْبُكَ إِلَىٰ مَا لَا مُيرِيْبُكَ دين جن چيزے تمين كمنكا بواسے جواركرايس جيسة ۸ اختیار ہوجس سے کھٹکا نہ ہو) لیس خدائے تعالیٰ نے جبرتیل علیہ استبلام کو اس لئے بھیجا تھا کہ وہ پوچیس کے توصحانہ کوبہت سی ذین کی باتیں معلوم ہوجائیں گی۔ ا اسب یہ سمجئے کہ میں نے اس وقت اس لئے احسان کے بیان کو اختیار کیا ہے کہ اس کی بڑی صرورت ہے ، لوگ اس سے باکل غافل ہور ہے ہیں۔احسان کے متعاد معنی جواردو میں مشہور ہیں دہ یہاں مراد نہیں۔ یہ عربی تغظے۔ اس کے معنی ہیں اچھا کرنا، اور بہاں مرادے عبادت کو اچھا کرنا۔ اب دیکیتے اوّل تو نوگ عبادت ہی سے بھاگتے ہیں اُس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ دنیوی کاموں میں دن رات لگے رہتے ا ہیں، ذرا ذراسی باتوں کے لئے مشقت اُٹھاتے ہیں ۔ خصوصًا اگر تھوڑی سی دنیا دی امید ہوتی ہے توبڑی بڑی محنتیں کرتے ہیں اور مشقتیں اٹھانے میں دریخ نہیں کرتے الیکن عبادت میں کوتا ہی کرتے ہیں اور دنیاطلبی میں سرگرم ہیں۔اس برطرہ یہ ہے کہ اس کی دیعنی دنیاطلبی کی، اور ترغیب دمی جاتی ہے ، بیلے ہوتے ہیں ، کمسیٹیال قائم ہوتی ہیں اور کوسٹش ہے کہ خوب مال و دواست کی حرص بڑھ جا ہے ہوا و ہوس

4

یں ترقی ہو، دن رامت ترقی ترقی کی بھار ہورہی ہے۔ ہوا د ہوس کا نام بدل کرتر تی مرعد با ہے۔ اتخراس سے مطلب كياہے ، بہى اكه مال خوب حاصل كياجا دے ، مكان بھى نها بيت عالیتنان ہو، کیرے بھی ہایت قیمی ہوں اسساب بھی بیش بہا ہو، فرضکہ دنسی دی عیش و سامان کے جمعے کرنے میں کوئی مسریہ جبوڑی جاوے ۔ چاہے دین رہے یا جائے ۔ ليكن بيمجي معلوم رب كه تزتى كامسئله حضور سرود عالم صلى التُدعليه وآله وسلم کی خدمت میں سپیس ہو چیکا ہے آپ اس کا فیصلہ بھی فرماً چیجے ہیں حس کا نہایت معتبرا ورسيا واقعداس طرح برب كه ايك مرتنبر حصارت عمر رضي الله تعالى عنه فدمت اقدس میں حاصر ہوتے آت بالاخانہ پرتشرافیت سکھتے تھے۔ وہاں صرف ایک چٹائی بھی ہوئی تھی، آپ اس پر لیٹے ہوئے ستھے ،جسم شرلیٹ پرچٹائی کے نشان بن عمتے تھے اورسر انے کی جانب کھے کیے چڑے لٹک رہے تھے۔ اینتی کی جانب کھے ببول کی یتیاں بڑی ہوتی تھیں تاکہ ان جڑوں کوان سے دباغست دیے لیاجاوے۔ صنرت عرض التدتعالى عنه اس حالت كوديكمكرد وفي لكر الكهول س بے احسن ارآنسو جاری ہو محتے ، اور عوض کرنے لگے کہ احضرت صلی انٹد علیہ وسلم قیصر اور کسری وغیره جو شرک اور کفرمی مسبتلایی خداکی عبادت نهیں کرتے وہ توجین و آرام سے گذاریں اور آپ اس تنگی کی حالت بسرکریں۔ آپ دعاء صندر البیے کہ خداتے تعالیٰ آب کی امت کو دسعت عنابہت کریں ۔ یہ صنرت عربی کا ادب متفاکد امت کی وسست ہے لئے دعار کی درخواست کی۔ آت نے فرایا آفی شکت آنت یا ابن المعَطَّاب دکیا اے عرَّبن الخطَّاب بم است فك بي ميرير ويه وو المرتبط عنيلت لهم طيباتهم في المحيوة والدين أيا-دان کولذیة حبیب زمیر د منیا میں جلدی سے ماضمتی ہیں ، مطلب یہ ہے کہ تمام آرام وآرا تسن کفار كود نيابى ميں بل كريا ہے أخرت ميں وہ محروم رہيں گے۔اب ہم لوكوں كے لئے خدات تعالی نے آخرت میں ذخیرہ کر رکھاہے۔ اس سے صاحت معلوم ہوگیا کہ حضرت عرض نے مسلمانوں کے افلاس اور تنگدستی

کی شکایمت کی تھی اورچا ہا تھا کہ دعار کردی جائے اور فراغیت اور وسعیت ہوجائے ۔ ا مال و دولت با فراط مل جاسے ،خوب ہی آسایش و آرام سے گذرنے لگے۔ دوسرے معظوں میں کہا جاسحتا ہے کہ ترقی کی درخواست کی تھی اور جا ہا تھا کہ جیسے کھا رکو مال دو^ت میں ترقی مصل ہے اسی طرح مسلمان بھی ترقی کریں ہے نے فیصلہ فرمادیا کہ انکو بیال مل حمیا ہے ہم کو قیامت میں ملے گا۔ ایک یہ بات لوگ بہت کہا کرنے ہیں کہ اس ز مان میں ترقی کی ضرورت مانتھی کیو مکہ دوسری قومیں بھی ترقی یا فتہ رہ تھیں ، اب صرودت ہے۔ ان سے دریا فت کرناچاہتے کہ کمیا اس زمان ہیں کسی نے نزقی نہ کی تقی قیصرادر کمسری کی عیش برستیال اور عیش ونشاط کے سامان دیکھتے آاریخ پڑھتے۔ مال و دواست میں میش میں آرام میں تزک واحتشام میں کیا تھا جو اُن کے پاس منتھا عدہ سے عدہ سامان عشرت ہمیا تھے۔ اور مسلمانوں کے پاس وہ سامان اور اسباب من تقار بحربمی صنور مسلی الشدعلیه وآله وسلمنے یہی ارشا و فرمایا جوا دیر مذکور ہوا۔ تواب كيا باتى رومميا - بلكه أكر غور كياجائ قصحابة كوافراط دنياس كيومنر رجى مد بوسكتا تغاء كيونك قلب بهايت قوى دكتے تنے - خداكى الحاحت مستر ما نبردارى ان کے دلوں میں رگ ورلیوں میں مکسی ہوتی بھی ۔ دل دجان سے احکام شرعیہ کی تعمیل برآ ماده اور مرحرم رہتے تھے۔خدا کے خوت سے ہر وقت ترسیاں وارزاں

اور پر بھی بقینی بات ہے کہ اگر کسی شخص کوسانپ کے بکر شخصا دراس کے زہر کے اثر مذکر نے کا منتر یاد کرا دیا گیا ہوتو وہ سانپ کو بے کھٹے پکر شخصاہے۔ اگر جب سانپ اس کے ہاتھ میں ہو۔ مگر وہ ہر طرح سے مطمئن رہتا ہے۔ دنیا اگر جہ سانپ کے مثل تھی لیکن صحابہ کو اس کا منتر یاد تھا۔ یعنی ذکران شد۔ خدا کی یا دسے غافل مذہوتے تھے۔ایسی حالت میں اُن کو دنیا سے کیا صرر ہوسختا تھا۔ بخلات ہم لوگوں کے کہ منتر تو یا دنہیں اور سانپ کو بکرانا چاہتے ہیں۔ آخر اس کا نتیجہ کیا ہوگا ؟ بلاکت۔جہال دراس نے ڈسا اور خائمتہ ہوا۔

اور محلفت کی صرورت می کمیا علی -

حضرت عبدالند نے عض کیا کہ ہیں نے اس میں مقدار معین سے زیادہ صرف نہیں کیا ہے۔ جس قدر خرج لے کر گوشت خرید نے بھلا تھا سیقدر میں بوج معولی وشت ہونے کے تھوڑے کا گوشت نے لیا اور باقی کا گمی خرید لیا۔ آپ نے قرایا کہ یہ بات میج ہے محرمیرے نزدیک غیرمناسب ہے ۔آلفقہ وہ کھانا آپ نے نہیں كعايار مجيتر رہنے كوتھا ،كوئى بڑا محل نہ تھا ، دربان نہ تھے ، ميبرہ جوكى نہ تھا۔ اپنے کام کوخود کرلیا کرتے تھے ، دا تول کوکشت نگاتے تھے ، لوگوں کی حالت دریافت کرتے تعے، صنعفار اور مساکین کی جرلیتے ستھے ، بجر بھی آپ کی کیفیت اور مالت کو دیکھتے بغور طاحظ مميئ كرحفزت مذيد يتجن كا صاحب اسرار لقب ب اس وج س كر حفزت صلی انٹدعلیہ وا کہ وسلم نے ان کومنافقین کے نام بٹلا دینئے شھے توحصرت عسب م*ڑ* ان سے قسم دے دے کر بچھا کرتے تھے کہ سے بتلانا کہیں میرانام قوان لوگوئیں نہیں ہے۔ بجب تعدیٰ اور خشیست کی یہ حالت جو تو مجر اگرایسے او کول کے باس دنيا بهوتی تو ان كو كيا صرد بهوسختا تقار

اب بتلایے کہ اُس زمانہ کے مناسب کیوں ترقی ندمتی اور اِس زمانہ کے مناب کیوں ہے ؟ کیا اس زمانہ میں کچھ ترقی نہیں ہوئی تھی ؟ اکاسرہ اور خیاصرہ کے باس

س بیز کی کمی تھی، اور صحابہ محرونرر کا احتال بھی نہ تھا۔ علادہ اس کے اور سے محبیدوں میں بھی میں عذر کیا کرتے ہیں۔ تماز کی نسبت کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں عزورت تھی اجب نتے منتے مسلان ہوتے ستھ ، کیونکہ بُٹ پرستی طال ہی ہیں جھوڑی ستی اس لئے منرورت منی که خدا کی عبادمت کرمیره تأکه مبتول کا خیال دل سے مکل جاسے۔ روزہ زیرا کے متعلق کہتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں غصتہ وغیرہ کا غلبہ تھا قدّنت کا زوری ا، اسس لئے مزورت منی کروزہ رکھیں تاکر صعف آجائے وہ سخت جاتی رہے۔ اب نورہی لوگ صعیعت اور جهذب جورہ بی اب کیا عزورت ہے۔ آباج چونکروہ سے اس کا ذراج تھا، تجارت کے لئے لوگ جمع ہوا کرتے تھے جج کی بھی پنج لگادی آء گئی زکوہ سو وہ تو ان کی ترقی کے بالکل خلاف ہے۔ تفتویر وں کے متعلق کہتے ہیں کہ میسلے لوگ بت برست کے عادی ہورہے تھے،اس کو اچھا سمجھتے تھے، اسلام لانے کے بعد مبلا **انتيال يجه مذكه دل من بسا بهدا تها ، اگر تصوير دغيره ركيته تدخيال سابق مِن زياد بي** ۱۲ ا اول اوربنت پرستی کا ذربیر ہوجا کا اب کیا ضرورت ہے۔ اب تو بھن بہت پرست قویں بھی اس کی قباحت کو تسلیم کرتی جاتی ہیں۔ اور مسلما لوں میں تو بہشتہا ہشت سے بئت پرستی کا نام مجی نہیں، اب قصویرسے کیا حرج ہے۔

بنین کہ دیتے کہ اسلام ہی کی صرورت ہمیں ، چارچیٹی ہوئی۔ دعویٰی تواسلام کا اور اس کے تام احکام سے انکار۔ ہرہر جیبیز کے ساتھ بھیر بھار کر دین سے انکار کرنا اور اس کے تام احکام سے انکار کرنا تو ذرا مشکل معلوم ہوتا ہے کہ لوگ بُرا کہیںگے۔ اگرچ بعض نے ہمت کرکے یہ بھی کہ دیا ہے کہ مذہب ہی مانع ترقی ہے۔ ایک اگرچ بعض نے ہمت کرکے یہ بھی کہ دیا ہے کہ مذہب ہی مانع ترقی ہے۔ ایک کمیٹی نھنویں ہموئی تقی ترقی کے ذرائع اور موانع سوچنے کے متعلق۔ وہاں ایک صاحب نے مارس نے یہ دیا ہو کہی تھی کہ مذہب ہی مانع ترقی ہے۔ ایک صاحب نے مان بی بات ہے ، لیکن مذہب کی طرح وہیں خوب ہی جواب دیا اور کہا واقعی بھی بات ہے ، لیکن مذہب کی طرح وہیں توقی ہے۔ ایک صاحب نے وہیں خوب ہی جواب دیا اور کہا واقعی بھی بات ہے ، لیکن مذہب کی طرح وہیں توق ہے۔ ایک صاحب کی طرح وہیں خوب ہی جواب دیا اور کہا واقعی بھی بات ہے ، لیکن مذہب کی طرح وہی چوڑ دو۔ ا

1

جوری وی کی جائے تو بہت سامال جع ہوستا ہے ۔ اگر موقع ہو اور کسی کے قتل سے ال بالنه آتا ہو تواس سے دریخ کرنے کی کیا رجر؛ خصب کو بھی جی چا ہے ہوگا، کارکون مانچ ہے یہی ناکہ قانون ان امور کے مرتکب ہونے والے کوسزا بوٹی ہے۔ ذرا خلاف قانون كريں توخيرليجائے۔اتصاف تو بيرتھا كە اگرىندىب سے دستبردار ہوستے تيرة انون كر بمی چیور دیتے اس کی بھی برواہ مذکرتے عضب ہے حکام نا ہری کے قانون کا توانشہ نومت اور حاکم حقیقی اور تمام جہان سے بادشاہ یعن اللہ تعالیٰ سکے قانون ہیں یہ دلیری اور گستاخی، عجب اندهیر ہور ماہے۔ دنیا میں اہناک ہے ایسی حالت میں عبادت کی بھلا کہاں نومت آسکتی ہے۔ اگر تھے نوگوں کو توفیق ہوئی بھی تو محض صورت عبادت کی ہوتی ہے معنی عبادت کے بالک نہیں ہوتے۔معنی سے بہ عبادت محص معسسرام ہوتی ہے۔ اس کی مثال الیس ہے جیسے بادام تو ہوادر اس میں مخسز نہ ہو، صرفت پوست ہی پوست ہو. یا جیسے دیوالی کی مورتیں ادرتصویریں ہوتی ہیں کریہ کمہار ہی یہ نوہار دغیرہ ہے سب ہی کچھ ہے لیجن اصلیمت نہیں۔ نام کو آدمی لیکن آ دمیمت بهیں۔ نام تو ماتھی ہے اور کام کیے نہیں کرسکتا۔ کسی چیز کوانا فو در کنار وہ خود خرید اور بنانے والے پر لدالدا بھرتاہے ۔ اگر کوئی حاکم کسی سے کہے کہ ہیں ایک آدمی کی ضردرت ہے اور کوئی شخص آ دمی کی تصویر بیش کر دے کر حضوراس کو نوکری ہیں تبول منسر ماوی، تو کیا وہ حاکم اس بیو قوت نادان سے ناراض نہ ہوگا ، اور اس کی بیرودہ حرکت کو سخت ہے اولی اور گستاخی نہ سینے گا، سزانہ دیگا ۽ تو ميمر بڑے غصب کی بات ہے کہ ہم خدا کے ساھنے اس ، مسمر آ دمی بین صورت آ دمی کے مثل صور عیا دست کوسیے خوف وخطر پیش کرس اور گست**نا فی کا** ذرا خیال بھی مذاکتے۔ عبا دمت بے جان تو سیش کریں اور مشرا دیں ہیں۔

اب سجھنا چاہئے کہ حباوت کی روح اور جان کیاہے ، اس کی حقیقت اور صور بس کیا فرق ہے۔ کونسی چرنے جس کے ہونے سے صورت عبادت عملی عبادست ہوجاتی ہے ، اس کا کیا درجہ ہے ۔ بس اس حدیث سے دیجھنے عبادت کے اچھا کرئی

२५९

حقیقت بہلاتی ہے۔ اور ظاہرہ کہ کسی چیز کے اچھا ہونے کے کیا معنی ہوا کرتے ہیں۔
اینی اس میں کوئی نفصان مذہو کوئی کسر نذرہ جبیبی چاہتے ولیس ہی ہو۔ عنسین
ہر چیز کا اچھا ہونا اس کے مناسب جداطریق سے ہوتا ہے۔ مثلاً اچھی روٹی وہ ہوگی جس
کا ما دہ بھی اچھاصورت بھی اچھی ہو جو اس کا غرہ ہے وہ بھی اچھا ہو۔ اسی طسرح پوں
کہا کرتے ہیں کہ فلال طالب علم ہمتحان میں اچھار ہا، یعنی اس کی تقریر بھی اچھی تھی،
کہا کرتے ہیں کہ فلال طالب علم ہمتحان میں اجھار ہا، یعنی اس کی تقریر بھی اچھی تھی،
خریر بھی، طرز بیان بھی خوب صاحت تھا، مطلب واضح تھا، حشو و زوا مدسے کلام مبرا
تھا، بینی تمام صروریات مجمع تھیں۔ کوئی صاحت ایسی مذکفی جس کی کمی وہ گئی ہو۔ ہی ہو
تھاس کرکے عباوت کے اچھا ہونے کے معنی بھی سجھے کہ جتنے امود کی عباوت میں
ضرورت ہے جو جو چیز ہیں واجب الاجماع ہیں سب کی سب اس میں پائی جا دیں،
صرورت ہے جو جو چیز ہیں واجب الاجماع ہیں سب کی سب اس میں پائی جا دیں،

P

ت بہتصوّ ت بھی فقہ ہے۔ اگرج اس کی کتابیں الگ ہیں۔ اگر کوئی ہدا یہ کی ہر ہر کتاب کو الگ الگ چھاپ دے توکیا کتاب الصلوٰۃ کتاب الزکوٰۃ وغیرہ ہرایہ سے حنارج موجائیں کی ؟ نہیں ہرگز نہیں۔ اسی طرح توحید' اخلاص یا کبر، تواضع ،عجب وغیب و اخلاقِ حمیدہ اور ر ذیلہ کے احکام مجی فقہ میں داخل ہیں ۔عموماً لوگ خاز میں قیام، دکوع وغیرہ ہی کوعبا دہت کی حقیقت سیمتے ہیں ، ادراسی میں عبادت کو محصور جانتے ہیں بعوام توعوام طالب علوں کی بھی شکایت ہے۔ ہم لوگوں کی خود حالت قابل افسوس ہے۔ اہلِ علم خود اس کی طرحت توجہ نہیں کرتے ۔ میں دیجھتا ہوں کہ لوگوں کو علم کی تو فکرے دیکن عل کی نہیں ۔ بڑا اہتام اس کا ہوتا ہے کہ ہم ساری کتابیں پوری کرلیں۔ ہدآیہ بھی ، صدّرہ مبی ،شمس یا زغہ بھی ،لیکن عمل کرنے کی ورا بھی بروا ہہیں ا قوتت علیہ اس درم صعیعت ہورہی ہے اسدرج اس میں خلل آعمیاہے اس قدر مختل ہورہی ہے جس کا معاب نہیں ۔ ایسی ایسی خنیعت ترکات کرتے ہیں حب افسوس ہوتا ہے۔ بہست سے معاصی ہیں کہ ان میں شب وروز مستلابیں ، اور خیال بھی نہیں ہمنا کہ ہم نے کوئی گناہ بھی کیا، کسی کی جیز بلا اجازیت اٹھالی ، اور جہاں جا با ڈال دی میمس کی متاب بلا اجازت لے لی اور ایسی جگہ رکھ دی کہ سکو نہیں ملتی وہ برسیان ہور ہاہے۔ ممسی سے کسی اچھے کام کا دعدہ کیا ادر اس کے بوراكرنيكي الفكرنهيس اسطرح سينكر ول قصة بن كهال تك بيان كية جاوي. نیکن با وجود ان سبب ہاتوں کے پھربھی ان کے علم ونصل میں شکب نہیں ہوتا، حالانکہ فقط میسی چیز کا جان بیٹا کوئی ایسا کمال نہیں ۔ یوں توشیطان مجی بہت براعالم ب- برف برون كومبكاتاب - تغسيرين ده مابر و دسي وه واقعن ففته میں دو کامل کیاہے جس کو وہ نہیں جانتا۔ اگر زیادہ نہ جانتا ہوتا تو علمار کو میکا کیسے سکتا ؛ جب کوئی شخص کسی فن میں ماہر ہوتا ہے جب ہی تو وہ اپنے سے کم جانے والے کو دحوکا دے سختاہے ۔ اس بیں ریعی شیطان بیں اگر کمی ہے تو صرف اسی بات کی ہے کہ ابنے علم پرعل نہیں کرتا۔ چنا پنجہ حدیث مشربیت بیں

تجی آیائے ایسا علم جوعل کے لئے مذہوجہنم کا ذرایجہ ہے۔اس حدیث میں لیجادی بد العلماء وليارى به السفهاء واكم فؤكري ساتد اس مے علاد اور مناظره اور محبيرا كير سائة اس كے سبنار، وغيرو الفاظ وار د ہوتے ہيں -ہم لوگ ايسے غافل ہورت یں کہ اپنی اصلاح کی ذرا فکر تہیں کرتے۔ بعض کو لوگ قصداً گناہ تہیں کرتے لیکن بے پر واہی کی دجہ سے ان سے گناہ ہوجاتے ہیں۔ دہ مجھی شکامیت کے قابل ہیں۔ اکر کوئی ملازم سرکاری ہے پروائی کرے اور کام خراب کردے تو کیا اس سے باز برس نه ہو گی ؟ لوگوں نے عبادست کا سّست سُنال لیاہے ، مثلاً بظاہر اُسھ بیٹھ لئے اور منازادا ہوگئی،خصوصا اہلِ علم بھی اس کاخیال نہیں کرتے کہ سواسے ظا ہری تیام، تعود کے اور مھی کھے ہے اور وہ ضروری بھی ہے۔جس قرآن میں ظَلَّ أَخْلَحَ الْهُ وَمُونَ الَّذِي مِنْ هِهُمْ فِي صَلَورِيهِمْ رَجْمَين ان مسلانون في منادح بالی جوابن تازمیں ، ہے اسی میں تھا شعری ن بھی آیا ہے۔ جب صلار تھ مثم را پی ناز) کے الفظ سے نماز کو مطلوب مترعی سمجتے ہیں تو کیا وجہ خما مشعون (ختوع کربرالے ہیں) سے خشوع کو مطلوب نہیں سمجھتے۔ اسی طرح اور مفامات سے پتہ چلتا ہے کہ خشوع بھی دیدای ب جیسے قیام و رکوع دغیرہ اس غلطی کو دفع کرنا بنایت ضروری ہے کہ ایک کو توصروری مجھیں اور دوسرے کو مذسمجھیں، حالانکہ دونوں حسکم یکساں ضروری ہیں۔ یہ خشوع ہی ہے جس سے عبادیت انجھی ہوتی ہے۔ احسان اسی سے عصل ہوتا ہے۔

احسان کی مقعلی بین چرپ بین آول احسان کا ضروری بونا، دو تشمرسے احسان کی مقیقت ، نیستر ہے تحسیل طریق احسان ۔ اجا لاً اوپر معلوم ہو جکا ہے کہ احسان خشوع سے حاصل ہوتا ہے اور خشوع کا مطلوب ہونا قُلُ اَفَلَحَ الْمُوْمِدُنُونَ الْحِ رَجْعِین مسلان سے معلوم ہو چکا ہے۔ اب اس کا ضروری ہونا سنتے ،۔ رجین مسلان سن فلاح پانی سے معلوم ہو چکا ہے۔ اب اس کا ضروری ہونا سنتے ،۔ خدا تعالیٰ کا ادشا دہے اکھ یک فی لگونی اکمنو اکن تَنْفَشَحَ فَتُلُو ہُمُتُ مُنْ الْمَنُولُ اکْنَ تَنْفَشَحَ فَتُلُو ہُمُتُ مِنْ لِلْنِ بِنَ الْمَنُولُ اکْنَ اَنْفَدُا اکْنَ تَنْفَشَحَ فَتُلُو ہُمُتُ مِنْ لِلْنِ بِنَ الْمَنُولُ الْمَنْ الْمُنْولُ الْمَنْ الْمَنْولُ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْولُ الْمَنْ الْمُنْولُ الْمَنْ الْمُنْولُ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنْولُ الْمُنْ الْمُنُولُ الْمُنْ الْمُ

بَلُ ثَطَالَ عَلَيْهِ مُم الْأَمَنُ تَقَسَتُ مُكُوْبُهُمْ.

ترجم شمیا ایان والوں کے لئے اس بات کا وقت نہیں آیا کہ ان کے ول خداکی نصیحت کے اورجودین من رمنانب المدّتم، نازل بواید اس کے سامنے جمک جادیں اوران میں کی طرح یه به جا دیں جن کوان کے قبل کتاب داسانی ، ملی متی زیعی بیپردو فسادی، بھرداسی مالت میں، اُن پرزمانہ گزرگیا (اور توب نہ کی) بس اُن کے ول سخت ہوگئے ؟ یہاں ذکرانڈ میں خشوع کی ضرورت کا بیان ہے۔ اور ذکرانڈ میں ساری مبادتیں المکتیں ۔ دیچوعبادت میں خشوع مذہونے پر کیسی وعیدہے ۔ شکایت کی ہے ۔ اور میرد د نصاری سے تشبیہ دے کر ذکر کیا ہے۔ کہ ایسے مذہبو۔ اس سے ظاہرے ک ترک خشوع کیسی برمی چیز ہے .جس کے باعث سے تقار کے ساتھ آدمی مشابہ ہوجا بداوراس كا مخرو بيان فراياب فَقَسَتْ قُلُوْ بُكُمْ مَهُ رايس ان ك دل سخت اوكة قماوت قلب نهایت بُری چیزے۔ تساوت کی نسبت قرآن نشریف میں ہو فَوْلُلُ يِلْقَاسِيَةِ قُلُوْ بُعُهُمْ مِن ذِكْسِ الله أولَنْيِكَ فِي ضَلَالِي ثَمِينِن دين تابى الا علاکت ہے ان کوجن کے دل نعلاکی یا وسے سخت ہودہے بیں وہ لوگ کھلی کھلی گماہی ہیں إير ين رسول التدصلي التدعليه والهروسلم ارشاد فرات بين قلب قاسي خداست بہت دورے؛ان سب نصوص سے ثابت ہوا کہ تساوت بڑمی چیزے اورخشوع منردری ہے۔ لیکن خرابی یہ ہورہی ہے کہ لوگ خشوع کی معتقبت نہیں سمجتے اس وجرسے اس کی فکر بھی نہیں کرتے۔جوشخص کسی جیزے واقعت سے جوگا وہ اس کو عل كياكرے كا عرباً لوك ير سجعة بين كرختوع كے يدمنى بين كرخدا كے سواكسى کا خیال مذا دیے ، ایسی مربوشی ہوجا دے کر تیر برجھا کھرہی ملکے اس کی خبر مربوبس انسان جاد کی طرح بن جادہے آ دمیست سے گذرجا دیئیے ۔ کوئی پوچے بیمعن کہنا ل کھے ہیں اور کس نے لکھے ہیں اس کام پھر جواب نہیں۔ اور قافتی کہیں مجی یہ معنی بنیں کھے ہیں۔ یہ شبہ کم ہم اور غیر شفین واعظوں کی بردنت بڑاہے۔ انھوں نے آگا حکایتیں بیان کیں جن سے دھوکہ میں بڑگتے۔ بڑھے لکھے آدمی بھی اس سے ادا

مواعظا شرفيه

جس طرح کنز و مرآیہ صروری ہے ویسے ہی الوطالب کی کی قرت القلوب اورام اعتفادت اورام اعتفادت کا پڑ منا بھی صروری ا عنستزائی کی آرتبین اور شیخ شہاب الدین سبروردی کی عوآرت کا پڑ منا بھی صرور کی استفادات کا پڑ منا بھی صودر اس کا مطب یہ ہے سہ

يس جاكر يزد 4

کیسی ناانعانی کی بات ہے کہ جب دس برس علم ظاہری کی تصیل بیں صرف کے تو دس او تو باطن کی اصلاح بیں صرف کرد۔ اور اس کا یہی طربی ہے کہ کسی کامل کی صحبت بیں رہو۔ اس کے اخلاق ، عادات ، عبادات کو دیجھو کہ غصہ کے وقت اس کی کیا حالت نہوتی ہے۔ شہوت کے دقت بیں دہ کیسی حالت بیں دہتا ہے۔ خوشا مدکا اس پر کہاں تک اثر پڑتا ہے۔ اسی طرح تام اخلاق کاحال ہے۔ کیو کمہ بچرجب کبھی اس کو خصتہ آئے گا توسوچے گا کہ اس کامل کی غصہ کے وقت کیا حالت ہوئی تھی ہم بھی ویسائی کریں۔ اس کے اخلاق وعادات بیش نظر وقت کیا حالت ہوئی تھی ہم بھی ویسائی کریں۔ اس کے اخلاق وعادات بیش نظر

ہوجائیں تھے۔ بیراس کا مطلب ہوا۔ چنانخ کما ہے سے

ك بخر بكوش كه صاحب خرشوى او الراه بين نباشي كے راه برشوى در مکتب حقائق بیش اربیب عشق او بال اے بسر بکوش کرروزے پروشوی الے بے برکومشش کر کرصاحب خرہ وجائے رجب تک داہ ہیں درستہ دیجھنے والا بہوگا راہ بر (راستر د کھلانے والا) کیسے ہو سکتاہے۔اس لئے حقائق کے مررسہ میں ادبیب عِشق کے سامنے کومِشش کرکہ ایک دایک دوز باب دیعی مصلح) بن جاسے گا "

ساری خرا بی انہی 'ما عاقبت اندلیش واعظوں کی ڈالی ہوتی ہے۔ ایسی ایسی حکایتیں بیان کرتے ہیں جس سے بوگ سیمنے ہی*ں کہ عمل کر*نا بہت ہی دشوار ہے ۔ اورجو کچھ كرتے ہيں ايسى حكايتوں كى وجہ سے اس كو بھى جھوڑ بيضتے ہيں۔ مثلاً طلب حلال کے متعلق میر حکامیت بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حسلال روزی کی طلب میں منطے ، ایک ایسے شخص کے پاس مہنے جس کے پاس حلال روزی کی خر لگی تھی۔اس نے جواب دیا کہ تھی تو میرے پاس لیکن جندروزسے طلال نہیں دہی۔ اتفاق سے میرا بَیل دومرے کے کھیست میں چلاگیا دوسرے کھیست کی مٹی اس کے نیسے میں لک کرمیرے کھیست میں آگری۔ اس لئے اب روزی طال نہیں رہی: محص مستبعد بات ہے ۔ اوّل تریہ ممکن نہیں ہے کہ کسی کے بَیل کمیست ہی ہیں ہمیشہ د پاکریں - باہرشکلنے کی نوبہت ہی نہ آسے - اور اگر ہوبھی تواس سے کہیں حرمست ، تی ہے - اور تمام امورے قطع نظر کرکے اگر اس کی کوئی توجیہ بھی ہو تو اسس بزرگ کی خاص حالمت ہوگی عام تکلیف تونہیں دی جاسکتی۔

اب ظاہرہے کہ اس حکابیت کوشن کر بہ خیال پیدا ہوگا کہ حلال روزی تو مکن نہیں ، اس لتے پھرخوب دل کول کرحرام ہی کمایا جا دیے جس طرح ملے ، چوری سے ، دغابازی سے ، رشوت سے ، سُود سے سب لینا چاہئے۔اور اس طرح اتباہ ہونی ہے کہ دعظ میں اتباہ ہونی ہے کہ دعظ میں اتباہ ہونی ہے کہ دعظ میں ازرا رنگ آجا دے ۔ نئی بات ہونے کی دجہ سے لوگوں کو لیسند آسے ، خوب فردا رنگ آجا دے ۔ نئی بات ہونے کی دجہ سے لوگوں کو لیسند آسے ، خوب

واہ واہ ہو، شریعت میں سرگز ایسی منگی ہیں ہے۔ ایسی منگی کی تو ایسی مثال ہے جیے کہ ایک بنیل صاحب کی حکایت ہے کہ ایک دفعہ بے چراغ بڑھائے ہوئے اناز برہے کومسجدیں جل کھڑے ہوئے، راستے میں یاد آیا کہ یہ نصول خرجی ہے۔ نوٹ کرجراغ مکل کرنے آئے۔ کونڈی نے پوتھا خیر توہے، حضور کیے کوٹ آئے؟ اتن فضول خرجی ہوئی کہ آپ سے بہاں مک توٹ کر آنے میں بورة مجس كيا ہوگا۔ برے خوش ہوئے اور جواب دیا کہ جراع جلتا ہوا جھوڑ گیا تھا اس کے بجمانے کو آیا ہوں۔ اس نے جواب دیا کہ میں نے پہلے ہی سن کردیا تھا۔ دہ بولے تنا باش كه توبرسى مخاطب اور تم فكرب كه كونى فصول خرجى مذ بوحتى كه ميرك ابورة ميسے كا بمى خيال ہے ليكن سمھ ك كميں نے كوشتے وقت جورة أاداركونيل مِن وبالياسماء لاتولَ وَلَا قُوَّةً إِلَّا ما لله وسريعت اليسى مهل باتولَ سے إكب بو اليسي تكل اس مي كهال ؟ بلكرجب حلال صورتين بكثرت بتلائي جائيل كي توفيق مل کی ہوگی، حلال روزی کی فکرکریں مے۔سبھ لوکہ ہاآیہ وکنز وغیرہ میں جوجوجیز طلال محى بن وه بلاشيه حلال بن اس من زرا شك نيس والت كياب كمايل باطن ابومغارب المال تعے یہ اُس کی حکایتیں ہیں ، موام کے سامنے اُن کو بیان کردیا۔ یہ تو منی مثل بروسی کہ ایک شخص کو بچیش کا عارضہ تھا ، مجیم صاحب نے اُن کے لئے مین عشکہ بجویز فرمایا۔ اور ایک شخص کوضعیت دماغ متما اس کے لئے مقوی چیزی محرشت، یخی، دوده، قورمه بتویز کیا - اب اگر پیشی والاش کر اس بم عل كرنے لكے تياہ نہيں ہوگا توكيا ہوگا،مے كا.

من مرسے سے بچاہ ہیں ہوں و بھاہوں رسے اللہ اس کے تھے اہل ہاں اس طرح ہو طالات بہاں کئے تھے کے تھے ، لیکن یہ کس کے تھے اہل ہاں کے لئے ، یہ صروری نہیں کہ ہرسی ست بھان کرہی دی جائے۔ لوگ سجے ہیں کہ یہی ختوع ہے اور یہی بڑا کمال ہے کہ تیر بھی گئے تو خبر مذہو ۔ حسالا کلہ رسول دلٹر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بڑھ کرکون ہوسکتا ہے۔ آپ فرات وسلم کے بڑھ کرکون ہوسکتا ہے۔ آپ فرات ایس کہ بیں جا ہوں کہ خاذ کو ذراطویل کرول لیکن کسی بہتے کے رونے کی

آوازسنا ہوں تو مخصر کردیتا ہوں کہ اس کی ماں پریشان ہوجائے گی ہ اس بنائے کہ یہ کمال کی حالت ہے یا دہ ۔ تیر کی جرنہ ہونا ہمی ایک حالت ہے جے ہنخواہ و محیت کہتے ہیں ۔ لیکن وہ خشوع نہیں ہے ۔ نماز کے معنی اگر کوئی بیان کرے کہ صح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک نہ کھانا تو یہ غلط ہی اگرچ نماز ہمی کوئی بیزے ملین یہ نماز نہیں ہے اس طرح یہ حالت ہے تو ضرور ایکن یہ ختوع نہیں ہے ۔ یہ تو الیسی ہی بات ہوئی جیے کہ ایک مرتبہ معتدمہ بیش ہوا ، مرحا علیہ نے گواہی پرجرح کی کہ نماز نہیں پڑ ہتا ۔ اس نے کہا واہ صا بیش ہوا ، مرحا علیہ نے گواہی پرجرح کی کہ نماز نہیں پڑ ہتا ۔ اس نے کہا واہ صا بین تو ریخ بھی کرآیا ہوں ۔ قاضی نے اس سے پوچا کہ ایجا بتلا زمزم کیا چیز ہی اور عرفات کیا چیز ہی اس نے ہواب دیا کہ زمزم ایک بوڑھا آدمی ہے اور عرفات ایک باغ ہے ، جس یں وہ بوڑھا بوا ہے ۔ قاضی نے کہا کہ کیا غلط کوفات ایک باغ ہے ، اس نے کہا بیب بی گیا تھا اس وقت تو یہی تھا آپ کوفات ایک بھی ہے ۔ اس نے کہا بیب بی گیا تھا اس وقت تو یہی تھا آپ کوفات ایک بھی ہے ۔ اس نے کہا بیب بی گیا تھا اس وقت تو یہی تھا آپ کے جانے کے وقت بدل گیا ہوگا۔

خشوع کے معن یہ کمنا کہ کی خبر نہ ہوایساہی ہے جیسے کا ذب نے کئویں اور عرفات کی حقیقت بیان کی تھی۔ ہاں اس کا انکار نہیں ہوسکتا کہ یہ بھی ایک حالت ہے۔ جیسے عوفات و زمزم کا وجود دا تھی تھا، گوہودہ کہتا تھا نہ تھا گوہون اوک سرے سے اس حالت کا بھی انکار کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ امرخلا فطرت ہے، سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی طخص خاز پڑ جتا ہو اس طرح کہ اسس کو اتیر نہجے کی خبر نہ ہو۔ اس منکر کی تو الیسی مثال ہے جیسے کوئی مادر زاد حنین لا جیاع کا انکار کرے ، یا کوئی مادر زاد اندھا کہے کہ لوگ جس کو دیکھنا کہتے ہیں وہ کوئی جز بھیں ہے۔ حالانکہ آیا وہ دا تعامت ثابت ہوئے ہیں۔ امام مالک حدیث شریعت کا بیان کر دہے تھے ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا میں بھو گھس کو میں اس کو میں ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کو میں ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کو مدید ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کو ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کو ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کو ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کو ان کی آسین میں کہیں سے بھت آبا ہے بھو گھس کے صدمہ سے ان کا چرد متغیر بھوجا تا تھا لیکن آپ

ہمیں کرتے متھے اور برابر حدمیث سٹریف کا بیان کرتے رہے۔ حتی کہ گیارہ ہار اس نے سیش زنی کی - جب گریس آکر کرنہ اُتارا تو کرتے میں فادم نے بچتو کو و پھکرعوض کیا کہ آپ نے اس وقت کیوں نہیں اظہار فرمایا۔ بواب دیا کہ مجھے س مرم آئی کہ حدمیث سراجت کے وقت دوسری طرف منوبجہ ہوں ،

لمیکن باوجود اس کے خشوع کے یہ معنی نہیں کہ دوسرا خیال مرا وے بر تشخص ختنوع كى حتيقت بذه سمجه كالسخت غللي بين مسبب نلا بوگا ـ سمجه كاكه ووسسرا خیال تورک سکتا نہیں اور بندہ خشوع کا ہے مکلفت اس لئے لامیکلفت انگاہ نَصْسًا إِلَّا وَشَعَهَا لِ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَسَ شَخْصَ كُواسَ كَى وسَعَتَ سَى زيادة تُكليف بَهِي وسِيتَ إِي

شك كرف كلّ وايس حكاينوں سے يہاں تك نوبت بہنج كئى.

اب جاہتے کہ خشوع کی حقیقت کو خوب سمجھ لیجے۔ بہلے لغت کے موافق اس کے معنی بیان کتے جاتے ہیں پھر شرعیات سے اس کی تائید کر دیجا ہے گی۔ ۲۲ اس سے معلوم ہوجا سے گا کہ خشوع کیا جرزے ۔ خشوع کے معنی ہیں دَب جانا پست موجانا، یعی سکون جیساک اس آیت سے بھی معلوم ہوتاہے۔ درین ایلیہ أَنَّكَ قُرَى الْآرْضَ خَاشِعَةٌ فَإِذَا ٱنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءُ اسْتَهَزَّتْ وَدَبَتْ معین منظم اس کی زقدرت اور توحید کی نشانیوں کے ایک یہ ہے کہ زامے مخاطب قرون کود میدد اے کہ دبی وبائی بڑی ہے - بھرجب ، ، بربان برساتے ہیں توده أبمرتي ہے ہ

ا چوکم استَهَیّ مَتْ وَدَبَتْ سے مَاشِعَة کامقابلہ کیا گیاہے۔ اور ظاہرے مرستہزانا اور أبھرنے میں حرکت ہے تو خاشعہ کے معنی سکون اور مبتی والی کے ہوں سے اور مقابلہ سے ثابت کرنے کی جنداں صرورت نہیں خود لغت شاہد ہے۔ اور یہ بھی | ظاہرے کہ ہرشے کا حرکت وسکون جراگانہ ہوتاہے۔ اگر کہا جائے کہ ما تھ جل رہا ہے تواس کے معنی ملنے ملنے اور نقل مکانی کے ہوں گے۔ اور اگر کہا جائے کہ فلانے کے والے کے فلانے کے معنی نہیں مراد ہوں گے بلکہ بہاں اور معنی نہیں مراد ہوں گے بلکہ بہاں اور معنی

بوں گے بینی فکر کرنا اور سوچنا۔ جب بی معلوم ہو گیا تواب سننے کہ فدا تعالیٰ نے انسان کو و وقعم کی جیزیں عنایت فرائی ہیں ظاہر اور باطن ، یا یوں کہو کہ جوآج اور قلب اور قلب ہیں کمال خشوع کے یہ معنی ہوئے کہ جواج بھی ساکن رہیں اور قلب کھی۔ لیکن دو فوں کا سکون جداجدا ہے ۔ جواج کا سکون تویہ ہوگا۔ اور قلب کا دیھے نہیں ہاتھ بیر بنہ ہلائے اور اس کے مقابلت کا نام حرکت ہوگا۔ اور قلب کا سکون اس کی حرکت کے مقابل ہے ۔ حرکت تو یہ ہے کہ خیال کرنا ، نصور کرنا ، فکر کرنا اور سوچنا منون اس کی حرکت کے مقابل ہے ۔ حرکت تو یہ ہے کہ خیال کرنا ، نصور کرنا ، فکر اور قدرت اور اختیار ضدین سے متعلق ہوتا ہے ۔ پس نعل اخت یاری ہے تو اس کے مقابل سکون بھی لینی سوچنا اخت یاری جب یہ حرکت اختواج کے متی جب یہ حرکت اختواج کے متی جب یہ جوک کہ اپنے اختیاری ہی چیز دل میں مکلف ہوتا ہے ۔ لہذا خشوع کے متی یہ ہوں گے کہ اپنے اختیاری ہی چیز دل میں مکلف ہوتا ہے ۔ لہذا خشوع کے متی میں نہیں کہ دو مرب خیال کا دلیں مناب یہ بیوں گے کہ اپنے اختیاری ہی الگ الگ ایک میں ۔ خیال کا آنا تو اخت یاری نہیں ہے ۔ اور خیال کا لانا اختیاری ہے ۔

پی خشوع کے یہ معنی ہوئے کہ اپنے اختیاد سے دو سرے خیالات ول میں الدوے۔ رہا اگر کوئی خیال بلا اختیاد آوے تو وہ خشوع کے منافی نہیں ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بعض صحابہ نے پوچھا کہ میرے دل میں ایسے ایسے خیال آتے ہیں کہ جل کر کوئلہ ہوجانا اُن سے آسان معلوم ہوتاہے آپ نے فرایا اَ وَجَلُ شُکُوٰ ہُ قَالُوْ الْحَدَّمُ فَالَ ذَٰلِكَ صَرِيْتِ اللّهِ اِلْایْتُ اَسِیْ نَے فرایا اَ وَجَلُ شُکُوٰ ہُ قَالُوْ الْحَدَّمُ فَالَ ذَٰلِكَ صَرِیْتِ اللّهِ خیالات معلوم ہوتاہے میں آتے ہیں ؟ لوگوں نے عوض کیا کہ ہاں۔ آپ نے فرایا یہ توصیح ایمان میں آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح شیطان دین آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح شیطان دین آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح شیطان دین آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح شیطان دین آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح شیطان دین آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح شیطان دین آتاہے جہاں مال ہو متاع ہو۔ اسی طسرح دیو آید سوئے انسان ہمرصف کو بیش توناید کہ از دیوے بستہ

TT

مشیطان توانسان کی طرف شرکے لئے آتاہے تیرے پاس نداستے گاکہ شیران سے برترہے ہ شيطان برلااستأدب ابنا وقت فضول صائع نهيس كرا ، بوخود شيطان بنگيا ہے اس کو بہکانے کی کومیشش نہیں کڑا ۔ مال جس میں مجد ایان ماتی ہے اس کی فکریں رہتا ہے۔ اپنی دُمن کا پھا بھے۔ ایمان داروں ہی کے سمجے بڑا رہتا ہے ہم وگوں کو تواس سے خاص صفت میں سبق ماس کرنا جاہے تھا۔ ایک چور نهایت نامی نقا، همیشه چوری نمیا کرنا نتمار آخر ایک مرتب سُولی دیدی گئی ۔ حصرت منیڈ نے دوٹر کراس سے بیر محیم لئے ۔ لوگوں نے سبب پوچا تو فرایا که اس کی ستقامت قابل تعربیت به - اگر مم خدا کی اطاعت میں ایسی استقامت کریں تو ہمارے مداج کا بکیس شمکانا ہی نہ رہے الين كام من لكا ربنا جائب اور وسوسه اور خيالات كى بحد برواه مد كرنا إات برّے برتے خیالات بن پرعل ما ہو مگر طبیعت منعبض ہوا آلمجے، بزرگول ، ر میں اس کو آتے ہیں۔ فاسقوں کو ایسے خیالات نہیں آتے۔ اور ان وساوس سے پرایشانی كا باعث بهم به كركس طبيب قلب كي صحبت نهيس تصيب بولى - أكر مجزل جانے والا مِل جا کا تو کہدیتا کہ آگر وسوسے ستے میں تو آنے وو کھ پرواو سا کرو۔ قلیب کی حالمت توشاجی سڑکس کی سی ہے۔ کہ اس پرحاکم، دئیس اود اد فی جار دونوں گذرتے جلے جانے ہیں سے بحريكخ وبحرسيسيرس بمعنال و ورميان سشاخ برزخ لايبغيال بخریج اور بحرستیری دونوں برابرجاری اس مگران کے درمیان ایسا پروہ حائل ہے جس کی دجہ سے باہم مختلط اورمسشتبہ ہمیں ہوسنے پلتے ہ

شیطان کی حالت کتے کی سی ہے۔ کتّا مجونکا کرے اور التفات مذکیا جائے اور التفات مذکیا جائے اور التفات مذکیا جائے اور الر اس کی طرف متوجہ ہوکر اس کو دفع کرنا چاہے اور ار بار ایس کی طرف متوجہ ہوکر اس کو دفع کرنا چاہے اور در یا دہ عصد کرکر کے بھونکتا ہے۔ اسی طرح دسادس شیطانی کی طرف المتفات ہی مذکرے کہونکہ شیطان سے جو قبتا ہے اور اس کا خیال رکھتا ہے

77.

اس کے سامنے آموجود ہونا ہے۔ وسوئے پرجوعمکین ہوگا وہ سخت پریشان ہوگا۔
بلکہ جب وسوسہ آئے تو اور خوش ہونا چاہئے کہ الحد لللہ و ولت ایمان موجود ہے
اگر اومی میں قوتت توکل اور اعماد علی اللہ داللہ پربعردسہ، کی صفت ہوتو ایک
شیطان کیا اگر لا کہ شیلطان ہوں تو کچہ نہیں بنا سے ۔ یاں قصدا خیال کالانا بیشک
منافی خشوع اور حضور فلیب کے ہے۔

اب إس تقرير سے ذبن نشين بوكيا بوكا كم خشوع ادر حصور قلب اختياركا ہے اور نہایت آسان ہے لیکن تاہم جب تک طریق یز معلوم ہو اور اس پر حل نذكيا جادے كاميا في بنيس بوسكتى كيرا سينا اسان ہے - ہرشخص جانتا ہى کہ کیسے کیڑا سینتے ہیں ، لیکن سینا جب ہی آسکتاہے کم کسی درزی سے طراق يكما جات اور أس يرعل كيا جائ - اسى طرح حصنور قلب كا حال يه اس طریعے کا سبھنا ایک مقدمہ پر موقومت ہے ۔ بیمسسٹلہ عقلی ہے کہ اُکٹفش ک لَا تَتَوَجَّهُ إِلَى شَيْعَتْيْنِ فِي ان وَارِحِي رنفس ابك أن يس ووجيزول كالرب متوجنهي ہوسکتا، بعنی پوری توجہ ایک ہی چیز کی طرف ہوا ۔ ہے۔ ایک آن میں اگر دو چیزیں خیال میں ہوں تو سمعنا چاہئے کہ دونوں میں سے کی طرف مجم یوری توجر نہیں۔ یا دو چیزیں نظر آئی ہوں تو توجر کامل زونوں میں سے تمسی کی طرف مبی ہیں رجس چیز کو آدمی محور تاہے اسی کی طرف و سکھنے میں توج ہوتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ طریقہ یہی ہے کہ ایک خیال رکمیں تو دوسرے خیالات خود د فع ہوجائیں ھے اور کوئی خیال مذاتے گا۔ کیونکہ اگریہ کومیشسش کی جا دیے کہ ایک ایک کرمے خیالات دفع کئے جا دیں توسخت دشوا ری سیش اسے گی اور دفع ہوجانا نامکن ہوجائے گا۔ کیونکہ اوّل تو دیکمی ہوئی جیسنوں انسان کی کمرت میں - بیرعلاوہ اس کے انسانی قوتتِ متفکرہ یا متخیلہ انکو ترکیب دے دیکریے تعداد فرضی صورتی اختراع کیا کرتی ہے۔ مثلاً آپ نے واوسرکا آدمی کبی نہیں دیکھا ہوگا لیکن یہ قوت متفکرہ ایک دھر اور دوسسر کو جوارکر

FM

خیالی صورت بنا کرسامنے کھڑا کر دیتی ہے۔ اور انسان کومعلوم ہونے لگتاہے کہ دوسرکا مومی ایسا ہوسکتا ہے۔

بهرحال ایک ایک نحیال کو دفع کرنا بهست د شوار اور بڑی ہی مصیبت ہے۔ کہی بھول کر مبی خیالات دفع کرنے کے سیجیے مت پڑد۔ بیس اس کا طریقہ یہی ہے کہ کسی نیک چیز کی طرفت دہیان لگا دو، اس دہیان کے باندہتے ہی سارے خیالات خود بخوّد ہرہ جائیں گے ۔ بیض سالکین نے نا دا تفی کے عجت ہوم وساوس سے پرایشان ہو کرخود کشی کرلی ہے۔ یہ کبول، اس لئے کہ یا تو ان كومشيخ نهيل بلا يامشيخ كى تعليم كى قدر نهيل كى - شيخ رجس بربه امور لذرے ہوتے ہیں جانتا ہے اور بتلاسکتا ہے۔ ایسی پریشانی کی حالت کو قبض کہتے ہیں۔ اس میں عبادت میں بھی مزہ نہیں آتا آورجی محملتاہے، اور جی تھٹنے کی وجہ یہ ہے کہ لذّیت نہیں ملتی - ہم لوگوں کی عجیب حالت ہے۔ عبادت بھی ایسی کرنا چاہتے ہیں جس میں حظّے نفسانی کے ۔عبادت مجی میاہ یں تو مزیدار۔ حالا مکه مزہ مطلوب نہیں ہے بلکہ تعبد مطلوب ہے۔ است مزے سے عبا دست سہل ہو ہاتی ہے۔غرض طالب کی بہ حالت ہونا چاہے ہے تتوست وقت شوريدگان عمش اگر رئيش سيسنند و گرمر مهسس اس مے غم سے پریٹ ان لوگوں کا اچھا وقت ہے اگر زخم دیکھتے ہیں اور اگراس پر مرہم رکھتے ہیں گرایانے از یا دست ہی تفور ایا میدسشس اندر گدائی صبور لیے نقرکہ بادشاہی سے نفرست کرنیوائے ادراس کی احید برفقیری میں مناعب کرنے والے دما دم *سشراب الم در کمش*ند | اَکَرَتْلُخ بهیستند دم در خم مردم ریخ کی شراب چنے ہیں اورجب اس میں ریخ کی کڑ واہٹ دیکھتے ہیں توخا موش ہوائے ہی اگر ماشق ہے تو مجبوب کے عشق میں آنچے مناکر، دربنہ اپنی آسائٹس کی راہ احست ارکر منزس از محبت که خاکت کمن د که باقی سشوی چوں بلاکت کند

ئة من وْركه فِهِت بَصَلُوفاك كرديق اس لي كراكر تَقِي كوبلاك كريقي توبقلت جاودان بقد كو عطاكر الله الله

مه برگز نمیردآن که دکش زنده مشاعبت شبت بست برجریدهٔ عسالم دوام ما جُس كوعش سے روحانى حيات عصل جوگئى وہ مرتجى جائے تو داقع ميں برج اس كولذت قرب علیٰ وجد الکمال مصل ہوجاتی ہے اس لئے اسکو مُردہ مذکہنا چاہتے "

باغبال كرينج روزي صحبت كل إين برحفائ خار الإجرال صبر بلبل بايدش اے دل اندرہند زنفش از برسیّانی منال مرغ زیرک گربرام افتد تحل بایرسس باغبان کو اگر صحبت می کی خواہش ہے تو اس کو بلبل کی طرح ہجر کے کا نٹوں کی ا ذیت برصبر کرنا جائے ا ول مجوب کی زاعت کے میندے میں مجنس کریریٹ ان سے گریڈ وزاری مست کر سمحدادیرید جب جال مي مينس جا تاب تواس كومبرو يحل جائية-

ے ناخوشِ توخوش بود برحبًانِ من دل فدائے یاردل دسخبًانِ من مجوب كى جانب سے جوامر بیش آئے محود و طبیعت كوناخوش ہى كيوں ند ہو وہ ميرى جان پرخوش اددلهسندیوسے میں اپنے یا د پرجوم یی جان کو بیخ دینے والاہے اپنے دل کو مستربان کرناہول ۔ مه پس زبون وسوسید باشی دلا محرطسرب را بازدانی از بلا

بیں بُرا وسوسے ہواے دل اگر خوشی کو بلاسے جدا جانے۔

ہمت والوں کا آور قول ہے سه روز باگر رفت گور و ماک نیست توبهان اسے آنکه چون تو پاک نیست " ایام العن ہونے پرحسرت مذکر اچاہتے گام تھتے بلاسے بعشق جوصلی دولت ہے اور سب خرابیو

سے پاک وصاف ہے اس کا ہوناکا نیہ "

تم لذت کی کھر فکر ہ کرہ اکام کئے جاؤ الذبت بنہ آئے بلاسے نہ آئے۔ حنور قلب کا طربی کلی طور بر تومعلوم ہو گیا۔ اب، یہ دسکھنا جائے کہ وہ کون سی شے ہے جس میں دل لگایا جائے۔اس کے روطریق ہیں، ایک تو مشہور ہے جولوگو ن آن تَعْبُدُ اللَّهُ كَا تَلْكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَهُ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ راسْتعلكى اس طرح عبادت کرد کو یا تم اس کو دیجه رہے ہو، کس اگرتم اس کو نہیں دیجھتے تو وہ بم کود کجہ اپی سے سمجھا ہے۔ لیکن میرے نزدیک میہ محمنا صبح نہیں ۔اور اس کا بیان آگے آور گیا۔

دوسراطرات ربواستاد علیه ازجمته مولانا محمر بیعتوب صاحب نے بتلایا تھا۔ اور الحد للدكه ايك حديث سے مجى ميرى سجھ ميں آگيا اور بخرم مجى اس كے مغيب ا بونے پر شاہرہے) یہ ہے کہ ایک حدمیث میں آیا ہے رسول الشرصلی الله علیہ وآل وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جوشخص دور کھست خاز پڑھے اس طرح کہ مُقَیلاً عَلَیْها بِعَدَيْبِهِ يعن حال يه بهوكم اين ول سے خار برمتوج رہے ۔ اب خار و بجمنا جا ہے ك ام کس کا ہے ۔سواس میں بعضی حہیبزی تو مختلعت میں ان کی طرعت توجّه کرنے سے مبتدی کو یکسوئی عصل ہونا ذرامکلت ہے۔ اس لئے دیکھنا جائے کہ اس میں الیسی کونسی چیسنز ہے جو ماز میں برابر ہوتی رہتی ہے۔ سو وہ فکرالندہے کہ ابتدار ے انتہا تک پایا جاتا ہے۔

تواب نازمیں متوجہ ہونے کی صورست اس سے بڑھ کرنہیں ہوسکتی کہ ذکراللہ کی طرف برابر توج رہے ۔ لین جو کھے بڑھاجادے سوچ کر بڑوھا جاتے سیلے ۲۸ موج لو مجرزبان سے بکالو، یہ نہیں کہ ریل گاڑی ہے جہاں ڈرائیور نے کل جلادی اور گاڑی آرمی چلی جاتی ہے۔ بہاں تک کہ سٹیشن آئیا اور ڈرائیورنے روکی تو تھی۔ اس طرح سے اپنے اندر کی رہل گاڑمی کو اگر ہم جلائیں محے تو اڑے گی -اس كاكميا نتيجہ ہوگا كه سارے قوائے محودہ كے مسافر إش باش موجاتيس كے اور زمین باطل میں بھیل پڑجائے گی۔ دنیاوی دیل کے لڑنے کا حال تو اسی وقست اندون رمل کے ارسے ہاری اندرون رمل کے الیانے کا حال تیامت میں کھلے گا۔ بهرحال جائے که بربر لفظ کو سوج سوچ کر پڑھو۔ اگرچ اس میں دوجار دن مشقست معلوم بروگی جی گھراسے گا ، کیونکرجی روکنا پڑے گا ، لیکن جہال ہم کینے دنیاوی ذرا دراسے کامول یں مشقت اٹھاتے ہیں عدا کے لئے دراسی مشقت الخانا كواراكرس ، جب دنياب مشقت نهيس ملتي تدخدا كوجايت بوكم مشقت ہی مل جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تعلیم کے مشربان جاتیے کیے جوٹے بغطول میں اتنے بڑے دشوار کلام کو آسان کرکے بتلادیا

اورکیوں نہ ہو عَلَمَنی دَیِّی فَاحْسَن تَعْلِیمِی دَ اَدَّ بَنِی دَیِّی فَاحْسَن تَادِیْنِی دَ اَدْ بَنِی دَالله تعالیٰ نے محکوادب سکمایا دالله تعالیٰ نے محکوادب سکمایا پس بہترین ہے میری تعلیم ہے سے پس بہترین ہے میری تادیب، ۔ یہ خداکی تعلیم ہے سے پس بہترین ہے میری تادیب، ۔ یہ خداکی تعلیم ہے سے گفتہ اورگفت کہ اللہ بود سمجھے از حلقوم عالیہ بود

العنة الوزيعت أكتد بود الرج المحلقوم عنب ود المحتود ا

کے مُندے اوا ہواہے ہ

دربين أتمينه طوطي صفتم داشنة اند آنچ استاد ازل گفت بهامسي محريم تیس پردہ میں طوطی کی طرح بھادیاہ ، مجے جو حکم اسستاد از ل سے طاعقادی کہد باہو ہ اس کے علاوہ ایک مشہور طران حصور قلب کا وہ ہے جو خدیرے آئ تعقب ک الله كا نُلكَ تَوَاهُ الزس لوكون في سجعاب يعن عبادت كرت وقت يرخيال كرے كم ميں خداكو ديكھ رہا ہول ، اور اگر يہ نو ہو تو يہ سمعے كہ خدا بحدكو ديكو رہا ے۔ بیں کویا دوطریق متقابل ہیں لیکن میرے نزدیک یہ صبح جیس ۔ اوّل تولفتان کے بھی خلات ہے۔ کیونکہ سوال حقیقت احمان سے ہے مذطریق متعمیل احسان سے ہے۔ چانچ جو جواب و افکیا ہے اس میں احسان کی مقیقت بتلائی ہے مذکہ طریق ۔ چنا نی اس کے قبل مجی اسلام اور ایان کی حقیقت ہی سے سوال وجوا کا ہونا اس کا ادر مجی مؤید ہے ، و دسرے سخرب سمی شاہدہے کہ تصور روبیت حق حضور قلب کے لئے عموماً اور خصوصاً مبتدی کے لئے باکل ناکا فی ہے کی بھ طبیعت پرلیشان ہوت ہے کہ تعدا کوکیسا سمجوں ۔ اور ایک صورت سمجھ میں آتی ہے میراس کا دف کرناہے۔اسی طرح پریشانی میں سبستلا مہتاہے۔ اور ظاہر ہے کوجس حیب زکو کمی دیجا نہیں اس کا تصور کیسے جم سکتا ہے۔البتہ منتی کوندا کے دیکینے کا تصوریے کیفٹ ذوقی مور پرمیسر ہوجاتا ہے۔ اورط بیتر مام ہونا چاہے۔ علاوہ بریں اگر معناف محذوف مان کر دلین طریقران النی ہے طریق ہی مشعرار دیا جا وے تو تعایل مٹیک نہیں ہوتا۔ کیونکہ کا نگف تکر الا

کے بعد یہ کہا ہے کہ اگر تم اسے دلیجتے مذہو تو بہیٹک وہ تمھیں دیجھٹا ہے۔ سویہ مفنون جلہ اُولیٰ کے ساتھ جمع ہور ہاہے۔ یہ نہیں کہا کہ اگر تم ایسی عبارت یہ کر سکو کہ گویا اسے دیکھتے ہو (تو یہ سمجھو) کہ وہ تھیں دہکھ رہا ہے۔ مہرحال برطرانی الفاظ حدمیث اور تجربه دونول کے خلاف ہے۔ اس صدیث میں حقیقت احسان کا بیان ہے، طربق مذکور نہیں ۔ رہا حدیث کے معنی کمیابیں تو اس کا سبھنا ایک مقدمہ بر موتون ہے۔ یہ تو ظاہرہے کہ اگر کوئی شخص کام کر رہا ہو اور اسے معلوم ہوجائے كراس وقت بهارا مالك اور حاكم ديجه رباب تو ده شخص كام باكل تحيك كرنے کھے گا۔ اور احست یا ط رکھے گا کہ کوئی خرا لی مذہونے پانے ۔ اور اگر کہیں خود حاکم کو دیکہ میا تب تو کچہ پوجینا ہی نہیں ہے ۔ اپنی انتہائی کوسٹشش صرف کرکے کام كوخوب الچى طرح انجام دے گا۔ چانچہ طالب علول ہى كو ديچھ ليجة كہ أمسستاد کی عدم موجود کی میں آپس میں بیٹے ہیں توظرافت اور ہنسی کی باتوں میں بھی ٣٠ ایک منیس برقا- دل کھول کرایک دوسرے سے بولتے ہیں ، کمیں تیر تعیلائے ا ہیں ، کہیں کوئی شعر بڑھ رہے ہیں۔ اور جہاں کسی نے دیکھ لیا کہ مولوس صاحب و بکے رہے ہیں فورا مؤدب ہوکر بلیٹ گئے اور خاموشی اخت بار کرلی ۔ اور کہیں ابنی نظر است اد پریر محکی تب تو ادب کا شمکانا ہی نہیں ہوتا۔

خلاصہ یہ کہ ماکم کی نظر کے سامنے ہونے کے وقت کام خوب عدگ سے ہوتا ہے، تو مطلب اس حدمیث کا یہ ہوا کہ خدا کی ایسے شن وخوبی سے عبادت کر و گویا کہ تم اس کو ویکھ رہے ہور یعنی اگر فرضا تم خدا کو دیکھتے تو سوچ اس وقت تحالی عبادت کس طرح کی ہوتی ۔ اب بھی اس حالت کے مشابہ بخفاری عبادت ہوناچائی اس لئے کہ اگر تم اس نے کہ اگر تم اس نے کہ اگر تم اس لئے اس لئے اس لئے کہ اگر تم اس نہ بھی ویکھتے ہوتو کیا ہوا وہ مخفیس دیکھ رہاہے ریہ اس لئے بڑھایا کہ پہلے جلے سے یہ سوال ہوسکتا تھا کہ جب واقع بیں ہم نہیں دیکھتے تو اس طرح کی تحسین عبادت کس طرح مکن ہے ، اس کا جواب اس سے مفوم ہوگیا کہ دیکھنے والے کی تحسین عبادت کس طرح مکن ہے ، اس کا جواب اس سے مفوم ہوگیا کہ دیکھنے والے کی تحسین عبادت کس طرح مکن ہے ، اس کا جواب اس سے مفوم ہوگیا کہ دیکھنے والے کی تحسین عبادت کس طرح مکن ہے ، اس کا جواب اس سے مفوم ہوگیا کہ دیکھنے والے کی تحسین کے لئے سی تعالیٰ کی رویت کا تعلق بھی کافی ہے) ۔ خوش

فَإِنْ لَكُ مُرْقَكُنْ مُتَوَالًا ربس أكرتم اس كونهين ديجيت بين فائه تعقيب مذ ليجائه، بلكم فائے علّت قرار دی جائے ، بہاں تک تو آپ کو ختوع کی حقیقت بھی معلوم ہوگئی۔ اس کا صروری ہونا مجھی ٹابت ہوگیا۔ طریقہ سے مجھی وا تفیت عامل ہو کی اب فائت کے طور برایک امر اور بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس خشوع کے پیدا کرنے کا وقت کونسا ہے۔ آیا ہر وقبت خشوع ہی کے اہتمام میں رہیں یا اس کا کوئی خاص وقت ہے تو آب سنے کہ ایک خشوع توستحسب ہی اور دوسرا واجسب ہے مستحب تو یہ ہے کہ ہر دقت یہی حالت استحصار کی قلب پر غالب دہے ۔ لیکن یہ ہرشخس کے لئے نہیں ہے ۔ صرمت اسی کوجائز ہے جسکی . ایسی حالت منر ہو کہ من تو خود اس کی ضرور ماست میں محل ہو، مذکسی دوسریے کی حق تلفی کا باعث ہو ورن تباہی کی نوبت آجائے گی۔مستحب کے لئے واجہا ترک ہونے لگیں گے ، بجائے ٹواب کے اُلٹا وبال ہوجائے گا۔ مثلاً اگر کسی کی ا بی ای آئے کے لئے پیسے دے کہ آٹا لے آڈ بیخ بھوکے ہورہے میں اور وہ لگے رہیں خشوع علل کرنے میں جس کی دجہ سے بیتے بھوکے مریں ، توایسا خسشوع موجب قرب نہیں ہوسکتا۔ خداسے دوری کا باعست ہوگا۔ حکایت ہو کہ ایک دلایتی صاحب کسی مسجد میں مظیرے ستھ ۔ جب دات کو ہجد بڑ ہے کھڑے ہو تو دیجما کہ ایک مسافرجو دہاں سور ہاتھا خرآ الے لیے رہاہے ۔ آپ نے اس کو ئى دفعہ تو اٹھا اٹھا كر بٹھاديا اور كہاكہ تم كس طرح سوتے ہو ہا سے ختوع مي خلل پڑتا ہے۔ دہ بیجارہ تھکا ہوا تھا بھرسوگیا۔ آپ کو جو غصتہ آیا نکال تھی۔ را اس کاکام تام کردیا۔ اچھاختوع عصل کیا کہ بیجارے کی جان ہی نے ڈالی ۔ بہت سے وگ ایسے ہیں کہ اسموں نے اپنی بی بی بچوں کو تباہ کررکھا ہے۔ اور غلطی میں مسبتلا ہیں ، دائمی حصورِ قلب اور نعشوع کے پیچھے حق تلفیاں برتے یں - یہ امر ہمایت نازیبائے - یہ تو ایسی ہی بات ہوگئی کہ کسی نے نوکرسے کہا کہ ہم مجوکے ہیں کھانا لاؤ ، وہ بجائے کھانے کے دوڑ کر برف سے تھنٹ ڈا

کرکے پان ہے آیا اور اسی پر اصرار کرتا ہے کہ نہیں جناب پانی ہی بیج بہت مختلہ ہے ، کھانا مذکھائی تو ایسے قوکرسے الک خوش ہوگایا اراض ۔ جیسے ایک معاجب کا فوکر تھا اس سے مالکا خلال وہ اشھا لایا بانس ، مالکا لحامت وہ اشھا لایا گھوڑ ہے کا چارجامہ اور اصرار کرتا ہے کہ لو اس کو اوڑھ لو۔ یہ گستانی ہے یا نہیں ۔ یہ ساری خرابیاں خود رائی کی یں ، خود رائی محب سرھے سے یہ ساری خرابیاں خود رائی کی یں ، خود رائی محب بری محب سے

فکر خود درائے خود درعالم رندی نیست کفرست دری نیمب خود بنی دخود الی ایک فرود درائی ایک میست و در الی در در در ای سالی میں کھے دخل نہیں ہے۔ اس ملسرات میں آبی دائے در فکر کو داو سسالی اور خود دائی کفرہے ی

مناسب تویہ ہے کہ ایسا ہوجائے سہ چوں قلم در پنجر کھاپیپ دسب

یہاں تو ہو محم ہو وہ ہی کرد ، یہی کمال ہے۔ مثلاً اگر کسی کو پائفان زور سے لگا ہوا در وہ خاز پڑ ہنا چاہے تو براہے ۔ چاہئے کہ پہلے فائغ ہوجائے بھر مناز پڑ ہنا چاہے اور کہنے گئے کہ صاحب ناز پڑ ہنا تو عبادت مناز پڑ ہنا تو عبادت ہے اور کہنے گئے کہ صاحب ناز پڑ ہنا تو عبادت ہے اور بیٹیاب پاتخانہ تو مخاست کا کام ہے ہیں تو ناز ہی پڑ موں گا، تو دہ بجا۔ کر اے دہ بیا۔ اس طرح ناز کا بھی سنیاناس کرے گا۔

فلاصہ یہ کہ اس مرتبہ خشوع کا اہتام اس کے لئے ہے جس سے اسکے باعث

ہد تو کسی کاحق تلف ہو، مذ دین کا ضرر ہوا ور مذکسی کو دنیا کا ضرر ہونی نے۔ دین

کے ضرر کی صورت یہ ہے کہ کوئی طالب علم ہے کہ وات کو تو خشوع ہیں آتا ہیں

رہے ، مطالعہ دیکھا ہیں ۔ صبح بحوجب سبت پڑھ ہے بیٹے تو کچھ سبحہ میں آتا ہیں

ہزے دلی سے پڑھ پڑھ کر کتا ہیں تھام کیں ۔ مذکچھ آیا مذکھیا۔ علم دین ایسسی

مزدری چیزہے محودم رہے ، بلکہ ناقص سے لوگوں کا مقتدا بنکر تباہ کرنا شروع

مزدری چیزہے محودم رہے ، بلکہ ناقص سے لوگوں کا مقتدا بنکر تباہ کرنا شروع

کیا ۔ دُنیا کا صرر یہ کہ بال بیچ جن کا لفقہ اس کے ذمہ ہے اس میں کوتا ہی ہونے

27

رماله المابقا ومسغر سي بهما يريي مبلاء هر الما المابقا ومسغر سي بهما المابق المتوبر سيدر م

التی اسی طرح ترک اسباب فاہری آرج متحب ہے لین اسی کے لئے جس کی دج سے اہل وحیال کے حقوق کے اداکر نے ہیں کمی مذہونے ہے ورنہ نہیں ۔ لیکن ہاں جس کی فکر مذہو اور وہ ہمی اس مرتب کی مخصیل سے فافل ہے تو بڑا ظلم ہے ۔ ایسے ہی شخص کے ہارہ ہیں ہے سہ برآ ہی فافل ازح کارمان ہست دداں دم کا فرمت اما نہان ہست جوشن اس سے ایک گوئی فافل ہے اس محری میں کا فرہ لیکن بناں ہے "جوشن اس سے ایک گوئی فافل ہے اس محری میں کا فرہ لیکن بناں ہے "جوشن اس سے ایک گوئی خواہی ازو فافل مشوحاً فظ متی ما تلق من تہوی درع الدنیا دا جہلہا ہمت میں ما تلق من تہوی درع الدنیا دا جہلہا متی متوج دبود اورجب اپنے جوب سے طاقات کرد، چاہت ہو دینا اور ما فیا کی طون ہمت اس کی میادست میں مشفل ہو تو دنیا اور ما فیا کی طون ہمت میں کہ دورا اورجب اپنے جوب سے طاقات کرد، این اس کی میادست میں مشفل ہو تو دنیا اور ما فیا کی طون ہمت میں کہ دو

م معلمت دیمین آنسست کرالان به کار میمکار میکدارندونم طسترهٔ یادی سیسرند میرسین دیک سیسرند میرسین دیک معلمت یه ب کریاد وک تام کامون کوچور کر جوب حیتی سے

تسورس لک یا 🔑

مع جمنسله اوداق وکتب درنادکن سیبندد ندرسی کلسندارکن مسیندد ترمی کلسندارکن مسیندد ترمی کلسندارکن می منام ادران و کتابین آگسین جلاد و اورسینه کوالند تعالی کے ذریعے دوست کردی میں مست آگر میوست کشد که بهیرم رود وسمن درا توزغی کم ندمیره دل درکشا بجیسس درا

تا مر ملا من برداد كنيزة الدي من داوناد بندرود واي عداج

ولابت جان میں بہمت سے آسان ہیں پوآسان ونیامیں کادمشرایں۔ دُوح کی داہیں

نشيب فراز اور بلنديها ومحسواين

سے بردل سالکسہ ہزادان جمنسم ہود محمزہ ابغ دِل حمنسالا ہے کم ہود

سالک کے دل بر بزاروں عم بوتے ہیں اگر دل کے باغ میں سے ایک بڑکا بھی کم برجائے ہے

بہتیرے لوگ میں کہ ان کوخدانے المینان ویا ہے۔ جانداد کی آمدنی جلی

سربهی ہے ، حکرسے باہر قدم مکالنا نہیں پڑتا ، میر نجی ون رات نضول مضمون میں مسینظ رہتے ہیں ۔ کہیں یہ ذکر ہور ہاہے کہ جایان اور روس

میں اوائ ہورہی ہے ، کیس جایان کو ڈگری والارہے ہیں کمیں روس کو،

فکر پڑی ہے کہ کیا ہونا چاہتے بھویا ان کے سامنے روس وجایان کا مقدم

سیش ہوگا ، اور فیصلہ کی ان سے درخواست کی جاسے گی۔

دن راہت ایسی ہی لایعی یا توں ہیں مصروفت ہیں ۔ یہ المینان رکمیں م | ان کے پاس بیہ معتدمہ نہیں سیش ہونے کا ۔ بال اپنے اندر کے روس وجایان کی منکر کریں ۔ اس کی بیٹک ان سے بازیرسس ہوگی کہ متم نے قوتوں کوجا سے صرف کیا ہے یا ہے جا؟

الیے تخص کو تو چاہتے متنا کہ حکتِ اہی میں عندق ہوکراُن معتبرہین میں سے ہوجاتا جن کے مستائتہ خصوصیت کے معباملات ہوتے ہیں ، جنامنے ایک بزرگ سے انھوں نے یاؤں سیسلادت

التے ، ان پر عتاب ہوا ،

معت ربول کے احکام ہی دومسسرے ہوجائے ہیں ، جو باتیں عام وگوں کو جائز ہوتی ہیں اُن کے لئے بے ادبی میں داخل ہیں۔ سے معشتربان راسيش بودحيسراني

معقربین کے لئے حیرانی بہت ہوئی ہے"

اور گو اس میں مشقت سٹ یہ ہے لیکن قرب کے سستاتھ آگر

اگر مشقت ہمی اٹھانا پڑے تو کیا سه مرکبا یوسعت دینے باست رچاہ جنت است ال گرچ باشدقعرمیاہ مجس جگر جبوب ہو دہ مجکہ جنت ہے ، اگرچ مجسسرا کنواں کیوں ہو ،،

> چرخوش وقتے و خرم روزگارے ؛ کم یارے برخورو از وصل یا رے ؛ موکیا اچھا دقت اور اچھا زمانہ ہے کہ اس میں کوئی عب اپنے مجدب کے دصل سے متمتع ہو

حاصل بيركم ايك تو ده تقا جو فائع محض تقا، اور أيك دہ ہے جس کے متعساق اور مجی خدمتیں ہیں - اعسل و اعیبال کا نان و نفقہ واجب ہے ، درس و تدریس میں مشغول 🕊 ہے ، وعظ و نصیحت سے ہوگوں کو نفع پہنچیاتا ہے ، آسس کی طرف ہوگا ہے ماجت ہے ، ایسے شخص کو ایسا ابہستام خٹوع کہ ہروقت اسی میں رہے ناجازے - اس کے ذیعے خشوع واجب ماسل كرناه ، إس ير واجب ب كرحباوت ك وقت خنوع خاص سیدا کرے ۔ کیوں کہ کسس میں کوئی حرج انہیں ہوتا۔ جب مک کسی عبادت میں مشغول ہے ونسیا کا کوئی کام تو کرہی نہیں سکتا۔ بھر فائدہ کیا ہوا کہ اس نے اپنا وقت مغنت پرلیشان کیا ، اس لئے یہ مرتبہ ہرشض پر واجب اہے۔ اس سے کوئی نقصان مہیں ہوسکتا۔ خداکا کہا ہی انتظام ہے سارے وعظ کا خلاصہ یہ ہوا کہ پہلے تو معتدمہ بیان ہوا جس میں عوام و خواص سب ہی کی شکایت متی ، کہ خشوع کیوں عال ہنیں کرلے ، اس کے بعد مقصود کا بہیان ہوا ، وہ تین چیزوں پرمشتل ہے ۔ آول حقیقت ، دوسرے فرضیت خمشوع ، میرسی میرسی خشوع ، اس کے بعد نما تمہ مذکور ہوا جس میں درجات خشوع کا ذکر ہوا۔

اب خدا سے دعار کرنا جا ہے کہ حندا تعاسلے توسنین عنایت سنرمائے خشوع سے بہرہ وراود کامیاب بنائے ؟؟ سین فراین

مرس المراح المر

ماناید. مکتبه تهانوی مسافی خانه بنن<u>کن دود کوایی مان بر</u> مده مع قَالَ يَهِوْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ فَا رواه ابناري

> وعظ بومشتل ہے آیہ کریمہ

فَالَّ الْجُنْبِينِ الْمُحَالِينِ الْمُعِلَّيِ الْمُحَالِينِ الْمُحَالِي

مجلدارشادات علم الأمنة مجدد الملة محضرت مولانا محدارشرف على صاحفانوى رحمة الثرنعالي علم المستحد

محمر عسك ألمنان

بسمالته لأخمر الأحيمية وعظ جوشتمل ہے آبہ کرنمیّہ

وَ الْحَادِينَ الْحِدَّةِ فِي الْمُأْوَ

الله من الله الله وَنَعُودُ إِللَّهِ مِنْ مُمُ وَرِ الْفُيسَا وَمِنْ سَيِتَنَاتِ اعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَكَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُعْفِلْهُ فَكُوعَادِى لَهُ وَتَشْهَنُ أَنْ لَآ إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ وَحُدَا الْآَمُ لَكُ لَكُ وَكُنْهُونَ أَنَّ مُتَعَمَّدُ أَعَبْلُهُ وَرَسُولُهُ لَمَا لَيْعَكُمُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بشير الله الرِّيخين الرَّجِينُودِ وَ آمًّا مَنْ مَعَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ يَحَى النَّفْسَ عَنِ الْعَوَى فَانَ الْجَنْدُ فَي الْمَارِي راورج شف دونيا من الين رب ك ساسن كارا موف ت درا ہوگا اور لفسس كورام خوابش سے روكا بوگا سوجنت اس كا تھكا نا بوگا ،

یہ آیت سورہ وَالنَّازِ عَابِ کی ہے ، اس میں حق سیحام و تعالی نے ایک اليي حيية ك ماصل كرنے كاطريقه بتايا ہے جس كا بر شخص نواست تكارب -

ولت بھرجب اس سے کہیں ان طوم کو حاصل کرجو اکتساب روہی کے لئے احزودی ہیں۔ پیمکسی واقفت کارکی معبست میں رہ کران علوم پرعل بین اکتساب میں جارت ہو میرکوئی کام شروع کر اور احد نی اور خرج کا صاب رکو ، کہ خرج کمدنی سے کم رہے ، تاکہ کھر اپس انداز ہو اور معور استحراج جو کرایک رقم موجات اور تمول حاصل ہو - تو كتاب داه صاحب محدس علوم ميں محنت نہیں ہوتی ممسی کے تخرید کیوں استفائے جانے گئے۔ بھر یا بندی کا بارخواه مخواه این اویر کیول اور خرج کو محدود کرے دل کو کیول ارول متناجی جاہے گاخرے کروں گا؛ اس شخص کو تموّل کا طالب نہیں کہتے اس كو يو الهوس كيت بل-

باكوني منض جامع مبحدين مازير ينكا تواب حاصل كرناجا بتناهب مكر ان دہستوں کو نہیں اخست یار کرتاجن سے جامع سجدیں پہنے اور مستدم نبیں براماتا، تو یہ مخص جامع سجد میں کیسے بہونے گا، ادر کیا کہ سکتے ہیں ا كرية واب كا طالب ب ؟ ياكوني هض جابتاب كه غلراس كے إس آجاء ادرجب كيت بين تحييت كرزين من بيج وال إن دسه كيست كي جميدت اكر، توكہتا ہے كون كيسى كرے اور سينجاتى كس سے ہوسى ہے ، كون محسر مجور كر سفا فلت كے لئے جنگل ميں جا كر بليد ، مجھ تو غلّه جا ہتے ، يہ تخص احق

ے اور فلہ کا طالب ہی نہیں ہے۔

اور جیسے کوئی اولاد جاہے اور جب کہا جات بکاح کر اواا و ہوجادی توکہتاہے کون بھیڑے میں پڑے ، محاح میں ایک رقم صرفت کروں پھر نان ونغقه کا مطالبه بو ، مکان جاہتے ، مبرکی فکر بو ، اور اَ درطرح طرح کی معینتیں کون مول نے رہاج تو کرنے کا نہیں بس میں تو الا کا جا ہتا ہوں یہ براحق ہی ہے۔اللد میاں نے اس فعل خاص کو ولد کے لئے سدب قراردیاہے ، اس کواخست ارکرد اولاد بھی میل جلسے گی۔

اور جیسے کہ کوئی جاہے کہ بہت بھرجائے اور جب کہیں کھانا کھاؤ لقہ کو چہاؤ اور جب کہیں کھانا کھاؤ لقہ کو چہاؤ اور جب کہیں کھانا کھاؤ لقہ کو چہاؤ اور نظو بہت بھرجائے کا جہیں۔

ظاہرے کہ معن احمق ہے۔

توضیح کے لئے یہ کئی مثالیں دی حمیم تاکہ یہ معتدمہ دہن نشین ہوجائے بن اسك انشارالندان سے كام لول كا۔ غوض كما ليب أكر ذرائع كو اختيار كرے توطالب سے ورمز بوالهوس ہے۔ ایسا آدمی صرب المثل ہوجا تاہے۔ د تھنے اور سننے والے کہا کرتے ہیں کہ ادمی قومعقول ہیں مگر خمط ہو گیا ہے۔ و سیجتے پڑے کھے کرداع خراب ہوا ہے ، تکام تو کرتے نہیں اور اولاد کی وصن ے ۔ کیسا افسوس ہے ۔ وجریبی ہے کرمسلم ہے کہ اگرسی مذکرے فدالع میں تو پاکل ہے۔ اس اب تعجب یہ ہے کہ یہ قاعدہ دنیا دی امور میں تو ہرس تاكس، مالم، جابل برشد اورجوت سب كے نزديك تسليم كيا ہواہ ، اور جب دین کا معاملہ آپڑتا ہے تو بڑے بڑے مخلار احمق بنجاتے ہیں - وہاں مقصود کی زبانی طلب کوہی طلب کہتے نگتے ہیں۔ اور اطمینان رہتاہے کہ برے طالب میں اور اس طلب پر نتیجہ صرور مرتب ہوگا۔ اگر ایسا ہے تو زبان سے اولاد اولاد کہنے والے کومجی طالب ولد کہنا چاہتے اور امسید ر کمنی جاہتے کہ اس کے اولاد ہوگی دمعلوم نہیں کس طریع ہوگی مشاید مروکے بچر بیدا ہوگا، معلوم نہیں کیا بات ہے، فرق کی کوئی وجرنہیں۔ دنیابی تو سے باب کو دخل ہو اور آخرت ہیں بہ ہو، بلکہ مطاملہ برعکس معلیم ہوتا ہو کہ دنیاوی است اب کو اتنا دخل اپنے مقاصدیں نہیں ہے جتنا کہ آخرت کے اسباب کو مقاصدہ ہخریت ہیں ہے۔

ے اسباب و ماسیر الرا مشکل معلوم ہوئی ہوگی اکیونکہ ذہن سٹین یہی ہور ہائے کے دیات ظاہرا مشکل معلوم ہوئی ہوگی اکیونکہ ذہن سٹین یہی ہور ہائے کہ ونیا دی کام تو اخست یاری ہیں اور اخروی نہیں ۔ جولوگ ذراعقلمند میں دہ اتنا اور کہد لیتے ہیں کہ ہوتا تو سب کھے تقدیر ہی سے ہے گراسباب

794

いたのうないればいる

حق تعالیٰ نے معتبرد فرمادیتے ہیں۔مسئلہ تقدیر کوسجھا ٹھرفلط سجھا رچاہے فاسن ہوں یا فاجر ہوں ، اگر تعدیر میں جنت ہے توجائیں ہی مے ، ونیا میں مبی پونئی کیوں نہ کہا کہ اسسباب کو حال کریں یا نہ کریں اگر تعتدیر میں مسبب لکعاہے توصلے ہی گا، مذکوئی پیشہ کریں مذکھیتی کریں مذکھیاتیں آج

مت من متول اور غلراور بيت بمزاكهاب توجوبي جاسكا-

بلكرميسا بدخيال ہے كەمنى و بوركے ساتھ بمى جنت مل سكتى ہے با وجود مکر براعمال اس کے مصری ،اس کے ساتھ یہ خیال مبی تو ہونا چاہئے کتاکہ دنیا کے مسببات درصورت ذرائع اخستسیاد نہ کرنے کے توکیا ان کے منا فی است باب کو اختیا د کرنے کی صورت میں بھی آگر تقدیر میں ہیں تورال ہی کر رہیں گتے۔ توجس کو غلہ کی طلب ہواگر اس کے بہاں کھیست کھڑا ہو تو كوس بوت كهيت بس آهد لكا دينا جاست اور نوش بونا جاست كه اب غله علے كا جيسا كراب فسق و فجؤد كركے المينان سے بيٹے بس كرجنت ملے ہی خلنی یہی کہ دنیا کو اخت یاری سمھا اور آخریت کو نہیں ۔ یا تو دونوں کو احست یادی سجعا ہوتا یا دو نوں ہیں تعت ربر پر بیٹے رہے ہوتے۔ فدا غور

سجدين البائي كاكه واقتى بات كياب-عقائد کا مستلہ ہے کہ ہرسبب پرجوا ٹرمترتب ہوتاہے وہ یا ڈیڈ تعا دالله تعالى كے تھے ہے۔ جلانا آگ كا لكانا الروائن اور متعق عليه ہے ، مكر جب تک اذن مذہواحراق مرتب نہیں ہوسکتا۔سب جانتے ہ*یں ک*ہ

حعنرت ابراہیم علیہ استلام کو لوگوں نے بنایت تیزہ کے میں ڈالا، مگم

باری تعانی مستر اتے ہیں کہ ہم نے کہدیا مٹنڈی ہوجا۔ کچھ میں صدرم انه ببنيا اور اخراق مرتب مد جوا مركريه الراك كے لئے وائی ہوتا ياحب زو

اہریت یا لازم ماہریت ہوتا توکیوں منفکت ہوتا ؛ کیا آگ آگ نزری اوریہی قصہ احمال صالحہ میں مبی ہے۔ جیساکہ رسول الله صلی اللہ علیہ و

الهوسلم فراتے میں کوئی اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں نہ جاتے گا، مطلب پر ہے کہ عل البر الذات نہیں کہ کسی کو جنت ہیں نے جاتے ، مشیت ایزدی تبط ے رجس کا مطلب یہ سمجھ رکھاہے کہ عمل دخولِ جنست میں کچھ ذخسسل نہیں الکتا علی کو وہی وخل ہے دیول جنت میں جواگ کوے اسران میں۔آگ کے احراق کے لئے بھی مثیبت شرط ہے اور دخول جنست کے لئے بھی۔

بهرحال ایک آلیت اور ایک حدیث سے ثابت ہوگیا کہ کسی تیز میں تاثیر بالذات نہیں ہے اگر جہ اٹر کہسا ہی یعنین اور وائمی ہو مگر واست میں کسی جیز کی وانعل نہیں کہ اثر کرے ۔ سب مثیبت باری تعالی کے ساتھ ہے ۔ جب یہ الابت ہوگیا کہ حق تعالیٰ کے مرتب کرنے سے مبسب مرتب ہوتا ہے تو اب اس كى تحقيق باقى ہے ، كە كى اسسباب دنيوي برمرتب كرف كاحق تعالى في تعيني وعدہ کیاہے یا اسسباب اخر دیہ براس کے مرتب کرنے کا یقینی وعدہ کیاہے۔ ۱۰ تونصوص و واقعات ووتول سے و تیجے کہ ونیوی اور دینی ووثول اسسباب میں سے کس پر ترتب اثر بقینی ہے کس پر وعدہ ہے باری تعالی کا ، اور تحب رہ اسے بھی کون یقینی ہے۔

* سوکهیں نہیں فرما یا محمیا نصوص میں کہ است باب دنیوی پرا ترضرور مرتب ہوگا، اور سخربہ و واقعات سے سمبی یہی نکلتاہے۔ بسا اوقات کھیتی کرتے ہیں، اور ایک دانه بھی عصل نہیں ہوتا۔ یہی حال جاہ و ٹردت کا ہے۔ بہت سی تدسبسری کی جاتی ہیں مگر عمر گذرجاتی ہے اور غیبت ہی رہتی ہے ۔ اور تمبعی بے تدبیر مالدار ہوجاتا ہے۔ اگرائب غور کریں گے تو کبھی نہ کہیں گے کہ جاہ و ٹردت تدبیر ریہے۔ میں نے خود ایسے واقعے دیکھے ہیں کہ جن کی اوقات کسی ا وقت یں دوآن کی تھی آج وہ لاکھیتی ہوگئے۔ اگراب کمیں کہ امغول نے الدبیرسے اسقدر ال عامل کیا ہے توش کمتا ہوں آب ان کے پاس جانے ، اور اول سے استحریک ان کی موانع عمری کھنے اور اُن کی گل تدبیسریں بھی کھنے کہ پہلے ان کے پاس دو آنہ متھے ،اس کا امغوں نے فلاں سودا خریدا اور صبح سے شام نک بچیری کرکے بیچا ، اس میں ایک سوانفع ہوا ، ایک آنہ میں سے نصعت کھا یا اور نصعت اصل میں شام کر دیا ، انگلے دن ڈھائی آنے کا سودائے کر بھیری کی ، ساڈھ میں آئے یا چار آنے ہوگئے ، اسی طرح رأس المال بڑ ہتنا تھیا ، یہاں نک کرجب تعداد آنوں سے نمل کر دو بیوں میں آئی تو کچھ ابس انداز کرنے گئے ،جب ایک کافی رقم جمع ہوگئ تو جا تیداد خرید لی ، بھراس کی آمدنی کو بعت در صرورت خرب کیا ، اور کچھ داخل خسندا مشرورت گئے میاں تک کم خوا انداز سے کھیا تھے ہوگئے ۔ بھت در صرورت خرب کیا ، اور کچھ داخل خسندا مشرح کے میاں تک کم خوا انداز سرح بھر گئے ۔ بھت در صرورت خرب کیا ، اور کچھ داخل خسندا مشرک ہے گئے میاں تک کم خوا انداز بڑ ہے کا دو تھے کہاں تھے گیا تھے ہی ہوگئے ۔

اس کومفصل کھے بلکہ تام تغیرات کو تا ریخ وار قلمبند کیے ،اب اگریہ جمیرسبب ہے ان کے جاہ و ثروت کی تو آب بھی ایسا ہی کیے جیسا افول نے کمیا کہ دو آنہ کا سووا لیے اور بھیری کیے اور نفع کو شامل المسال کرتے جائے ، بعد چندے کی لیس انداز کیے اور جائیدا دخرید لیے بھرخسنوان المرضاتے یہاں تک کہ لکمو پتی بنجائے ۔ ش کمٹا ہوں کہی ہمی تو ان تدبیروں سے آب ان کی برابر نہیں ہو سکتے ۔ کیا دجہ ہے کہ تدبیرے اس نے حالیل کے حکم سے ہوتا ہوں می نہیں کر سکتے ؟ وجہ یہی کہ سب کی اری تعالی کے حکم سے ہوتا ہوں می نہیں کر سکتے ؟ وجہ یہی کہ سب کی اری تعالی کے حکم سے ہوتا ہوں نہیں سے ایس انٹر مشرقب بوتا ہوں تا ہوں انٹر مشرقب بوتا ہوں تا ہوں انٹر مشرقب بوتا ہوں تا ہوں تا ہوگیا کہ است بوتا ہوں تا ہوں تا ہوگیا کہ است باب دنیا پر سیستہ النہ میاں اخ مشرقب نہیں نے دائے دیا ہوئے ۔

میرے دعوے کا ایک جزو ٹابت ہوگیا کہ اساب دیوی پر نتیج کا مرتب
ابونا منروری اور وائمی ہنیں رہا دومرا جزد لین آخرت، سودیکھے فرماتے ہیں
من ار ادا الدخورة وستع لق استعیکا وھو مؤری فار لیٹ کان سعیمہ میں
من ار ادا لاخورة وستع لق استعیکا وھو مؤری فار لیٹ کان سعیمہ میں
مناکع مد جانے گی ۔ بلکہ فراتے ہیں مزود کہ فی تحریف دیم دیا دی کی سعی
مناکع مد جانے گی ۔ بلکہ فراتے ہیں مزود کہ فی تحریف دیم دیا دی کریں گے سے
ان کھیت ہیں، یعن اس کا بہر بقدر علی ہی نہیں زیادہ دیا جائے گا؛ دیکھ لیم

ديرترتيب الزعزد اي بث

وعدہ کے یقینی ہونے سے نتیج مترتب ہونا ضروری اور مقینی ہوایا نہیں۔میرا مدعا ا ابت ہوگیا۔ کراسباب دنیوی برا فرمترتب ہونے کا کہیں دعدہ نہیں، اور استسباب اخروی کے لئے وعدہ ہے۔

بهر تعبب ہے کہ دنیا میں جس جیسنر کا ارادہ کرتے ہیں وہ اکثر جتنا جاہتے میں نہیں ملتی استراکتساب ذرائع سے کوئی غفلت نہیں کرتا ، اور خفلت كرفے دالا احمق سجھا جاتا ہے۔ اور آخریت میں اس قدر لما ہے جس كا اراد و بھی نہیں کیا جاتا اور پیراکتساب ذرائع ست غفلت ہو اور غفلت کرنے والے کو كونى احمق مذكب وجا مني فرمات بين فَلَا تَعْلَمُ نَفْسُ مَمَّا النَّفِفِي لَهُ مُرَّا فَالْوَقِ آغیمین دسوکسی شغس کوخرنہیں جوجوآ تھوں کی ٹھنڈکاک کاسامان ایسے لوگوں کے لئے خسے زانہ خبب میں موجودہ، اور معدمیث تبرسی میں فرماتے ہیں اَعَلَ وْتُ لِعِدَادِي الطَّكُورُيُّ مَالَاعَيْنُ رَأَتُ وَلَا أُذُنُ سَمِعَتُ وَلَا تَحَطَّرَ قَلْبَ بَشَرَهُ مِن نِے لیے نیک ١١ ابندوں کے لئے وہ چيز تيار کی ہے کہ مذکسی ابھے نے ديجي مذکسی کان نے شنیء یہ کسی کے دل میں اس کا خیال تک گندائے حالانکہ بیرخیال بڑی وسیع جیزے۔ نكر بروت حدميث وه چيزي اسسباب مهخرت پر متغرع ہوتی ہیں جو خيال مي مجی نہ اسکیں۔ اب سوچے کہاں تک سوچیں گے، جاّل ، بآغ ، ہرتی ، خارم، مَا كُولات ومشرّوبات وغيره جهال تك مجى آب كاخيال بيديني اليمرايك مرتبا ایسا تکالمے کہ خیال سے ہمی باہر ہو ، اور عقل اس کے ادراک، سے قاصرہ دمگر وبال حلے كا انشاراللہ تعالیٰ اگرفعنل ہوا ہے دست بیں ترتب اثر تو كيا اسس الركا وعدہ ہے كەسبىب ہے اور اس سے كھ نسيست مجى نہيس - جال اور باغ وغیرہ میں بھی ایسے مراز ب بھل سکتے ہیں کہ خیال سے باہر ہوں ، اور بعض ملیج وہاں کے وہ ہیں کہ ان کا سرف تعظیمی سسنا ہے ماہیت تو عفل میں بھی ہیں اتى ، ودروتىت ألى ب

غض ترتب اٹریقینی ہوا کیونکہ دعدہ فرمایا ہے باری تعالیٰ نے کہ اثرہم

متفرع كري مح تم فرانع كوماس كرو، اور وكوں كے خيال بن يہ جا ہوا ہے كہ آخرت بے اخت بارى ہے اور دنيا اخت بارى ہے اسى نے وگوں كو بھا دیا كھ نہيں كرتے اور دنيا كے معاطلت بن يہ حال ہے كہ جب چاہتے بن دنيا عامل كرنا است باب كوجع كرتے بن، حالا نكر بار با است باب كے تحلف كو بحى مقاصد سے ديكہ بجي بن و بجت كے جان است باب كو دخل نہيں وہ جع كے جان ادرجن كو دخل نہيں وہ جع كے جان ادرجن كو دخل ہاں كون اخت باركيا جائے ، كيسے كہا جائے كر ايسا شخص ادرجن كو دخل ہاں كون اخت باركيا جائے ، كيسے كہا جائے كر ايسا شخص جنت كا طالب ہے و اس كا طالب كينے موتا ہے !

اس سے اور اسبق سے نابت ہو گھیا کہ جو اسباب کو حاصل مذکریے اس کے واغیں خلل ہے۔ طلب صرف معتبر نہیں بلکہ طلب صادق صروری اس کے واغ میں خلل ہے۔ طلب صرف معتبر نہیں بلکہ طلب صادق صروری ہے۔ اور اس کے لئے کسپ ذرائع لازم ہے جیسا کہ بسط کے ساتھ ابتک بیان کیا گیا۔ سو اس آیت میں اللہ میاں نے جنت کے طلب کا ذراجہ بتایا

ہے جس کے سب نوک مشتاق ہیں۔

یہاں ایک بات اور قابلِ تحیق ہو وہ یہ کہ اس آیت سے جنت کامطانہ
ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اولیا م اللہ ہیں بعض ایسے گذرہے ہیں جن کے کلام ہیں
یہ معنمون پایا جاتا ہے کہ نہ ہم کو جنت کی طلب ہے نہ دوزخ کا نوف ہو یہ
یا توجنت مطلوب نہیں یا وہ لوگ قالمت قرآن کے ہیں۔ جیے ایک متاب
مال کی فقل ہے دیے قصہ حضرت رابعہ بھریے کا ہے) کہ ایک روز فلبہ ہزب ہیں
ایک ہاتے ہیں اگل اور ایک ہاتھ بی پانی لے کر تعلیں۔ لوگوں نے عسون
کیا صفرت یہ کمیا ؟ کہا تمام عالم کو جنت اور ووزخ ہی کے خیال نے تباہ
کر دیا میرے مالک کا نام کوئی نہیں لیتا۔ آج ہی فیصلہ کے دیتی ہوں پانی
سے دوزخ کو شعنڈا کروں کی اور ایک بیشت میں لگاؤں گی یہ سوبات یہ ہی

12

مضرت والعريزة

سبھا جا وے گا۔ہم سوال کو تو ان لوگوں کے اقوال کو نقل کرتے ہمی ڈرمسلوم ہوتا ہے۔ ایس بات جذب میں کوئی کہدی جائے باتی قصدًا کہ ایااس کو کمال سبھنا بڑی غللی ہے۔ خوب یا در کھنے کہ جذب کوئی کمال نہیں ۔ اور یہ وہ اختیاکی چیزہے ہو لوگ اختیارے ایسے لفظ کہتے ہیں حامث او کلاجو اعلیٰ وادنیٰ کسی دہ میں ہمی وہ شار ہوں ۔ غلبہ کے تومعنی ہی ہے اختیاری کے ہیں۔ بجربے اختیاری کا اخت یارے ہونا کیا معن ؟

سمجل لوگوں نے اسی کو کمال سبھ دکھاہے جوکوئی واہی تباہی کلماست بیباکان بی مواس کوبرا پہنچا ہواسجتے ہیں کہ فلال بزرگ مست ہیں۔سو خوب سجے لیج کہجن بزدگوں سے ایسے کلما ت منعول ہیں ان کے لئے بھی ہے حالت کھ کمال کی نہ تھی۔ اِل غلیہ حال کی وجہسے معدود ستے۔ کوئی الزام ان برعائد نهیں ہوتا - اور رہے نقال سووہ توکسی طرح معذور ہی نہیں ہو سکتے۔ان کے اقوال کے دعوے کے ساتھ نقل سخست بیہودگی ہے۔ غوض ان لوگون کی بیر ایک مالت معذوری کی متی ، ورمز جس جیز کا مطاوب ہونا وشران سے ابت ہو، اورجس جیسے کو رسول الندمیل الله علیہ والہوم طلب فراوس الله مم إنى استلك الجنعة وماقرت إليهارن قول أوتقل. واے اللہ میں تھے سے جنب ما مگتا ہوں، اور وہ چیز ہواس دجنت، کی طرف قریب کردے، ول ہویاعل،اس کی نسیست دوسرے کا کیا منصب ہے کہ ایسا کیے۔ آیاست و امادست من معامت طور برطلب جنت كى فصيلت آنى ب - ابل مال معذ ورستے حال کی وجرسے اور اب تولوگوں میں حال ہی نہیں رہا، نقل تقل رہ حمیٰ ہے۔ اس کو فرماتے ہیں مولانات

حرب درویشال بدز دومردو ل م تابهیش ماهسلان خوا ندفسول مردویشوں کے الفاظ مج ارکمین آدی جاہلوں کے سامنے ان کواپنے دام میں مجنسل نے کیلے

منزيز ساہے

جن بن کچھ ہے ہی نہیں وہ ان کے دعووں کی نقل کر کرکے جاہوں میں بزرگ بنتے ہیں۔ مجد کو ایک شخص اسی سغریں لئے کہ وہ کچھ الی اعانت چاہتے ستے ۔ او حواد معرکی ہاتوں بیں اپنی محویت مجمی ظاہر کی دلمبی لمبی ہاتیں کرنے گئے، کیا پر واہے جنت کی اور کیا خیال ہے دوزخ کا۔ میں نے کہا میاں بلتے ہی دہوجا در دیے کے لئے تو محر حجو ڈے مجرتے ہوجنت کی طرف التفات میں نہ کروگے۔

ان نقالوں میں رنگ البتہ اصل سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ سوہر حہیز میں تجربہ کر لیج کہ مل میں نقلی کی سی آب دتا ب نہیں ہوئی ، رنگ و روعن کو دیکھ کر شیفتہ ہوجانا اس امرکی دلیل ہے کہ اس شخص نے مہل جیز نہیں دیکھ اور محصر نا داتہ نہ میں

رومن او دیکھ کر سیعت ہوجانا اس امری دیں ہے کہ اس سے اس بیر نہیں دیکی اور محض نا واقعت ہے۔ عرض اہل مال تو بحث سے مستنے ہی ہیں ، اور جنت کا مطلوب ہونے بحالہ باتی رہا ، السبتہ یہ صرور ہے کہ مشہور تقییم ہیں اس کے مطلوب ہونے کی دو صورتیں ہیں اور میرے نز دیک ایک تیسری صورت اور بھی ہے۔ ایکٹ تو یہ کہ اس کی نعمتوں کو مقصود سجھ کم کھانے کو پینے کو باغوں کو مکانا

کو ہنروں وغیرہ کو غوض اصلی جان کر طلب کیا جائے۔ مذاق منتاعت ہوا کرتے ہیں ،کسی کو مکا نامت کا شوق ہے ،کسی کو دلکش فضا وس کا ،کسی کو بچوں کا ،کسی کوحسن و جال کا ،کسی کو ماکولات ومشروبات کا ،اور جنت

یں سب کی ہے توجو چیز جس کو مرغوب ہوسلے گی ۔ م سٹ شربیت میں اے فرماتے ہیں دسول اللہ صلے اللہ علیہ واللہ وسلم ایک تخس تمنا کر مجا

کے میں تو کھیتی کرتا ، النّدمیاں مشرمائیں گے ابن ادم کا پیپٹ ہی ہوئیں

بعرقاء اور ذم کے دُم میں سب چیز موجود ہوجاتے گی۔ بات کہتے میں ہرابھا کمیت پھر انبار کے انبار غلہ تیار ہے تو کتن کمیتی جائے ؛ یہ ایسا ہے جیسا

المر بچر طرح سرح کی مندی کیا کرتا ہے اور سب پوری کی جاتی ہیں اوالدینا

جانے بیں کہ اولی ضرب بیں مگر جو ما مکتا ہے دیتے ہیں۔ تو بعن نوگ جنت كواس كے طلب كرتے ہيں - تدومري بسب وه وُک بیں بوجنت کو اللہ میاں کی نقار کے لئے طلب کرتے ہیں یہ لوگ طالب درحتیقت الله میاں سے بین - محران کومعلوم ہواہے کہ رومیت اور رمنا فاص جنت میں ہوگی ۔اس کتے جاہتے میں کرجنت میں بہنے جائیں تاکہ مقصود ملی مل ہو۔ وض نعمت کے طالب نہیں بلکمنعم کے یں۔مثال اس کی یہ ہے کہ ایک مجوب نے باغ میں لوگوں کو کلایا ،جس میں برقسم کا میش و نشاط موجود ہے رجو میوے کہیں نہیں ہیں وہ وہاں موجود، وہ مكانات جن كانعشد كك كسى كے خيال ميں مذكروا ہو وہاں تيار، ہرس، ا رومن ، دکش نصائیں ، نعادم ، غلام - غرص جله بیزیں موجود میں - بعض جانے والے ایسے ہوں مے جو غسل کرنے اور حوضوں میں خوط لگانے کی غرض سے 14 | جائیں سے ، اور مبعض تا زہ بتا زہ ہواؤں کا نطعت انتھانے کے لئے اور بیش میووں سے لذت ماصل کرنے کے لئے وعلی اہذا۔

اور ایک جانے والے وہ یس کہ اس محبوب پرعاشق ہیں اور باغ میں اس واسطے ماتے ہیں کہ ان کومعلوم ہواہے کہ ہمارا مجوب باغ میں ہو ایدس لیاے اور باغ کو ڈھونڈ ہے بھرتے ہیں۔ یہ لوگ دواصل باغ کو انہیں ڈھونڈ سے باغ والے کے شیدائی ہیں ، اس وقت چونکہ محبوب باغ میں ہے اس واسطے باغ کی طرفت جاتے ہیں اور وہ اگر جھل میں آجا سے تو

باغ کا خیال مجی اُن کے ذہن میں مجسی نہ گذرے۔

باغ کی مردن جانے والے یہ دو تسم کے آگ ہوے ، ایکٹ وہ کہ نعنس اع کے طالب میں و دوسرے وہ کر مذ النفیل ماع مل خیال ہے مذبکل کا مجر کی طرف محکاہ ہے۔ مشہور قسیں طالبان جنت کی تو میں ورو ہن اور میرے مدار عدد یور بن اور میرے مدار عدد یور میں اور میرے مدار عدد یور تا میں برد قست میں برد میں برد قست میں برد ق

زدیک تیسری قسم اور ہے لیکن ذرا دقیق ہے ، وہ یہ کم طالب تو نعست کے ہیں لیکن مذ حظ کی وجر سے بلکہ اپنے تذالل اور عبدسیت کی وجرسے اپنے کو اسس قابل نہیں سیمنے کہ بلا واسطہ طالب منعم کے ہوں ، وہ اسی کو فیمت سیمنے بس کہ اس سے کوچ کا ایک گوسٹ میل جادے۔ یہ تیسری قسم ہوتی بیں طالب نعست کا مبتدی ہے اور طالب منعم کا متوسط ہے اور طالب نعمتہ لِلْعَبْدِيَةِ كَا واقع مِن طالب كامل منهم كاب منبتى ہے. اور صاحب حال بحث ہے خامے ہے۔

خلاصہ یہ کہ لوگوں کا خیال معلقا یہ ہے کہ طالب جنت سے عدم طالب کا درجہ بڑھ کرے۔ حالا مکر غور کرنے سے اس کے خلاف ٹابت ہوتا ہی۔ کہیں أتيات و تصوص مين اس كا ثبوت نبيس ماتا كه عدم طلب كوتى شيختَن ا بہت سے بہت یہ کہم سکتے ہیں کہ عدم طلب والا معدورہ ،

اسومعذوري ميں فعنيلست كہاں ـ

حاصل یہ کہ طالب جنت کی تمین متبیں ہو حمیس کہ یا مبتدی ہے یا متوسط یا منتهی - سو متوسط کا حال تو اکثر ممتاز جوتا ہے - ایکن مستدی اور منتبی کا حال بہت متشاہر ہوتا ہے مگر واقع میں زمین و آسسمان کا 🖟 🎘 فرق ہے ، مبتدی ایک کام میں لگا ہواہے گو حقیقت نہیں بہانتا گر الهستد الهسته برابتا جاتا ہے . تمبی حقیقت مشماس بھی ہوجائے گا۔ ذراسی ا بات میں وجد میں آجانا ڈھاریں مارنا مغلوبوں کا کام ہے۔ جو صاحب کمال ے اس کو مال مذا نسو میکا سحنا ہے من حال اس کے بدن میں حرکمت بیدا كر متحتاهه، منه حال اس كى زبان سئه بليهاخته كلمات بمكلوا سحتا ہے. شاہ عبدائی رود لوی رحمہ الندعلیہ فراتے ہی "منصور بھے بود کہ

اذيكسه قنطره بغريا وآمداينجا مردانندكم دديابا فرد پرند وآروغ نزنمنده عده اس وقت مجنس پرایک کیفیت عجیبه طاری تنی ۱۲

زائعت بشري وشهما

i 🏠

おうつつく

4.00

ومنصور بچر مقا کہ ایک قطروسے فرادی انجیاراس فیسگرمردین کہ دریاسک دریا چراصاجاتے ہیں او و کاریک بنیں لیتے منبی کی حالت بالکل مبتدی کی سی بروتی ہے گا ہو تکرمنتی ستسطے کئے ہوئے ہوتا ہے اس واسطے برمقام براس کے افعیال سے واقعیب لیکا کرتی ہے اور مستدی مقلدان جاتا ہے۔ اسی طرح جنت کے مانگنے والوں ہی جومیتدی یا منتی ہیں ان میر سنرق سے کہ مبتدی طالب ہے مرہ کے لئے اور منتی مرہ سے گذرا ہوا اے - محرجتت کی طلب جو کرتا ہے سووہ محبوب کے حکم ہے ہے۔ گویا منہی عبدست ظاہر کرتا ہے کہ جو حکم ہو اس کی تعبل کے لئے تیاد ہوں اور مبتدی کی فنا میں اسمی کمی ہے۔ اس کا انتفات مرہ کی طرفت ہنوزیا تی ہے۔ فرض کیجئے کہ الیبی جیسیز کی طلب کا پھی ہوتا کہ مزہ اس میں مزہوتا تو مکن ہواہی مورت میں مبتدی کے پیر اکھڑجائے اور منتہی جا ہواہے ۔ اس کی بغرش کی کوئی وجرنہیں وہ مزہ کا طالب ہی نہیں جس کے رہنے مذر ہے ہراس کی طلبہ كاداردمدار بوء چونكه طلب كا حكم باليب اس واسط تعيل كرد باب-فَلْيَسَنَا فَيِ الْمُسَكَافِمُونَ واورح ص مرية والول كوايس جيزى حص كرنا جاست، امركا صیفرے۔ بیشن زبان حال سے کیر رہاہے سے يون طع خوا بدزمن سمسلطان وين اخاكس برفرق قناعست بعدداني معارمه سه منشاء دی طع خوایان موتو بهر قناعت برنماک وال دون عالیت ب آدھرسے ہی طلب کا محم ہے تو طلب بنر کرنا عدول محمی ہے۔مطبع اطلا ں ایسا مو ہوتاہے جیسے کسی کونٹرایب ملاویں رہزائی وزین حلال اورج راب محست حلال ہے) شراب ہی کر آدمی سب طرف سے بے خبر ہوجا تاہے اسی طرح ہو بندہ ہے وہ امتثال امر میں مخرر ہوتا ہے۔ یہ بھی باد دکھتے کہ یہ موست بنجودی نہیں ہے۔ بعض ناواقعت اعتراض کیا کرتے ہیں کہ اگر نماز میں محسب ہوجائے تورکوع و بحود کیسے ہول ۔ محسب کے معنی کیسوئی کے

J. A. T

یں ، صرف اری تعالیٰ کی طرف خیال ہوتاہے۔ اس صورت میں عبادست بطریق احسن ہوگی ، رکورع و سیحود بند جونا کیا معی ۔ ۔ عام لوگ محربیت اس کو سیجتے ہیں کہ کچھ واہی تباہی کلمات زبان سے کال وس یا آئندہ کی باقول پر دعوے کے ساتھ محم نگا ویا کریں اس کو پڑا کسال سجتے ہیں اور کہا کرتے ہیں ، الله میاں پر ایسا نازے کہ جومنہ سے محل حمیا ہوا ہوکر رہتا ہے۔ یہ مسلم سہی کہ دعار قبول ہوتی ہے گر ہرجیز کو ماجک بیٹنا ان وجهد سے محم لگادینا ابنی سے ہوسکتا ہے جو بیخود ہیں ، یہ محویت محسمود انہ این محوست محود میں حق سمان تعالی سے نہایت قرب ہوتا ہے۔ اور جتنا جس کو قرمید ہو گائے۔ اتنا ہی عظمت کا اس پر فہور ہوتا ہے اور اتنا ہی لیتے لغش كالتذلل كل جانات - بيرج برجوب مرجوب سي اعلى ورج كي منطعت اورايي ولیت کیل گئی ہواس کی نسبت کیا آپ خیال کرسکتے ہیں کہ جاں جاہے بروم الله الما من كار باوشاه ك دو بي بن ايك ناسم اورايك مماد او نا سم توجیب آتا ہے سیدھا کو میں جگہ لیتا ہے ، مذ آواب مجلس کی کھ خبر مد اراكين كالحاظ مه بادشاه كا دب برشائي برسشاك كاخيال ، تيرصا ف بن يا خاك آلوده آسك إورزانو يرجر لمع يتع -

اور ہوستاری جب اما ہے تونی نگاہ کے ہوت ، جرے پراداکین کا الحاظ ظاہر علی کارجید جایا ہوا اور بنایت اوب سے اوں بر کرمامری کی نجازیت مانک کرمودی کوا ہو تاہے۔ وجریبی ہے کہ محداد کوعلمت شاہی کی خبرے اور نامیم کو بہیں۔ اب کوئ کیہ سکتاہے کہ نامیم بجر بادشاہ کے نرویک ویادہ مرتبہ رکھتاہے کہ اس قدر قرب اس کو حاصل ہے کہ شاہی پوشاک پر میلے بروں سے جا چرا ہتا ہے ادرجوالی سیدمی صدیں کرتا ہے۔ بوری کی جاتی ہیں۔ نہیں ۔ قرب صوری اس کو حاصل ہے اور قرب سمعدار کو، اگریج سمجدار گودین نبین ب اور کسیقدر خسل سے کمواہے میلے

ئیروں سے کپڑوں پر جا چڑ ہنا اور اُلٹی سیدسی صندیں کرنا محستانی ہے فضیلت نہیں زائدسے زائد یہ ہے کہ بچے ان حرکات میں معذور سجھا جاتا ہے .

اسی طرح اہل حال ممہد اٹھتے ہیں کہ مذروزخ مذہبہشت مذاس کا خوف ہی مذاس کی خواہش وان دونوں میں سے کسی کی خبرہی نہیں۔ یہ کا مل نہیں ہیں ان پر انجی عظمت کا انکشاف پورا نہیں جواراس وجہسے اتنی جراًت ہے م قد سے اعلام معراب میں م

کہ قرب کے اعلیٰ درجر کا دعویٰ ہے۔ و تیجیتے ایک بہابیت ذلیل شخص تمسی مالی شان محبوب کی طرف جاناچاہتا ہوتو اول تو برسیں جا ہتیں اس کوسٹس کے لئے کہ کمی طرح راستہ کے مواقع رفع ہوں ، دریان وچوہدار وغیرہ سے ساز ہوجائے تب توقع کی جاسے کہ ال کی درخواست مجوب کک بیپونخ سے کی ، اگر اس میں کومشش ان کی جل حمی کہ درخوا مجوب کک پینے محتی اور میر تعمدت کی یا وری سے مجوب نے بہت ہی تطعت ٧٠ فرا يا كه ما صرى كى اجازت ديدى تو آب كهم سكت بين كه در باربين جاتيو قت ان کی بڑی سے بڑی ارو کیا ہوگی۔ یہ توکیمی خیال بھی نہ جاسے گا کہ مے مجوب بنالیں ، بڑا حوصلہ یہ ہوگا کر چو کھٹ کو بوسے دینے کی اجازت ملجا ہے اس کا پر حوصلہ کرنا کیا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ چو کھٹ کا طالب ہے ؟ نہیں یہ شخص چو کھٹ کا طالب نہیں ہے۔ بلکہ اپنی حالت کو دیج کر اسس سے زاده کی ہمت نہیں کرتا۔ حق تعالیٰ اگر اس کو چوکسٹ سے برمعانا جا ہیں تو بيرول مي رعشه يرط جاست كارسومنهى أستَلكَ الْجَدَّةَ والهجير المتعالى ويواست كرتابوں، كہے گانہ اس واسط كرجتنت كاطالب ہے بلكہ طالب مجوب حقیقی ہى كا ہے مگراس سے بڑھکر حوصلہ اپنی ذلت اور ان کی عظمت کو دیجھکرنہیں کرسکتا معلوم ہوگئیا ہوگا کہ طالب تمین تنم کے ہیں مبتیدی بینی طالب جنست سکے

حظ کے لئے، اور منتبی لین طالبِ جنت عظیتِ محبوب کی وجرسے ادر متوسط الی

مبتدى اورمنهی میں مشرق مشكل بے اور متوسط الحال كا حال متازاورظا ؟

ہوتاہ حال سے مغلوب ہوتا ہے گوایسا مغلوب ند ہوکہ حدِ شرع کی حفاظت نہ کرسکے۔ کیوں کہ ایسا شخص توجیسا او پرعوض کیا گیا ہجمت سے خاج ہے لیکن مغلوب ہونے سے صرف اس قدر مراد ہے کہ ذراسی بات پر رونے گئتاہے ، ذراسی بات پر دوبرآ جا تاہے ، زبان سے بے اخستیارا نہ کالمت ہملئے گئے ہیں اس کوعوام کمال سجعتے ہیں، حالانکہ یہ کمال نہیں ہے ، کمال یہ ہے کہ حال پرغاب آجا ہے اورحال کوئی تغیراس ہیں نہیدا کرسکے۔ ایسے شخص کے ہجانے کے المجائے اورحال کوئی تغیراس ہیں نہیدا کرسکے۔ ایسے شخص کے ہجانے کے لئے بڑی بعیرت جا ہے ۔ اس کی حالت باکل بہت کی ہی ہوتی ہے۔ حام لوگ دو نوں ہیں ونسرق نہیں کرسکتے ۔ منتبی کا بہجانا کچھ آسان کام نہیں ۔ یہی وجہ ہے کہ متوسط اولیار گوتو لوگوں نے بہجان لیا ، اور اولیار کا ملین اور انسیار علیہ سات الم کونہ بہجان سکے قائو الذ آئ تھو آگر بھی ٹی اور اولیار کا ملین اور انسیار مطیب اسکام کونہ بہجان سکے قائو الذ آئ تھو آگر بھی ہی معلوم ہوتی ہے۔ ای کاملین اور انسیار علیم اسکام کو مولانا ونہ ماتے ہیں اور اولیار ہی معلوم ہوتی ہے۔ ای کاملین اور انسیار علیم استاد می حالت باکل معولی سی معلوم ہوتی ہے۔ ای کاملین اور انسیار علیم استاد می حالت باکل معولی سی معلوم ہوتی ہے۔ ای کو حولانا ونہ ماتے ہیں سے

 محر ان کواس کی مزورت نہیں کم پہچانے جائیں۔ صاحب کمال کوایک جیب استفار ہوتا ہے۔ ونیا کا ذرا سا گمال کسی کو حاصل ہوجاتا ہے قرکسی کی طرف التفات نہیں کرتا ریے نوگ تو وہ کمال رکھتے ہیں کراس کی جاہیت ہمی کسی کو معلوم نہیں ہے۔ قعمدا انہار تو کہاں ان کو توغیرت آتی ہے کہ کسی پر انہار ہو کہا گر کہی گرا کرتے ہیں۔ کھر دیجہ لیج کریہ کمالات شعبدے ہی ہوتے ہیں۔ جس کے پراکرتے ہیں۔ پھر دیجہ لیج کریہ کمالات شعبدے ہی ہوتے ہیں۔ جس کے اندر کی ہے وہ ظاہر کرنا نہیں جاہتا اور جو دیکاتا بھرتا ہے اس میں کھر ہے اندر کی ہے قائد رحمة الله علیہ منسراتے ہیں۔ می این کہر ہے قائد رحمة الله علیہ منسراتے ہیں۔ می سو

غیرت از چیشسه برم دوسے تو دیدن نتیمیسه فیرت از پیٹم برم دوسے تو دیدن نتیم بین چکواکھوں پردشک ان ہے کہ ان کوعیوب کے چیرۃ انورکونہ و پیچنے دوں اورکاؤں

مومبی ان کی باتیں نہ سٹنے دوں س

میری انکه آپ کی طوف دیکے ، میراکان آپ کی بات شند و لوگ امتثال امر یس گلے ہوتے ہیں کو کی اُن کو پہانے یا نہ بہانے کے پر وا نہیں ، نسیکی کر اور وریا میں ڈال ۔ اپنی طرف سے نمبی اظارکا تصوّر نہیں کرتے ہاں التدمیا کبی ظاہر کر دیتے ہیں ۔ اس وقت یا در کھنے کی بات ہے کہ اخفار ہے اوبی ہے کیونکہ اطاحت تعیل محم اور رمنا ہے ۔ جس طرح رکھیں بندہ کو اسی طسرح رہنا چاہتے ۔ جب کہیں خاموش رہو خاموش ہوجا سے اور جب کہیں کھل جا تا ہی طاعت ہے ۔ اس وقت اخفار اتباع تو بلا تامل کھل جا سے ۔ یہ کھل جا تا ہی طاعت ہوگی جو پہلے اخفار میں تھی۔ نفس ہے اس وقت اس کو اظار میں تھی۔ نفس ہے واس وقت اس کو اظار میں تھی۔

عده فالأوط كوقت معرصة وفي دوباره بإحاكيا بواس النه ووباله لكعاميا بو

غرص معاوی کال ایئے قعد کو کیمی دخل تہیں دیتا، نه اخفاریس نه انهاد مِن بِس قَنَا مُونَا مِن تَعِيلِ فِي مِن و اورجوكوني بالعصد الين آب كوظام كرا مراب ده انک فناس بنیس بوا جب ساعب کمال سرتا با موجوااتمثال امریس تواس کواس طرف قرمتر ہی نہیں ہوتی کہ میں طاہر ہوں یا مد ہوں ا بلكه معمول سي حالت بيوني ب الرطاب كالحمر يد بهوتا توطلب مجي يذكرتا مم تحرید اس سے بغرض اس کی تعمیل کے طلب کرتاہے ، مبتدی ہمی طلم ر این اورمیتی مین سطامیت میں وو لول شرکیب ہیں اور کسی بات سے مالت ظاہر مہیں ہو گئے۔ بیر فرق کیا جاسے توکس طرح - مولانا فراتے ہیں ورنيابرمال بخت رسيع خام بسيس سن كوتاه بايد والسسلام

لين المن كالل كى ماللت كونهي محدسكتاء بس كلام وكوتا وكرنا حب است ك بیتدی اورمنتی بن فرق بڑا شکل ہے۔ الجله طالبول كي فين ميسين موين اورجنت مطلوب بهرحال تعري اله

اوراس کی طلب نامور به اور فرش ہے۔ اب وہ معبت رمہ ہمی یا د ہوگا ک وربيه كا اكتساب طروري بروارجنت جب برشنس كي مطلوب سے تواس کے قرائع کی طلب ہمی ہر ایک سے ذمہ ہے ورید وہی ہوا ہوسی ہوگ ۔

اس زونید اورطران کو فرات بین و اکتابی خات مقام ترید و تنی النفش عين القوى فيلت الْعِنْ قَلْ الْمُعَلِّدَة عِنَى الْمُعَلِّى وَاور يوشفس ودنياس الهيف رس كساست كمرًا

موسف سے در اموکا اور اس سے نعنس کورام خواہش سے روکا ہوگا سوجنت اس کا شکاتا ہوگا ،

سوان الشيكام السكولي مُلَولِ الكارم وإدشا بدن كاكل كام كا ادشاه بواليه).

بعثت ابني يري جروس كى طلعي كا خلاصه منسرما ديا تاكه طا يبول كوآساني جوء

التية بشب مطاوب كريقيس قدر ذراتع اورطاق بوسك كم تعد مسكر

سی سیان تعالی نے ایک ایس بات برا دی جیسے گر ہوتاہے۔ گر اس لیے ہوا

كراسك كركيرالتعداد افراد كوجن كو بالامتنقلال ايك ايك كويا وركينا دشوار

ہواس کے ذریعہ سے یاد رکھیں۔ جیبے کوئی خادم کو محفل کے در دازے پر بھادے اس غوض سے کہ غیرا دمیوں کو اندر مذہ نے دے قواس کا ایک طریقہ توہے ہی كه زيد، عمره، بكر، خالد وغيره ايك سونام اس كو بمّا دستے مائيں كه ان بي سے جوکوتی آسے اس کو منع کرے۔ اس میں کسی قدر وقت خادم کو پیش آئیگی، که ایک فہرست بنائے گاجس میں یہ سب نام درج ہوں آور ہر آنیوالے سے نام پوچیکر اوپر سے نیجے تک ساری فہرست میں تلاش کرے کا کہ بیا نام اساسے مندرجہ فہرست یں سے ہے یا نہیں۔ ہر بار ساری فہرست دھین پڑے گی۔ نیز کسی قدر دقت اسنے والوں کو ہوگی کہ ہر شخص کو اتنی دیر ممہرنا پرے کا کرجب تک وہ تام فہرست کو دیکھے۔ سہولت اس میں ہے کہ مختص سی بات بتادی جاسے کہ جس کو تو بہجانتاہے اس کون آئے دینا۔ اس سے ن فہرست کی صروریت رہے گی مذکھے اور دقت بیش آے گی ۔ ایسی کو گر کہتے ہی مہم اجتت کے حصول کے لئے بہت سے طریق ہیں جن کا فروا فردا یا در کھنا نہا ہ وسوار تھا اس لئے حق سمان تعالیٰ نے ایک ایسا امر بتا دیا کہ جب اس کی رمایت رکمی جاوے توجو فعل بمی کیا جاسے گا دہ وہی ہوگا کہ اس کو کھونے کھ دخل ہے جنت میں۔ اللہ میاں سے کلام کی متدر اس کو آتی ہے جوطالب ہے . بجب کمی سے جدمت بیش نظر ہو تو انہما درج کا شون پیدا ہوگا۔ اور جب بتایا جاوے کہ اس کے ملب کے فلاں فلاں طریق بین ر اور چو تکہ جنت بڑی چیزے اس کے مزق ہمی کمٹرہی ہوں گے،ان کی کثرت کو دیجک يه شخص محمرا أسفى كا ممرح كه شوق انبتا درج كا بيدا بوجكاب اس النه يه تو ہوگا نہیں کہ میوٹر میٹے بلکہ ایک حالت سخت اضطراب کی پیدا ہوگی۔اس تھنس کے سامنے اگر کوئی قاعدہ کلیہ پڑھ دیا جانے جوجامع ہوتام طرق کو النازه كربيكتا كراس كى كيا حالت بوكى، وبدى سى كيفيت النازه كربيكتا كال كالما حالت بوكى، وبدى سى كيفيت النائد كالنائد كالنائد

125657

فرات من وَآمَامَن كَاتَ مَعَامَ مَعَامَم رَيِّهِ وَتَهَى النّفْسَ عَنِ الْعَدِي (١٥ رج مُن النارب کے سامنے تھڑا ہوسفے سے ورا اور نفس کواس نے حوام خوجش سے روکا، اس میں ووکام فرماتے این جو تنام طرق کو جامع میں - ایک اپنے مالک کے سامنے کھڑا ہونے کا خوف وتوسمرا وسلم النفش عن الهوى داورنفس كواس فيحرام نوامش سے روكا، العت لام عوض معنافت البديد أي عَنْ حَوَاحًا رأس كى خوامشوں سے تغس كو اس كى خواہشو سے روکنا، یہ ور نوں عمل عملہ طرق حصول جنت کوجامع ہیں، ہرجیند کہ یہ دونوں عمل افراد ببست سے رکھتے ہیں اور تعصیل کرتے وقت افراد ہیں کھے کمی سر ہوگی مگڑ اس اختصار کی منفعت یہ ہے کہ جب یہ دونوں مضمون ذہن نشین ہوجائیں توہر فردعل میں اس کی رعایت رکھنے سے نیک وید میں تمیز سہولت سے ہوجاسے کی گرمیں میں ہواکر تاہے کہ اصنسراد کم نہیں ہوجاتے صرفت طرئق مشناخت می اختصار و مبولت برجاتی ہے۔ دیکھیے کتنی مبولت بولئی اجب ادمی کے دل میں خوف ہوگا کہ مجے ہر ہرعل میں حق سانہ تعالیٰ کے سامنے ہواب دینا ہوگا تو ہر کام کو تامل کے ساتھ کرے گا اور خیال رکھے گا کہ ید کام کیس خلایت مرضی اری تعالی بز ہو، اس سے ایک بصیرت بیدا ہوجان کے ہر بڑے عل کو پیچان کے گا اور اس سے بیج جانے گا اور جو سمجھ میں مراوسے گا اس بنویت کی وجہرہ اس کوعلمار ہے باوجھے گا۔ اس طرح سے کوئی ذردمعصیت اس کی نظریتے بہ چھوبٹ سیے گا۔ ورنہ جنت جیسی بڑی چیزکے لئے کنزت سے وراكع بوينه عابئين انطابريت ان كاابتدار وبهن من منصبط كرنا امكان مجمى بابر معلوم ہوتا ہے۔

آب نے جان ایا کہ طرق طلب جنت کا حاصل دو امر ہیں۔ اب یا تو ایک دونوں اسل ہیں ۔ بے اور دو مرا معیں ۔ یا دو نوں اسل ہیں ۔ بے اور دو مرا معیں ۔ یا دو نوں اسل ہیں ۔ بے اور یوں معلوم ہونا ہے اسے مغراق ہے کہ اصل عبی انتظار دند اس کوردکنا، ہے اور نوف اس کے لئے معین ہے۔ ہیں یہ اپنے دل سے نہیں کمتا ہوں بلکہ اس

مربث ہے کہ نسا لک بن مشکرتات ما تا وال به بیشکا و بین معاصیات وعام ما تکتے میں رسول الله معلی الله علیہ واله وسلم کر الله الله مما تکتے میں نوف یں سے اس قدر کہ ماکل ہوجا ویں ایت اس سے ہم میں اور معضیت میں ا تعلیل سے یہ بات مکلی ہے کہ خیلات معصیت سے بیج کے لئے مطلوب ب بالذات مقصود نهين، ورية كنشكا لكف تحشيكتك ديم أب ساب كالوف الكية بن، مطلقًا فراتے مسی جرکی حدمعت در کرنے سے معاف کی بات معہوم ہوا كرتى ہے كراس سے زيادہ مطاوب جيس وفت كي مدفرادي كااس متدر جاہتے ہیں کرمصیت سے مانع ہو۔معلوم ہواکہ اگر فوت اس سے ریادہ موجائے تو محود نہیں۔ نوف مع الرجاء دامندے سامہ وف میں ہے۔ اگر ہوف ای خوف ہوکہ رجار نہ رہے اور نا امیدی کک توبٹ بیج جاسے تو یہ مقرب اس معصیست محیونتی نہیں ، بلکہ اومی بیسم کر کر طائعت سے کیا جوگا ١٧ | زياوه معصيت من يراجا تا ہے - من في خود ويجا آيك مغاوت كو تنبيعلو ہوا کہ مشریعت یں ہو توسط ہے اس میں یہ معنفست سے یہ ایکت وکیل منا منع ، ما زروزه کے خوب بابند سے ، خوت فالب ہوا توجیب حالت ہوتی ربیشان ہوسمئے۔ ایسی حالت متی کروبان سے بات مصیکت نہیں آوا ہوتی تھی زبیب مقاکه نا زمبی جیوار دین داوریه سنب کی موایتها ایک کتاب کو دیمیکر. كتابون كوبطورخود و يجيئ مين برفراني بي دلوك كيت بين استناهون کے بخرے کون اٹھامے ، عبارت اردو ہوتی ہی ہے اس کے بہتے میں کیا وقت ہے مکیوں کہ اردو ہماری زبان مادری ہے۔ آگریمی بات ہے توہوش جس من كا جاہد بلا استاد بورا عالم بن سكتا ہد ستا بين برنن كى موجود بي ا حالا کم مشاہدہ اور سخرب اس کے خلاف ہے تباہے اوست ان خالی است داستاد می مبیک خال ہے ، وجہ یہ ہے کہ بہست سی باتیں ایسی موق میں کہ مماب میں ایکت المجد ندس محمى جاسكتيس مر بات علىده علىده لكن جاتى بيد ابواب و نصول

اسی لئے مقرر کتے جانے ہیں ۔ اور اگر ایک جگہ متفرق باتیں محمدی جائیں ، تو تتاب کی ترتیب میں فرق انجائے اور دمفونڈ ہے والوں کو بڑی دِقت سیش ا اسے ، کوئی خاص مصمون مہاں تلاش کریں مشلاً خاز ، روزہ وزکوہ کے مسائل مُمتب فقد مِن بِلَا تَقْصِيلِ الوابِ كَيْعًا الْفَقِّي رحيسا الناق برا، جُع كرديج جاكير توسس فسندر وقت ہوجائے کہ آیک وراسے مسئلہ کی دجرسے سازی کتاب ہے نظر ڈالنی پڑے۔ مجلہ علوم و فنون میں مہی حالت ہے کہ کتاب میں متعشری معالين أيك علم تبنيل لكے جا سے تو بطور خود كتاب و تيجية والے كو الركوني سشبه واقع بو الواكرية عل اس كاكتاب بيب كبيس مذكور بو مرسي كمراسكو اطلاع جيس ہے كہ وہ حل كمال مذكور ہے اس ليے ول بي وہ اشكال عم خاتا ہے۔ اور بستا او قات پیر تحیال ہوجاتا ہے کہ محتاب میں فلط کلفانے، سنعت جود نہیں سجما۔ مالائکہ کتاب میں غلنی نہیں ہے سبھ کا قصورے، جوست بدوہن میں آیا ہے وہ کسی دوسری بحث کے مناسب کتاب کے ایا اس إب مين اس كالعل موكار اور يرامات والاتهام كتاب يرماوي موا ہوتا ہے۔ متعلم کے سشبہ کرنے سے یا از خود تنبیتنا ہر موقع پر اس کی طرونیا كوبتاتا جاباب يريم كتابون سبقامبيقا يربهنا جاست اور فنون كي كالول سے آیا وہ تفتون میں خاصکر یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بلا است مجمی مطالعہ مذکرے۔ دیگر فنوں میں تو یہ ہے جہت سے بہست بطور توہو دیکھتے سے وہ فن نہ اسے گا اور تصوفت میں مخطرہ ہے کہ آدمی الاکست میں پڑ جاسے اور ایاں جاتا ہے سے

مرروی صدر مال در داو قلست را بهر نبود چه خامل وال تعب المراد و مراس الدر المراد و مراس الدر المراد و مراس الدر المراد و مراس الدر المراد و مراس المراد و المرد و المرد و المراد و المرد و المرد و المرد و المرد و المرد و

فائتہ ذرا میں بجوہ سخاہے۔
جس وقت میرے ہاس کتاب ہے کر آئے تو یہ حالت ہی کہ ہاتھ کا نیئے سے بڑان لڑ کھراتی تھی کہ ہاتھ کا نیئے سے بڑاس کا اس محصر من اور کھراتی تھی جیے کسیکو بھانسی کا بحم مثنا دیاجا دے۔ اس وقت یہ بات سمھ میں آئی کہ حد سے زائد فلبہ خون اچی جیز نہیں۔ میں نے ادر مقام اسی کتاب کے دکھلائے، جسد اللہ ان کے سب شبے حل ہو گئے اور قلب کو سکون ہوا۔ کہنے گئے آپ نے بھیے بچالیا، جانے کیا ہوتا ، میری جان بذرہی یا ایمان جاتا۔ کھے آپ نے بھیے بچالیا، جانے کیا ہوتا ، میری جان بذرہی یا ایمان جاتا۔ کہنے اکھا کتاب ہی میں سب کھے ہے گر دوسرے سے مدو لینے کی ضرورت انہا کہا کہ اکٹر جگہ شبات ہی میں لیکن مجھر بھی استاد کی ضرورت باقی ہے۔ کہیں مین میں میں میں میں اس قدر کر دی کہ اکٹر جگہ شبات ہی میں لیکن مجھر بھی استاد کی ضرورت باقی ہے۔

۲۸

اس سے بر مجی معلوم ہوا کہ تعض او قاست کسی حقیقت کا زیادہ انکشاف بھی مصر بوجاتا ہے جیسا اُن وکیل صاحب پر استغنار حق زیادہ متحل ہوا، اور یہ حالت بہوگئی ، اسی واسطے بزرگان دہن نے فرما پاہے کہ جیسے تجتی رحمت ہی استتاریمی رحمت ہے۔ والٹر اگر تبلی تام ہوجا سے تو فنائے عالم ہوجائے یا جان جاتی رہے یا ایمان جاتا رہے۔ میں نے نوو دیکھا دکیل صاحب کو کہ قربیب تفاکه منا زنکب مجور دیں۔ دجر کیا تھی کہ صرف غلبہ خوف ماس وہلے فطيتين دسول الشرصلى الشرعليه وآله وسلم من نحشيكتيك مكاقتعول يه بتينتنا وَ مَنْ يَنَ مَعَالِصِيدُكَ (اين ومن سے اتناج ہارے اور آپ کے معاصی کے درمیان مال موجاسی رف اتنا خوف جاہتے ہیں کہ معصیت کو مانع ہو اتنا نہیں جاہتے کہ ہم متمل نہ ہوں۔ معلوم ہوا کہ خوف محود دہی ہے ہومعصیت سے روکے ، اور چونون نود اعث معمیت ہوجائے وہ معمیت کی طرح براہے اس واسطے لکھاہے کہ بڑھانے میں امید غالب رکھے اور جوانی میں خوف ، بوڑھے اوم آدمی سے ولیے ہی کھ نہیں ہوسکتا اگر اور نوف فالب ہوجاتے گا تو رہوسے ہمی اِتھ پیرمپول جائیں سے ، اور امید میں کھ مذکرے ہی جائے گا، اور جوانی میں قوتت ہوتی ہے خوف کا تمل ہوسکتا ہے جتنا خوف زبارہ ہوگا نفس كو تسنبيه بوكى معصيب اجتناب بوكا . ادر اعال حسنه كى كومشن كرے گا۔ ہر دقت كے واسطے تدبيرجداگان ہے ۔ باطن طب نبى ظساہرى بطب کی طرح ہے ، کبھی دوا سرد دیتے ہیں کبھی محرم کبھی تنعیبہ کرنا پڑتا ہے ، بھی تقویبت ، اسی طرح یا ملنی امراض کی تدبیریں بھی بختلف ہیں۔ معلوم ہوگمیا ہوگاکہ خوت معین ہے اور ترکب خواہشاست اصل ۔ اس صافت ہے کہ بخاف مُقَامٌ رَبِّ ہِ دِوْرا اپنے رب کے سامنے کو اور نے ہے ، ڈر لیم ہے اور مقصود عَی النّفش (ننس کوردکنا) سبے - ورایہ اسی حد تکب محود ہو الے کہ مقصود تک بہنیات، اور اگر ذریع کو اس عدیک بہنیاد! جائے کہ مقصود

فریت بویت کے تو بے مذموم ہے کیونک دراید دراید مدریا ، خوت

یس خلاصه طریق کا ترک ہواہے اور خوف اس کا معین اور سی حامل

ے اس کر کا۔

اب دیجوکہ نوکر کو یہ بتادینا کہ ناست ناسا کو اندر مذہ نے دینا کہنے ہو زراساہ کرنے میں بہت ہے جو کام کہ فرست بتانے سے بھلتا وہی اس سے مکاتاہے ، ملکہ فہرست میں توافراد محدود ہوجاتے ، اگر ان کے سواکوئی استثناسا آنے والا ہوتا تو اس كومنع مذكر سحتا اور اس لفظ كے بعسد ایک کے منع سے بھی جمدہ برا بنیل ہوسکتا ، اور کسی تعداد تک ناشناسا لی حدید رسی ، اسی طرح حق سیحانہ تعالیٰ نے گرینا دیا کہ آگر سویے تو ولی ہوجا ہے ، ایک فرومی نامسترانی کا اس سے خلاج نہیں ۔

دیجے نامنے مانی ہوتی کیوں ہے وشلا خاز پڑھی یا تاخیر کر کے پڑھی یا ہے توجی ہوئی ، حصور قلب کے ساتھ ادا بنہ ہوئی اگر غور کیا جلت توسیس اس کا صرور ایسا بھے محاکہ منجلہ افرا دخواہشی نفسانی کے ہوگا۔ نرض مجیجة د نازیز پڑسنے کا میدہ پر ہوا کہ نیزد آرہی بھی جشار کا وقبت ہوا مگر آدام ا خلل گوارا به بهوا ، سوکر صبح کر دی ، آرام اور تن پروری خوابسش نغسانی ہی ہے ، تاخیر بھی اکٹر جب ہی ہوتی ہے کہ آدمی دوسرے کسی کام میں لگا ہوا ہو اس کام کے اوم رہے میں رہجانے سے نقصان مال کا اندلیشہ ہوتاہے اس نقصان کو گوارا نہ کیا ، اور خازیں تاخیر کردی ، یہ حب مال ہی کر منجلہ خواہشات نفسانی کے ہے ۔ اسی طرح خان میں ہے توجی بھی جبی ہوگی کہ جب توج دومری طرمت ہو توج کا ایک طرمت بز دہنے دبیت بھی نفس ہی کا کام ہے۔ اس کی خواہشیں سے ہوتا ہے۔ غوض کسی نے ترک طاعت کیا یا ادیجاب مصیت توصرف نفساؤ

سے اس کے اندرہی کو آگیا، ہر جیزی خیال رکھے کہ نفس کی خواہش ہے یا ہیں، جب اس برکوئی کو افغات کرنے گا تو مکن نہیں کہ اس سے معصیت ہوسے۔ تقویل و دون عاوت ڈالنے سے اس کا نفخ معلوم ہوستا ہے ہرگا کو کرتے وقت سوچ ایا گئے کہ اس میں نفس کو لذت آتی ہے یا نہیں اگر لذت آتی ہے اتو سجھ لیے کہ اس میں نفس کو لذت آتی ہے ۔ مجھ اسس لذت آتی ہے اتو سجھ لیے کہ ایم طرور ایک فرد محصیت گئے ۔ مجھ اسس کنا ہوں میں سب جانتے ہیں کہ مطرتین ہیں مگر بجرخواہش نفسانی سے مغلوب ہو کر اس کو کرتے ہیں کہ مطرتین ہیں مگر بجرخواہش نفسانی سے مغلوب ہو کر اس کو کرتے ہیں۔ مثلاً غیبت کرنے والاجا تناہ کہ اگر اس تحق کو جرزی تو کوئی بھی مرتب مرتب کے خواہش نفسانی ہے جب نفح تو کوئی بھی مرتب مرتب مرتب سے نفسانی ہی ہے جس کے سامنے معنوت کو کوئی بھی مرتب مرتب مرتب مرتب کی مرتب مرتب مرتب مرتب کی مرتب مرتب مرتب ہو جاتا ہے۔ جب میں سے جراب کے سامنے معنوت کو سامنے معنوت کا جوئی ہو تا ہے۔ جب کسی سے جاتا ہے۔ مرتب نفسانی ہی ہے جس کے سامنے معنوت کو سامنے معنوت کا جوئی ہو تا ہے۔ جب کسی سے جاتا ہے۔ اور کرنے سے طبیعت کو کے سامنے معنوت کی سامنے معنوت کا جوئی ہو تا ہے۔ جب کسی سے جاتا ہی معالی ہو جاتا ہے۔ جب کسی سے جاتا ہے۔ جب کا سامنے معنوت کو کا تاب کے حالے ہو کی تاب کے حالے ہوں کی موزان ہو تاب کو تاب کو تاب کی موزان ہو تاب کی موزان ہو تاب کے سامنے معنوت کو تاب کی موزان ہو تاب کر کرتے ہو تاب کی موزان ہو تاب کی موزان ہو تاب کر کرتے ہو تاب کر کرتے ہو تاب کی موزان ہو تاب کرتا ہے کی موزان ہو تاب کی موزان ہو تاب کی کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کی کرتا ہے کی کرتا ہے کرتا

ایسے بھی پر سینے ہیں کہ نود نیست نہیں کرتے گر سنے ہیں مزہ آتا ہے۔ بہت کیا توجب کسی نے نیست کی دفع الزام کے لئے کہر دیا ، میاں جانے دواور بھر رغبت کے ساتھ من رہے ہیں دل میں سمھ دہے ہیں کہ میں نیست سے محفوظ ہوں ، بہت احت بیاط کرتا ہوں ، دواسرے کو بھی منع کر دیتیا ہوں دیانونی برتا ؤ اللہ میان سے ، جناب اللہ میاں کو دل کی بھی

ی سه کاربا اوراست بایدواشتن آن بعدا تعالی کے ساتھ معالم درست رکھنا چاہئے اوراخلاص وصد ن کا مَلَم بلندر کھنا چاہئے ا

فقط زبانی ہاتوں سے کیا کام جلتا ہے۔ اگر ان کے باپ کو کوئی گالسیال دینے لگے تو کیسے لڑنے کٹیل گے۔ مانعت اس کو کہتے ہیں ۔ اس وقت پر بزہوگا کہ ایک دفعر اسسے منع کردیں اور پھر پہنچے سنتے دہیں ۔ حضرت اس

۳١,

119

منع سے برات نہیں ہوتی ۔ غیبت یں نہ مجی شال ہے۔ دیکھنے کہ بعد مانعت کے اگر وہ خاموش ہوجائے توان کے دل میں اشتیاق وانتظار رہتا ہے۔ ظاہرا غیبت نه کی سبی ظاہر بینوں کی نگاہ میں پرسسسنرگار بنجائیں ممر اطن میں تومن موجود ہے ، نفس نے بوخواہشس کی متمی اس کا ظاہر تک اثر مہ آیا سہی قلب میں تو اس سے التذاذ اور اس کی طرف میلان عوم کے ساتھ موجود ہے۔ یمی اتباع لفس ہے۔ غوض سوجے والاسجھ سکتاہے کہ معصیت کس حسد کک ہوگی۔ بہاں تک خواہشیں نفسانی بائی جاسے ۔ یہ ایسا جا مع لفظ ہے کہ کوئی منسرد مصیت اس سے باہر نہیں جاسکتا۔ جب کوئی مصیت ہوگی ، انواہشی ننسانی سے اور برائی اوجود کیہ ظاہرہے مگرننس کی جال میں برے بتاتا ہے کہ فلاں فلال کام مجے کرنے ہیں اُن کے لئے استے خرج کی صرورت ہے، اور ساتھ ساتھ تاویل ذہن میں آتی ہے کہ بیر شخص خوش سے دیتا ہے اور ستجے ضرورت ہے ہی اس وقت لے لینا چاہئے، مچرالٹدمیال کرمے ہیں ، ایه صرورتین سمی رفع موجائین اور مجرتوب سے گناه سمی مذربیگا ، کیسی ایجی بات ہے . حضرت یہ سب تدبیرس ہیں جن سے نفس جال میں بھانستاہے ، اور اس تا دیل کی مزورت اس وقت ہوتی ہے جب کہ خوف ول میں ہوتا ہے، وربز تاویل کی مجی کون صرورت ہے۔ اور اتنی دیر کب محواراہے گون پیرا کر محم دیا کہ رقم ہر گز جانے نہ پائے بس اس کی تعمیل ہوگئ - ال جنکو محتاط پاتا ہے ان کے لئے خواہ مخواہ کی ضرورتیں کھٹری کر دیتا ہے ا درسمجھا رتبا ے کہ ان کا پورا کرنا ہے، حالانکہ براسرات ہے ۔ مگر ضرورتیں ایسی تراش لیتے ہیں کہ اس کو اسراف مجی نہیں سمجتے۔ آجکل کے عقامند اس مرض میں ت مسببتلا بین - مجھے ایک شخص منے اور خوش خبری سُنافی کہ لڑکا ناہب تصیلدار ہوگیا۔ میں نے کہا بڑی امیمی بات ہے، اب ڈرا صر حزامے کو یہ

FF

انبیہ جمیعے کہ اسراف مذکریں ۔ کہا جناب کچھ سامان تو کرنا ہی پڑتا ہے۔ بڑے ا بڑے وگوں کی جمدورفت ہے یہ کیسے ہوسکتا ہے کہ چار کھلے انس آریجینیں ا اور میز کرسی لیمپ وغیرہ گھٹیا رکھے ہول یا مکان مشاندارینہ ہو۔

یہ اسراف ہے جے صروری سجد دکھا ہے حالا نکہ صرورت دو تسم کی ہوتی ہے ایک واقعی اور ایک فرضی ہوا تعی صرورت کی توانہا ہوستی ہو اور ایک فرضی عنر درت کی ہوتی ہو اور ایک فرضی عن سب انہا ہوستی ہو اور ایک انہا ہوستی ہو اور ایک انہا ہوستی انہا ہوستی انہا ہم سب کے فرضی عنر درت کی سب انہا نہیں ہے ۔ فرض میں محالات تک آسکتے ہیں ۔ جب فرضی صرورت کی کوئن انہا نہیں تواس کے دفع کے لئے کوئسی رقم کافی ہوسکتی ہے ۔ دنیا میں جو بھی رقم کی جائے کہ مستناہی ہوگی ۔ مھرمتناہی لامتناہی کے برابر

کیے ہو سکتی ہے۔

اسراف معصیت قوہے ہی اور دہال اخروی تو آخرت میں ہوگا ،مگر دنیا میں ہی اس کا نتیجہ دیچے لیے کہ خاندان اس کی بدولت تہاہ ہوگئے۔ ایک شاندان اس کی بدولت تہاہ ہوگئے۔ ایک شادی ہی ہی ہی اس میں صندمی ضرورتیں پوری کیں تو نقدی اور جا تداد اور مال و متاع سب اُن کے نذر کردیا۔ اور پھر بھی پورا نہ ہوا۔ فسر صن ہے کہ بشکل آبرو بھائی ۔ پھراس قرض سے بعد چند ہے آبر دہمی گئی۔ فردا ساختنہ ہے یا بسم اللہ ہے اور اس کے لئے ایک بڑی ارتم کی عفر ورت ہے ۔ وہ کہیں نہ کہیں سے آئی چاہئے خواہ رشوت لے کرہو یا سودی فسر من لے کر ہو یا گھر بچ کر، ایسا نہ ہو کوئی رسم دہ جات ۔ بیر یا سودی فسر من لے کر ہو یا گھر بچ کر، ایسا نہ ہو کوئی رسم دہ جات ۔ بیر میال کی اوقات دو ہی بہیری کے کان میں پانسو سے کم کا زیور نہ ہو تواہ میں میال کی اوقات دو ہی بہیر کی کیوں نہ ہوں۔ ایسا نہ ہو کوئی بڑا آوی آب میں وکھا کہ میاں کی اوقا چھوٹا کہدے۔ حضرت بڑے آدی کو یہ بھی تو معلوم ہوگا کہ میاں کی اوقا خصر میں ہوں۔ ایسا نہ ہو کوئی بڑا آوی آب میں اوقا کی میاں کی اوقا میں میں دیے کی ہے پھر بڑا گئے کہہ دے گا۔ یہ صرور ست ہمیں صرور بچاس ہی درے گا۔ یہ صرور ست ہمیں

, <u>7</u> f

بہ مرت فیش ہے۔

لطعت یہ ہے کہ طار رسموں کو منع کرتے ہیں توبیہ لوگٹ اُن کے نثر کیسیا موجاتے میں اور بڑے مشکرگذار ہوتے ہیں که صاحب یہ تو آپ بڑاکام کرے میں کہ فضولیات کو چھوڑاتے ہیں ۔ کیا ضرورت ہے کہ اتنا سونا لاد لیا جائے کان کٹ پڑیں ، یہ رومپیر کسی ایسے کام میں کیول مذلکا باجادے جس سے راس المال محفوظ رہے، اور جار میے ملنے لکیس، تجارت کی جائے یا جانبیاد خریدلی جائے۔ شادی کی رسیس مطلقاً چھوڑ دی جائیں ، اس رویے سے نظی کے نئے کوئی صورت بسراوقات کی کیوں مذکردی جاسے یہ تست ان وغیر

سے ذراسی دیرکا حظ نفس نرجوا نہ سہی۔

غوض علمار کی تاتید کرتے ہیں۔البتہ پرانی وضع سے لوگوں کوضرور شاق ہوتا ہے ۔ اور ان نے فیش کے لوگوں کو جب نرک دین آسان ہوا تورسیم دنیا کیا۔ یہ لوگ ساتھ دیتے ہی اور بھولے سیسے لوگ نوش ہوتے ہیں کہ بہ بھی علمار کے ہمخیال ہیں بُری بات سے منع کرتے ہیں ^یے چوری انکی پکڑی حمی کہ رسموں سے بیوی کو روکتے ہیں اصلاح میز دکرس کے لیے نہ اسواسطے اكد اسراف مذہوء يا روميم كسى منفعت كے كام ميں كي بلكراس كے كر إدهر سے روپیر بچے تو اپنے فیشن کو درست کرس ، میزوکرس سے کمو سجائیں ، وارموع ا ما منگامیں، کوئی نیلام سے خالی نہیں جاتا۔ بیوی پر تو تعاصاب کیرا کم بہنوا سال بحرکے لئے صرفت دو جوڑے کافی ہیں ، گھریں اپنے سب طرح بس ہوستی ہے۔ بہت کر رہیں جانے کے لئے ایک اُجلا بوڑا بنا لو ازورج کھیمیکہ ے لائ ہووہی کیا معور اسے مبست ہوس امی نہیں ہوتی اساد کی کے بی اخلاف ہے۔ ایک ماحب نے بیوی سے کہا ہم کماتے کماتے مرسے جلتے ہیں اور تعین وراخیال نہیں جتنا آتا ہے سب خرج ہوجا کہ ایک پیسہ نہیں اور تعین وراخیال نہیں جنا آتا ہے سب خرج ہوجا کہ ایک پیسہ نہیں ایجا ، خرج میں کم جبیں کرتی ہوگ نے کہا میرے بیاں کوئی بازار کی جانب

نہیں آت ، کوئی چیز خرورت سے زائد میں جہیں منگائی ، کسی کولیک بیسہ تھاری بلا اجازیت یں جیس دیتی ، جو کھے خرچ ہے مضارا ہی ہے۔ یں کس جیسنری ریا دہ خرچ کرتی ہوں ، اور کو نے خرچ میں کی ہوستی ہے ۔ کہا نہیں تری خرچ بل کی ہوستی ہے ۔ کہا نہیں تری خرچ بل کی ہوستی ہے ۔ کہا نہیں تری خرچ بل اور کو اور روز کی پہنارا اور خوراک بیچ پانہیں ۔ ایم ایک چی خرید دیں خود ہیں لیا کرو اور روز کی پہنارا اور کی فق ہے کہ تندرستی اور پیائی کے دام بچیں ۔ اس میں مضارا ایک اور کی فق ہے کہ تندرستی امچی رہے گی ویا تو میں دور زوا دوا سے کاموں کے لئے مزدور تو مونڈ نے کی لیپ پوت بھی خود کر لیا کر و۔ ذرا دوا سے کاموں کے لئے مزدور تومونڈ نے پر شعر اور مقور ایک کائی رقم ، بچ سعتی ہے ، مقور ایک پر شعر اور مقور ایک کائی رقم ، بچ سعتی ہے ، مقور ایک برست موجاتا ہے مگر جب تہیں خیال ہو۔

بیوی کے لئے تو زیور بھی اسراف ہے اور آپ کے لئے کوئی چیسنر بھی اسراف نہیں۔ بیوی کا اسراف ایک طرح کا ہے پُرانے فیشن کا اور میال کا اسراف دوسری طرح کا ہے سنے فیشن کا۔ دونوں کو چوڑو و توکٹ اللات کا اسراف دوسری طرح کا ہے سنے فیشن کا۔ دونوں کو چوڑو و توکٹ اللات کا انگری جیدیت کا دین ہے کہ ان کی سیس کو پر زدیا) یہ سب فضولیات ہیں جنکوفنس ضروری بتاکر طلب کرتا ہے ، ان کی سیسل خواہشیں نفس کی تعیل ہے جس میں بڑے برکے عظمند کرفتار ہیں۔ معلوم نہیں عقل کس طرح روا رکھتی ہے کہ برک برکے عظمند کرفتار ہیں۔ معلوم نہیں عقل کس طرح روا رکھتی ہے کہ

777

ہوجیں گے اے بنی آ دم کیا ہیں نے تم سے عبد نہیں لیا تھا کہ شیطان کی عباوت مذکرنا وہ متعاوا دشمن ہے ، میری عباوت کرنا ، یہ سیدھا راستہ ہے ، اور دیجہ سیجے سے کہ بہتوں کو اس نے گراہ کردیا تھا ، کیا تمیں عقل نہتی ، اب یہ جہنم موجود ہے جس کا تم سے وحدہ کیا گیا تھا ہ

یں کہتا ہوں اگر صرف پوچھا ہی جائے اور دوزخ نہ بھی ہو تو یہ کیا تھوا ہے کہ کہا جائے ، کیوں صاحب ہارا جمد یاد ہے ، ہم سے تعلق قبلے کر کے
اوجود کی ہم ہر وقت ہر مان تھے ، اس سے جوڑا ہو ہر وقت وشمن تھا۔ اس کا
ہواب کیا ہوسکتا ہے سوائے اس کے کہ نجالت اٹھانی پڑے ۔ ونیا بی تو قاعدہ
مسلّہ ہے کہ بھلائی کا بدلہ بھلائی ۔ مگر اللہ میاں کے ساتھ معاملہ ہر مکس
کیا جاتا ہے ۔ جس قدر اُس طرف سے احمانات زیادہ ہوتے بی اس سند
اسی قدر اِدھ سے کفران لعمت ہوتا ہے ۔ جس قدر اُدھر سے ساتھ دیا جاتا ہے
اسی قدر اِدھ سے قبلے کیا جاتا ہے ۔ اور بمقابل محسن کے دشمن کی تیروی
ہوتی ہے۔ دشمن نے جس جیز کا محم کر دیا اس کو کہا جاتا ہے کہ اس کی ضرورت

اور المدمیان نے جس کا عم کیا دہ قدرت سے باہرہے۔ اور ترقی سے دو کئے
والاہے۔ تحضرت یہ چیزیں جن کو نفس ضروری ثابت کرتا ہے ان میں انہاک
سے حق تعالی سے بُعد براہتاہے۔ اور غفلت پیدا ہوتی ہے سه
عاقبت ساز د ترا از دیں بری بو ایس تن آرائی دایں تن پروری
تیری تن آرائی اور تن پروری آخر کار بھ کو دین سے دور کردے گی
باجوا و آرز و کم باشس دوست کی چول یفنلک عن سبیل الشراوست
تین آرزواور جوات نفسانی کا پرومت بن چوکراس کی یہ حالت سے کر تحبکواللہ
تعالیٰ کے داستہ بہکاوی ہے ہو

تاہوا آازہ است ایمان آزہ نیست کو بول ہوا جز قفل آل دروا نہیت بھی کھے ہواہش کے آباع ہے تیرا ایمان آزہ نہیں ہے انند ہوا کے سوائے قفل کے اس کا دروازہ نہیں ہے ہ

دیموایک جگر میا تعکایت فرطقے ہیں آتر آیٹ تین اَتَّحَفَّ اِللهُ حُوَاہُ اِس شخص کو بھی دیما تم نے جس نے اپنا معبود نواہش نفسانی کو بنایا یا ہم کو بھوڈ کرہارے دشمن کی اطاحت اختسار کی۔ تجب ہے کہ اللہ میال نے انہ سیار علیہ استلام کو بھیجا ، احکام کی مصلمتیں بتائیں اور سجھایا اول فاک نہ شنا۔ اور نفس نے اندرے ایک شرّو بھوڑ دیا کہ اِنْحَلُ یکڈا "ایسا کی بس ایسی بیعت کی ہے کہ کوئی ضرورت نہیں دل کی اور کچے حاجت نہیں مصلمت دریا فت کرنے کی جو حکم ہوا فوا تعمیل اللہ میاں کے احکام می مصلمت دریا فت کرنے کی جو حکم ہوا فوا تعمیل اللہ میاں کے احکام می مسلمت پوچی جائے ہے ۔ حالانکہ شرائع میں علل اور مصالح ضرور ہیں گر بر شخص کی عقبل نارسا کی رسائی تو وہاں تک نہیں بھر ہم کو عقبت تکالئے کی صرورت ہی کیا ہے کہ رسائی تو وہاں تک نہیں بھر ہم کو عقبت تکالئے کی صرورت ہی کیا ہے جب دلیل جمع سے ثابت ہوگیا عل کرلیا۔ کہی اس میں عبائش تکالی جاتی جب دلیل جمع سے ثابت ہوگیا عل کرلیا۔ کہی اسلام سے قو خرج نہیں جا

بس جب اسلام سے خردے بیں ہوتا اور نفس کا مکم خلاف پر ہے ہی جسس کو سنرورت کے لفظ سے تجیر کیا جا گہ ہم کیوں نہ کیا جائے۔ یہ حالت بمی ان وگوں کی ہے جن کو اسسلام کا کسی قدر ہاس ہے اور دعویٰ ۔ : کم ہم انرویت کے فلاف کوئی کام نہیں کرنا چاہتے۔ اخلاف سنریعت شاید مخصسر فرد واحد ہے۔ لین دہ علی جس میں خردج عن الاسسلام داسلام سے خابج ہوا اور دواحد ہے۔ لین دہ علی جس میں خردج عن الاسسلام داسلام سے خابج ہوا اس کا درجو لوگ کہ پورے آزاد ہیں اُن کو تو دلیل غیر دلیل سے بین ہیں ، ان کے نزدیک گویا نحود احکام کا خلاصہ ہوائے نفس ہی ایک سے دائے میاں کے احکام کوئی چیز ہی نہیں۔

بو اوگ اس الام مما باس رکھتے ہیں ان سے بوجاجاتا ہے کہ کیول صاحب
جس تا ہے ہیں اللہ میاں کے احکام میں ہوتی ہیں اگر نفس سے حکم میں ہولیا
توکیا جرج مقال اتن حجت تو کیا اگر نفس سے خواہش کے وقت صرف
اتنا ہی بوج لیا کرمی کہ اس بین کیا مصلحت ہے۔ جس کی وج سے اعمشیاد
اس جات ، ادر بھر مصلحت میں خور کرلیا کرمین کہ واقعی ہے یا مسرحتی اتب

اہمی تو بہت سی بڑا تیوں سے حفاظت ہوجائے۔

مگر کہاں اس کے اتو یں تو ایسی باک دی ہے کہ جب وہ کے چل جلنا بڑتا ہے اور جب کیے شیرہ شیرنا پڑتا ہے۔ نفس اگر خندق بیں گرائے تو خندق ہی میں گرنا پسندھے ا در اگر اسمان پر بچڑ حائے تو آسان پر بچڑ ہنا قبول ہے ادثہ میاں نے ایک بحم کیا کہ اس میں مصلحت مقی اس کو نہ کیا۔ اور نفس نے ایک خواہش کی جس میں مراسر معنرت متی اس کو کرڈ الا ا

چینگیں محم اور خسارہ ہی دیں محم مگر تھاری فالغت کو ہاتھ سے مزجانے دینگے انس

افسوس -

خوآہش نفسانی وہ بُری چیڑے کہ دنیا کی بھی خرابی اور دین کی بھی صبا المحصیت میں دنیا کی بھی مقبریا معصیت میں دنیا کی بھی مقبریا ہوتی ہیں ،ایک یہ کہ ان میں دنیا دی بعض مقبریا ہوتی ہیں ،ایک یہ کہ المدمیاں ساتھ چھوڑ دیتے ہیں آومی اسسباب کو جھ کرتا ہے گر دہ اسسباب ، مُوَّدِی اِلَی استب کی طرف بینچانے وائے بہت کم ہوتے ہیں۔ ہرکام میں پریشان رہتا ہے۔ بعض آدمی فدائح کم رکھتے ہیں اور کام زیادہ نکلتا ہے۔ اس کے برکس اس کو فدائح زیادہ رکھنے بڑتے ہیں اور کام اتنا بھی نہیں ،ہوتا۔ اور ایک یہ کہ رزق میں تنگی ہوتی ہے ،آپ ہیں ، میں کہتا ہوں رزق سے مقصود کیا ہوا طینان فراغ قلب کا نام ہے ناجات کے ساتھ حاصل نہیں ،وتا ، اطینان فراغ قلب کا نام ہے ناجات طریق سے کستنا ہی مال میں ہوتی ۔ مگر جو نشاط اور بے فکری قلب کو غورے علال سے ہوتی ہے ۔ مگر جو نشاط اور بے فکری قلب کو غورہ سے مطابق سے مال سے ہوتی ہے وہ ہرگر حاصل نہیں ہوسی ۔

یہ ایسی بات ہے کہ تجربہ ہی سے معلوم ہوسکتی ہے ۔ وجدانی سی بات ہی شعرسہ پرسید بینے کہ عکرشقی چلیست کو گفت پیم کہ چو ماسٹنوسی بدانی ایک شخص نے بوجھا عاشقی کس کو کہتے ہیں۔ میں نے جواب دیا کہ جب ہماری طرح ہوگا

تو تجد كومعلوم ہو كاكر عاشقى كياہے "

سنین محض کو کتنا ہی سمھا ذکہ عورت کی بدلذت ہوتی ہے مگر وہ ہرگز نہ سمجے گا اور اُلٹا تھیں کو بیوقوف بنائے گا۔ اگر اس کو سمھانے کی کوئی تدبیر ہے توبس یہ کہ اس کا علاج کرو ، جب قوت رجلیت پیدا ہوجائے گی آپ بیو تو فی اور مقلمندی کو سمجھ لے گا ، معصیت کو چھوڑ کر طاعت اخت یا ارکرو دیجو قاب میں کیا بات بیدا ہوتی ہے ۔ آھکارا ہوجائے گا کہ اطمیبنان یہ

چيز سه .

اس پر دلیل فلسفی مجی ہے وہ یہ کہ معصیت کرنے والا غیرالمد کا طالب

ہے ادر اس بیک مہنج جانا اور اس کو یا لینا ضروری نہیں ، اور مطبح طالب ہے اللہ میاں کا اور وہ ہروقت اس کے پاس ہیں ۔ ادھرسے ذراسی کوشش جاہتے اُ دھرسے خود کرم فراتے ہیں۔ غیرالندی طلب برجو نکہ نتیجہ کا ترتب صروری نہیں اس لئے کامیابی نہیں ہوتی ۔ اور دل کو فراع عصل نہیں ہوتا اور الشدميان كى طلب يرجميج مترتب بروجامات ، اس لئے قلب كو راحت مِنتی ہے۔ اسی کا نام اطبینان اور فراغ ہے۔ طاعت وہ چیز ہے کہ آسس کی الذت وسي جانتاب جويا آب سه سانہا توسنگ بودی ول خراش ہو ازموں رایک زمانے فاک ہات برسوں توتم د لغراش بچرر محکبر، بنے رہے آزامش اورامتحان ہی کی نظرے کچو دن ا فاک بن کرد کید او م

سانها توسنگ بردی دل خراسس به ازمول را یک زمانے خاک باش الیے غافل، تیمرتو برسوں رہا ہے امتحان کے لئے ذرا دیرخاک ہو کر بھی دیجہ جو تمبی نام تھی لے چھر ہونے کا۔ خاک ہونا وہ چیزے کہ خاک ہو کر پھر ہونا کسی نے غول ہیں کیا. اور تھر سہبیرے خاک ہو گئے۔

ماعت وہ حیزے کہ جب تک کسی نے کی ہمیں جبھی تک وہ علی ہو جہاں مقور می سی تبھی کی بھر طاعت خود اس کو نہیں مھوڑ نن ۔ رہ چھوڑ نا چاہتا ہے مگریہ اُڑ اُڑ کر کیٹتی ہے۔ کرکے دیجور اسخانا ہی سبی ۔ بی کہنا ہول آتا ا کرنے ست تو انڈ کمیا محولے سے بھی طاعت اگر ہوگئی تو انڈسٹردر کرے گی۔ اکیڑا بھونے سے رنگ میں گرمائے تو کووہ بات نہ کتے گی کہ اگر کوئی تصدراً ر نگتا، بحر و جبتے توضر در بڑہیں جائیں گے۔ بخرب ہواست گاکول کو کہ وصو کہ سے

اشق تھا آیک روز کہیں جوری کے ارادہ سے بادشاہ کے بہاں بینج گیا۔ وہاں بادشاہ اور بیم میں اس لڑک کی سٹادی کی نسبت گفتگو تھی۔ بادشاہ کہدرہے تھے کہ میں تداس کی شادی کہی سٹادی کی نسبت گفتگو تھی۔ بادشاہ کہدوزاہد متعی ہو۔ یہ چرر صاحب چوری تو بھول گئے اور بہت فنیمت سجھا کہ آج نوب کام بنا دہاں آکر ایک مسجد میں جا بیٹے۔ اور دن دات عبادت کرنا شروع کی ، تبجد بھی ، اشراق بھی ، جاشت بھی ، فوض عبادت ہی سے کام تقا۔ لوگوں میں شہرہ ہوا کہ ایک بڑے عابدصاحب تشریف لاے بن رفتہ فی تقا۔ لوگوں میں شہرہ ہوا کہ ایک بڑے عابدصاحب تشریف لاے بن رفتہ فی تقام شہر میں ان کی شہرت ہوگئی ، اُدھر بادست او برہسے ترکا کون ہے۔ تعینات کرد کھے تھے کہ دیچھو شہر میں سب سے زیادہ عابد و پرہسے ترکار کون ہے۔

ان مخروں نے خبردی کہ ایک عاید صاحب فلاں مجدیں قیام رکھتے ہیں، ان سے زیادہ متنی و پر مہینزگار کوئی نظر نہیں آتا۔ بادشاہ نے خاص وزیر کو ان کے باس پیغام سے کر بھیجا اور یہال کام ہوجیکا تھا۔ انھوں نے استفات بھی ذکیا۔ خبر وزیر نے بہایت اوب سے بینام ستاہی منایا، انھوں نے کہا در اصل نیت تو میری فاصد تھی اسی غرض سے عباوست انہوں نے کہا در اصل نیت تو میری فاصد تھی اسی غرض سے عباوست سٹروع کی بھی مگر حق سحان تھائی نے ابنا فضل کیا ، اب بھے مذآب کی لاکی انہوں ضرورت ہے ، مذآب کی لاکھی خرورت ہے ، مذآب کے جاد وحشم کی بس تشراعیت لیجائیے اور مسیسر وقت ضاتع مذکری ، مذآب سے جاد وحشم کی بس تشراعیت لیجائیے اور مسیسر وقت ضاتع مذکری ۔

ہرس ، کوئی کہتا ہے میرے ذمراتنا قرضہ نفا مسلمان لوگ مل کر اداکریں ۔ کوئی کہتا ہے میصے روزہ بناز سیکھنے کے لئے فلاں فلاں کتاب کی ضرورت ہے ، مسلمان نے دیں ۔ اس میں اسسلام کی بدنامی ہے کہ مسلمان ایسے بہوتے ہیں ۔ بحد سے ایک صاحب میری فرماتے تھے میں نے ان کو جواب ویا کہ اگر ایسی بدنامی کی دج سے اخراج عن الاسسلام راسلام سے فاج کرنا ، کریں تو آب میں بھی جو سے اسلام بدنام ہوتا ہے ۔ اُن کی دج سے آب کی اسسلام بدنام ہوتا ہے ۔ اُن کی دج سے آب کو اسسلام سے کیوں نہ نکال دیں ۔ نیا مسلمان تو جنید بغدادی ہی ہو تو ہروا نہیں ۔ مورد تی سشیطان بھی ہوتو ہروا نہیں ۔ مورد تی سشیطان بھی ہوتو ہروا نہیں ۔

موروں سیمان بی ہو و پروا ہیں۔

یں جربہ سے بتا ہوں کہ بعض اوقات مسلمان کسی طع سے ہوتا ہے ،

ال کی طع ہویا اور بھی جیزی عگر اسلام وہ چیز ہے کہ خود دل میں جگہ کرلیا ہے۔
ایک بزرگ کا قول ہے تعدیث انعیار کیفی اندی کے خود دل میں جگہ کرلیا گیٹون دلاہ ویل الحیار اللہ ان اور ایک میں اندی کے سیم علم نے خود من مانا اور اللہ بی کا ہموکر رہا آگ جلاؤ اور یہ قصد مذکرہ کمرس جلے ، تھوڑی دیری اللہ بی کا ہموکر رہا آگ جلاؤ اور یہ قصد مذکرہ کمرس جلے ، تھوڑی دیری اللہ کے تصدیر ہموقون نہیں کسی بدائر کہ لکڑی میں خود میس جاتی ہے ،

اللہ کے تصدیر موقون نہیں کسی بزرگ سے کسی نے کہ ویجھے صاحب فلاں آدمی دکھلا دے کا بھی نہیں کرنا وہ فلاں آدمی دکھلا دے کا بھی نہیں کرنا وہ دکھلا دے کا بھی نہیں گرنا دہ دکھلا دے کا بھی نہیں گرنا دہ دکھلا دے کا بھی نہیں گرنا دہ دکھلا دے کا بھی نہیں کرنا تو کھلا دے کا بھی نہیں گرنا دہ دکھی خود کرنا تو سے کہی ذکر اس کے دن ہیں جگر کرنا تو سے کہی ذکر اس کے دن ہیں جگر کرنا تو سے کہی ذکر اس کے دن ہیں جگر کرنا تو کھلا دے کہی خود کرنا تو سے کہی خود کونا کرنا تو کھلا دے کہی خود کرنا تو کھلا دے کرنا ہو کہی دو کونا کرنا تو کھی خود کرنا تو کونا کرنا تو کھی دو کھی دو کرنا تو کھی خود کرنا تو کونا کرنا تو کھی دو کونا کرنا تو کھی تو کونا کرنا تو کونا کونا کرنا تو کونا کرنا تو کونا کونا کرنا تو کونا کرنا تو کی دو کھی کرنا تو کھی تو کونا کونا کرنا تو کھی کرنا تو کی تو کی کرنا تو کھی تو کونا کرنا تو کھی کرنا تو کھی تو کرنا تو کھی کرنا تو کھی تو کرنا تو کھی کرنا تو کھی کرنا تو کی کرنا تو کونا کرنا تو کی کرنا تو کونا کرن

کے اور سیمے کی اسید ہے۔
ہارے حفرت فرماتے سیمے عبادت اوّل دیا ہوتی ہے جند روز میں اورت ہوجاتی ہوجات اور اخلاص یہ بات بالکل میمے ہے ، دیمے لیئے عادت ہوجاتی ہوتی ہے ۔ بہر عبادت اور اخلاص یہ بات بالکل میمے ہے ، دیمے لیئے کر بھی ہیں آدمی ناز بڑ ہتا ہے اس وقت کیا حالت ہوتی ہے ۔ معبسر سن شعور میں اور کیفیت ہوتی ہے اور بڑی عمریں کھے اور ہی بات بیدا ہوجاتی ہے ، بھین میں استاد یا دالدین کے خومت سے بڑ می جاتی ہے۔ اور بڑی عمریں کے خومت سے بڑ می جاتی ہے۔

الركسي وقت ان كي محراني نهيس موتى توانال مجى دى جاتى ہے يا ہے وضو بی اُڑادیتے ہیں ایر رہا۔ ہی ہے - پھر پڑے پڑھتے سن شعور میں پہنچیکر طبیعت انوس ہوجاتی ہے۔ اور جیسا کہ اور امور ضروری کا تقاضا ہوتا ہے ایسایی خاز کا ہونے مکتا ہے۔ تا وقت یک ادانہ کرلی جانے ، طبیعت پر ار رہتا ہے۔ اگر نفس مجعی النا جاستاہے تو زائد سے زائد تاخیر کی نوبت ا م تی ہے یہ نہیں ہوتا کہ قصا کردیں۔ یہ مرتبہ عادت کا ہے۔ اس کے بعد تو بحد الله يا كيفيت ہوتى ہے كه بلا خاز تينين ہى نہيں براتا - يہ مرتبه

ا مسلاص کا ہے۔

غرض عبادت ابتدار کسی کیفیت کے ساتھ ہو مگر کہی نہیں نود دل میں جگہ کیر لیتی ہے۔اس کا تجربہ مدرسہ میں رہ کر اچی طرح ہوا۔ بہت سے طلبہ کو دیکھا کہ اوّل ان کی نیت ایپی نہیں ہوتی ، مگر فایغ ہوتے ہی مخلص بنجاتے ہیں۔ باکل حالت پلٹ جاتی ہے۔ وجہ یہی ہے کر اول ا رجد نیت شمیک نه تنی مگر شروع ایس چیز کو کیا ہے کہ وہ خود ممیک کرلتی ہے۔ یہی بات ہے کہ اس کو جو لوگ بہیں جائے ہیں وہ طالب طون کی ابتدائی حالت دیجھگر طرح طرح کے اعتراض کیا کرتے ایں ۔ کتے ہیں کہ یہ لوگ باکل مہل ہوتے ہیں ، دنیاسے تو نا آسشنا ہیں ابی دمن میں کیا کمال پریدا کیا۔ میں کہتا ہوں ابھی ان کی مالت کیا دیکھتے ہو، پڑے میں میں مقتدا لوگ ہوں سے اور انہی میں عنسزالی دقت ہمی ہوں سے ۔طالب علوں سے آگر ذرا سا تصور بوجا دے تو تام شہریں سَن بیجة ، اسلامی مدرسه والول نے بول کیا اکس قدر مخاتریت اس لفظ سے تمپیتی ہے۔ آبیہ کو ان سے تعنق رکھنا جا جئے یا قطع کرنا۔ یہ متعالیے دین کے مال بیں ان سے قطع کرنا کس سے قطع کرنا ہے ، آپ کو ان سے تعلق ہی رکھنا چاہتے۔ اگر آپ کا بچ بازار میں کسی سے لڑ آسے اور یہ بھی آپکو

معلیم ہوجائے کہ سراسر زیادتی اس کی تھی تو آپ اس کے ساتھ کیا برتا تو کریں گے۔
اگر لڑائی کے وقت آپ بہنے جائیں گے تو لڑکے کی زیادتی اور عدم زیادتی کی طون
تو خیال بھی مذہرہ کا اس وقت تو اسی کی حفاظت کریں گے اور جس طرح ممکن
ہوگا اس کی بات نبجی نہ ہونے دیں گے۔ پھر اس غصہ کے فرو ہونے کے بعد اطلحدگی میں بچہ کو نہائٹ کریں گے ۔ کہ آئندہ ایسی زیادتی مذکرنا رید بھی جب کہ آپ بہت ہی حق لیسند ہوں ورنہ باطل ہی کی بیروی ہوگی اور اس کو کہ ملامت وغیرہ مذہری اور آگر کوئی غیرآدمی پوچے گا کہ میان کیا بات بھی تو یا تو این بچہ کہ ہیں کہیں گیا ور اگر بالکل ہی صریح خطا ہوگی تو کہدیں گے۔
تو یا تو این بچہ کہیں کہیں گے اور اگر بالکل ہی صریح خطا ہوگی تو کہدیں گے دبتا کہ نہیں بازار میں ایک آدمی سے بچھ جھگڑا ہوگیا تھا، لڑکا تیز مزاج ہے دبتا کہی سے بہت بنیں بات بڑھ میں ہے۔

اپنے بچہ کے عیب کو کیوں مشہور نہ کیا۔ اس کا عیب عیب نہیں ہے اور یہ یہ یہ کہ اس سے آپ کو طبق تعلق ہے ، اس کی بدنامی آپ کی بدنامی ہے ، بچہ سے طبیعت کے سکم سے تعلق ہے۔ طالب علم سے حق تعالیٰ کے حکم سے تعلق ہوتا اس کے تصور کو بھی اپنے بچر کے قصور کی طرح دبایا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہی بدنامی سمی تھی۔ طالب علم کی بدنامی میں اپنے دین کی بدنامی میں ہوتی۔

بعن لوگ ہمدیتے ہیں کہ اگر ان کے قصور نہ بکڑے جائیں قو اُن کو تنبیہ
کیو کر ہو۔ ہیں ہمنا ہوں ابن طبیعت ہی سے انصاف کر لوا کہ جس طسرح
اپنے بچے کو تبدیہ کرتے ہو اسی طرح طالب علم کو کرتے ہویا نہیں! فرص کرلو
کہ ہمتا اور بدترسے برتہ کہ بارجود نہائش کے بھی نہ بانے اور بدترسے برتہ
سرکتیں کرے جس سے عاندان ہو بر دھتہ آجات ، نگ و ناموس کو بٹر لگ شکا
تب آپ اس کے ساتھ کیا برتا وکرتے ہیں! کیا اس سے باکل قطع کردیتے ہیں
قبل نہیں کرتے ۔ اور اگر کوئی قطع بھی کرھے تو ول پر دہ سدمہ دہتا ہے کہ
قبل نہیں کرتے ۔ اور اگر کوئی قطع بھی کرھے تو ول پر دہ سدمہ دہتا ہے کہ

اموت سے بدتر ہے . اوجود قطع کے تام عربی چاہتے ہیں کہ کاش یہ اعمق اپنی احرکتیں چھوڑ دے ۔ خود سجھانے سے جب افر نہیں ہوتا وجن کا وہ کھاظ کرتا ہے اُن سے فہائش کرائی جائی ہے ۔ طالب علم کے کسی بڑے جرم پر تو کیا ایک چھوٹے سے قصور پر بھی میں پوچھا ہوں کراسی طرح شعقانہ تبنیہ ہرتی ہے یا ابندیانہ ۔ اگر اسی طرح مشعقانہ تبنیہ آب کرتے ہیں تو المحد للله وہو المقصود دیمی مقصود ہیں مقصود ہیں مقصود ہیں مقصود ہیں مقصود ہیں کہا ہوں کہ ان سے آب نے قطع کیوں کیا ، کیا ہو وہ آپ کے دین کے محافظ نہیں ہیں ، یا آپ کے ذمہ دین کی حفاظت نہیں ہے ؟ ان کے ایک قصور پر آپ سب کو بدنام کیوں کرتے ہیں . کیا آپ کے سب بیتے ایک ہی سے مانع ہوتے ہیں ؟ یا بی پی ہی سے میان ہوتے ہیں ؟ یا بی پی ہی سے میان ہوتے ہیں ؟ یا بی پی ہی اگر ایک می سبھہ ہے تو بڑے بڑے ہیں ہی میں اگر ایک کم سبھہ ہے تو بڑے بڑے ہیں ہی میں اور عندزالی میں ہی تو ابنی میں سے ہوں گے ۔ ابتدائی حالت دیکھ کر اُن پر اعزامن وقت بھی تو ابنی میں سے ہوں گے ۔ ابتدائی حالت دیکھ کر اُن پر اعزامن میں کو د ہر طاعت کی ابتدائی حالت ایسی ہی ہوتی ہے ۔

عمل کلام یہ کہ طاعت ہونی چاہئے نواہ کسی طرح ہو بچر طاعت آدی کوخود درست کرلیتی ہے۔ ادر طاعت ایسی چیز ہے کہ اس میں دنیا دی اور دین دونوں نفتے ہیں۔ رزق میں کشائش ہوتی ہے آگر جہ آدمی چنداں مالدار نہ ہو گرطاعت کے ساتھ عجیب طرح کا اطینان ادر فراغ قلب ہیں ہوتا ہی اور برعکس اس کے مصیبت سے رزق میں تنگی ہوتی ہے اور اطینان ہر کو نعیب نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ اور بھی مصرتیں میں جو معصیت پر متفرع میں مصرات ادر یہ تو لازمی۔

عوض سنسرمانبرداری سے ہمیشہ مرتب ہوتی ادر معصیت سے معنرست، ادر یہ کولاز می مضرتیں ہیں ۔ اکثر معنر تیں متعدی ہموجاتی ہیں ۔ جیسے غیبت کہ جب ایک ادمی کسی کی غیبت کرے گاتو دوسرے کو خبر پہنچ گی ۔ مجردہ کبوں ماکرے گا

موا بدا بدا

بکداس سے زیادہ کرے گا۔اس سے دونوں میں عدادت پیدا ہوگی۔ پھر عدادت ہوجاتی دہ چیزے کہ جب دو میں پڑجاتی ہے تو دونوں کا خازردزہ سب عدادت ہوجاتی ہے ، اشخفے میں بیٹے میں سونے میں ، ہر وقت مہی فکر دہتی ہے کہ کسی طسرت دوسرے کو نقصان پہنچ ، نیت خاز کی باندہ رکمی ہے ، اور دل میں دوسرے کو نقصان پہنچانے کی تدبیری سوچی جادبی ہیں ۔ یہ کیا خاز ہوئی۔ شغل قبلب ہوا اور کا ہے سے حرام چیزہے ، ممند میں روزہ ہے اور زبان ووسرے کی فیبت میں آلودہ ہے ، دل میں خوش میں کہ روزہ ہے اور زبان ووسرے کی فیبت میں آلودہ ہے ، دل میں خوش میں کہ روزہ ہے بی خبرنہ میں کہ دوزہ میں ان چیزول کو تو چھوڑا جو نی نفسہ حلال تھیں۔ لیعنی کھا نا پینا اور جو چیز ہمیشہ حرام ہے اس کو نہ چھوڑا تو کیا روزہ ہوا۔

خوض یہ عدادت اسی فیبت کی بروات ہوئی، اور عداوت وہ چیزے کم اقلب کو ایک ہی طون کا کرلیتی ہے، اور صرف ایک کام کا رہ جا ہے، اور مسانی آپ جائے ہیں کہ چوٹا سا لفظ کس قدر شرکو جا مے ۔ تفصیل کی صرورت نہیں، اظہر من الشمس رسوج سے زیادہ ظاہر) ہے۔ یہ اتحاد کی ضد ہے۔ جنتی خیر دنیاوی ددینی اتحاد میں ہے اتنا ہی شر محقا بلم اس کے اس میں ہے۔ یہ سب کا ہے سے ہوا صرف ذراسی فیبت سے ۔ یہ محصیت کی متعدی متعدی متعدد کے اور خوائی مند کی مثال ہوئی ۔ یہ میں خوائیش نفسانی کا ایک فرد ہے ۔ اور خوائی نفسانی کی ایک خرابی سننے ، میرا اور آپ کا جا مداد پر مقدمہ ہے۔ ہر شخص کی نفسانی کی ایک خرابی سننے ، میرا اور آپ کا جا مداد پر مقدمہ ہے۔ ہر شخص کی نفسانی کی ایک خرابی سننے ، میرا اور آپ کا جا مداد پر مقدمہ ہے۔ ہر شخص کی نوبت کیوں ہے کہتے کہ ہیں کچھ نہیں چا ہے تو طول کا ہے کو کھنچتا۔ مقدمہ بازی کی فوبت کیوں سیدا ہوتیں ،

جنائج حدمیث شریعت میں ایک تسد ہے دامیم سابقہ میں ہمی بڑے بڑے اسے ایک تسد ہے دامیم سابقہ میں ہمی بڑے بڑے اسے ایک طخص نے دوسرے کے واتھ ایک مکان بیزیشر ان نے جب دخل لیا تو اس میں ایک محر اسونے کا بھوا ہوا ہا۔ دہ گھر الے کر

لهم معريم

ا تع کے اس آباکہ عمم ایما کھرانے لو ، عمارے مکان میں سے مکلانے ۔اس نے کہا میں تومکان کی تمبت لے چکا میرا اس میں کیا ہے ، اس نے کہا میں نے تو تمبت مکان کی دی ہے اس پر عقد تھیرا ہے یہ گھڑا عقد میں سٹامل نہیں میں کیسے البلول يو ايما مداري است كهته بين . اگر آجكل محمرًا بمل آئه تو مزه البحائه . کانپور میں دوآ دمیوں نے کہیں سُن لیا تھا کہ شب برآت میں جو دعسام اً الجمن جائے وہ قبول ہوتی ہے ، شب برأت كو دونوں ايك منى كا برا وصيلا نے کر بیٹے، اور اس پر ایک رو ال ڈھا تک دیا۔ اور دمار ما ملنی مشروع کی مکم یا التدبیمش سونا بوجائے ، جب تام رات جا کے اور اسی دھار میں رہے ، اجوں جوں صبح قربب ہوتی متی اشتیاق برہتاجاتا مقا کہ اب یہ سونے کا ہوجاتے گا ۔ بشک صبح بکری اور جلدی سے اس کو کھولا۔ دیکییں تو وہی مشی اساری آرزومین نماک ہوگئیں اور دل مرحمیا که شب قدر سبی نمالی ممتی جبیر بڑا اعماد تھا، طرح طرح کے شیطانی خیال دل میں آئے کہ دعار کو دیسے بی اے ا سسننا كرتے ستھ كم تبول ہوتى ہے ، اور آج تو شب قدر تھى ـ اسى تردو میں بیٹے سے ،خیربیت ہوئی کر بندہ خدا ایک در زی پہنچ محیا، یہ کھر اہل علم ک صحبت پات ہوت تھا ، اس نے پرجیا کیسے مسست ہو، انھوں نے سارا قصد بیان کیا ، کہا بھائی سشکر کرد ، اسی میں کھے محمت ہوگی ۔ایک ذراسی ا بات تو مجھے معلوم ہوتی ہے کہ اللہ میان متھارے بدخواہ نہیں ہیں ہم نے تو ی سمھاکرمٹی کے سوا بنے میں تھارا نفع ہے مگرتھا نعصان ابھی جب صبح كوتم نے دمعيل كو كھولاء أكر وہ سونے كا بكت توسم وونوں ميں لڑائى تو ابجى ہوتی ، مجرحانے کہاں تک طول کمیختا ، مکن ہے کہ ڈمیلاکسی تیسرے کاہوجاتا ادر تم رونوں میں لوائ مفت میں بندھ جاتی اومی سمعدار علا، دونوں کی نسکین ہوگئ۔ موہوم سونے کے لئے تواتی محنت کی ، کہیں سونے کا محکوا نظر پڑجائے توجہ کے اس کو دیجھے کہ محکوا مالک مکان کو دینے

آیا اور مالک کو و تھے کم لینے سے اتکار ہے۔

رہ لوگ ایسے تنمے مساہر کا ایک قصر کتاب میں آتا ہے کہ ایک غزومے میں بہت سے اومی شہید ہوئے ۔ جند اومی نزع کی حالت میں شے ،موت کے وقت تشنگی کا غلبہ ہوتا ہے۔ ایک شخص نے آواز دی کہ کوئی میرے حسان میں ذراسا بانی ڈالدے تو بڑا کام کرے ۔ ایک بندہ خدا کامسہ میں یا فی کیکر ہنچے، اور جاہتے ستھے کہ ان کے منہ میں ڈالیس کہ اتنے میں ایک طیف اور آواز ا تی کہ ذرا سایا ن کوئی بلاتا اضوں نے بڑے بڑے کہا کہ سینے ان کر بلاقا و بھر معے بلانا ، برشض پیالہ نے کران کے پاس سینے ، بلانا ہی جا ہتے تھے کہ آگ طرح اور ایک آواز آنی ، غوض مقتل میں جھ سات مبکہ اسی طرح یانی کئے مپرے ، اور سب مہی کہتے رہے کہ مپہلے میرے بھائی کو پلاؤ ۔ انیر بیں جنگے پاس مینچ ان کو بلانے کی نوبہت نه آئی تنی که دم آخر بو کمیا۔ به شخص والہس ١٩ ا ابوت اور مبلوں سے پاس پانی لاتے ۔ حس کو دیکھا دم آخر ہوج کا ہے ایک

نے ہمی بانی مذہبیا۔ اور بیالہ مجرا ہوائے کرچلے آئے۔ ایثار اس کو کہتے میں، بانی وہ چیزے کے سفرج میں دیکھا ہے کہ باپ بنٹے كو بياس كے وفت ميں مجوڑ ديناہے۔ موت كے دقت كى بياس كا كيا حال ہوگا۔ غوض ہم میں جو بجائے ایٹار سے کشاکشی اور نزاع وجدال ہے اسکی وجر ہی اتباع ہواہے - یہی باہم اتفاق ہیں پونے دیتا۔ انجل سب نے یا د کراما اے اتفاق اتفاق، یہ خبر نہیں کہ اتفاق کا ہے سے ہوتا ہے۔ اتفاق ہوتا ہ اخوامشی نفسانی کو روسکنے سے - واو شخصول میں جب جھکٹرا ہوگا کسی ایسی ہی جیزیر ہوگا کہ ہر ایک ان میں سے اس کی خواہشس رکھتا ہو گا۔ اگر وہ دونو ابنی خواہش کو روک لیں اور اس تبری کی طالب مجدمددیں تو سیر جمکرا کیسا، اود نا اتعاتی کہاں ، وتفاق اتفاق کہتے رہے اور نفس کوروکتے نہیں تو

الانقاء وسبرالي مم

فلجالجة بمكالمادى

نوص جلم شروں کی اگر جرئے تو خواہش نفسانی ہی ہے ۔ خواہش نفسانی ہی اور کئے کی چرہے۔ دیکھے آگر دوکا نہ جائے نفس کو تو کیا انجام ہوتاہے۔ اس کمت کر اسب ہی نے ہجھا حتی کہ حکام میں سے ان لوگوں نے جن کو مذہب سے علاقہ بھی نہیں اعکام کیا کرتا ہے، بھن افعال سے روکتا ہے اور بھن کی اجازت ویتا ہے جن افعال سے روکتا ہے اور بھن کی اجازت ویتا ہے جن افعال سے دوکتا ہے وہ وہ ی تو بی جنکو لوگ کرنا چاہتے ہیں، مگر اس کے نزدیک باعث مفرت نہیں ہیں۔ معلوم ہوا کہ ونیا دی مصلحت کا مقتصا بھی ہی ہے کہ برخض کو اپنی خواہش پورا کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔ اگر حاکم ان افعال سے مذروکے اپنی خواہش پورا کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔ اگر حاکم ان افعال سے مذروکے اور تھے کیا ہو، ڈاکووں کو ڈاکو ڈالے ڈالے دے ، چوروں کو چوری کرنے دے کرائی خواہ پر زبر دستوں کو ظلم کرنے دے ۔ خض ہر شخص کو مختی باطبی کر د سے کرائی خواہ کے موافق جو چا ہو کر و تو آپ بھی سے ہیں کہ اس حالت میں کس مطعن سے زندگی بسر ہوگی۔

قانون کمیاہے ملک کے افعال کی ایک حدقائم کرنے والی چیزے ۔ یا کھواور بوکوئی حدسے گزرے اس کو جزا وسے زاہوتی ہے جب اس گزرنے میں کھر رائی

تعمی گئی ہے تب ہی تواس پر جزاد منزا ہے۔سب کو مخلے بالطبع کیوں نہ چوڑ دیا ذعن کیمتر کمی رکی وہ مدر کرمند وریت سریاعندور میں نہاد ربھور سریدور وہر کمیں

فرض کیجے کسی کو روپہے کی منرورت ہے یا عنرورت نہیں بھی ہے ہوں ہی کسی سے چیننے کوجی چاہتاہے۔ تواس کو کیوں منع کرتے۔اور اگر بچین لے توجالان کیوں

ہوتا ہو وہ یہ کمدست کہ مجے صرورت ہے یا برے جی کو کیوں مارتے ہو خواہست

الدى كرنے دو، معلوم ہوتاہے كراس كواجازت دينے ميں كوئى ايسى مضرت ہے،

کراس کے مقابلہ میں صرورت کا خیال مجی نہیں کیا جاسکا۔

دنیادی انتظاموں کو بھی دیمہ کریہ بات صاف بھتی ہے کہ خواہش نفسانی روکنے ہی ہے کہ خواہش نفسانی روکنے ہی چیز نہیں ہے تو اپنے گھر میں الدوکتے ہی ہی کی چیز نہیں ہے تو اپنے گھر میں اللہ کی کو کیوں دوکتے ہو، اس کو تو طرح طرح سے سمعاتے ہو، زیادہ زیور نفول ہی اوشاک میں زیادہ تکلفت سے کیا فائدہ ، مگر اپنے نفس کو نہیں روکتے۔ اگر آزادی ہی وشاک میں زیادہ تکلفت سے کیا فائدہ ، مگر اپنے نفس کو نہیں روکتے۔ اگر آزادی ہی

۳ ۳۷

بسندہ توبی بی کو بھی آزادی دوجس طرح چاہے خرچ کرے۔ادر آگر آزادی ہیں انقصان ہے توجس طرح بی بی کو بے فائدہ کا موں سے روکتے ہوائے نفس کو بھی پابند کرو، محر دونوں کے آزاد ہونے کو توکوئی بسند مذکرے گا تو لامحالہ دونوں ہی ہد ہوں۔ پابندی دہ چرنہ کہ کسی کواس پارہ فہیں۔ فرق اتناہے کہ جوعقدند ہیں بالاخت یار کرتے ہیں اور کم عقل بجر اور قبر پابند بنا سے جاتے ہیں ،آب نفس کو باکل آزاد کسی طرح نہیں کر سے اور قرونوں خاونوں خوادندی سے آزاد کردیا اور اللہ میاں نے دنیا میں کچے نہ کہا تو قانون ونیا دی بابند بنانے کے لئے موجود ہے۔ اور دست بدست مزا تیارہ بیب اس خواہشیں میں کہ قانون کی وجہ سے چوڑ دینی پڑتی ہیں ۔کیونکم ان بر عمل کرسنے سے مزا ہوتی ہوں۔ کے سے مرا ہوتی ہوں۔ کے دیکھ ان بر عمل کرسنے سے مرا ہوتی ہوتے ہو۔

اے سلمانوں قانون کی دہرے تم نے خواہش نفسانی کو چوڑ دیا اور الندیس نفسانی کو چوڑ دیا اور الندیس نفسانی کو چوڑ دیا اور الندیس نمور نے مکیا غضب کی بات ہے۔ اگر قانون کا نفت ہوجائے تو ایک ہم حیاریا فی مذرجہ اور الندیال ایمی کام کی مانعت کریں تو اس بیل جیلے نکالے جائیں ، اور ایسی ایسی تاریلی کی جائیں کہ اور ایسی ایسی تاریلی کی جائیں کہ اور ایسی ایسی تاریلی کی جائیں کہ اور اگر باکل ہی صریح علم ہو تو اس کا مقابلہ ضرورت ہے کہا جاتا ہے۔ کہ سے تو یہی تھا مسکر اب ضرورت ہے ۔ قانون کے مقابلہ میں یہ صرورت ہے ۔ قانون کے مقابلہ میں یہ صرورتیں کہاں چی جاتی ہیں اِفسوس میں اِن ہوئی ہو گئی مصلحت دنیوی کے برابر بھی نہ ہوئی ہو مسلم او آو ہے ہود میں میسی اور آو ہے ہود میں میسی اور آو ہے ہود

عشق مولے کے کم از کیسلے بود او کوئے کھٹتن بہسرا و آوسلے بود اعتقبی موسلے مورد عشق موسلے کا اور اور اور کے بود عشق موسلے کے کم از لیسلے بود او کوئے گئتن بہسرا و آوسلے بود اللہ عشق میں مورد کا اور اور کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کو حید محردی زیادہ بہترہ وہ اس کے لئے کا میں معردی کی اور اور کے لئے کا میں کا بود اور کے لئے کا میں کا اور کی کا دور کے کا دور کی کا دور کی کا دور کے کہتر کے کا دور کی کا دور کی کا دور کی کے کا دور کی کی کا دور کی کا دور کے کہتر کے کا دور کی کا دور کی کے کا دور کے کا دور کی کی کا دور کی کے کا دور کے کا دور کی کا دور کی کا دور کے کا دور کی کے کا دور کی کا دور کی کے کی کا دور کی کے کا دور کی کا دور کے کا دور کی کی کے کا دور کی کی کے کا دور کے کا دور کی کی کی کا دور کی کے کا دور کی کی کا دور کی کی کے کا دور کی کے کا

ی مردار عورت اگر کے رات بھر کھڑے مہد تو کر گذریں کے اور اللہ میا

من تالياً واعظ ساحي اس كو مكرر برها إنها ما مع وعظ في يمي مكروتكاب ١١

مح سے عشار کی خاز بھی محاری ہے۔

ایک بنوس کا قصر ہے دیر ایک بزرگ بین، پہلے حالت الین ہی ستی بعدہ بڑے شخص ہو سے ہیں) ایک عورت سے تعشق تھا بڑمی تمناؤں سے بعد ایکدن بھیں شام کو بات کرنے کا موقع مل گیا اور صورت بیر سمی کد کھڑ کی کے نیچے بات كرنے كھڑے ہوت ستے اليے محو ہوت كه تمام دات اسى طرح كذر حمتى، عثاركى ناز بھی فوت ہوئی ، جب مؤذن نے اذان دی توحضرت کیا کہتے ہیں بھلے مانس سجے نہی آج ہی عثار کی اذان سویرے کہی رہ گئی تھی کسی نے کہا جناب جہ ہمی ہے جنئے ہوگئی انساح کی افران ہے۔ ممنہ بھیر کر دیکھا تو دا قعی صبح ہے۔ دل پر ا ثر ہوا بہت روسے ، ایک عورت کے خیال میں حق سجان تعالی کا فرض قصنا ہوا، ایک بزرگ کے ہاتھ پر تو ہر کی اور اس خیال کو حیوا ا۔ بھرصاحب کمال ہو^{ہے}

اورسبمی کچھ ہوا۔

أيك عورت كى مجست ميں بير حالت ہوتى ہے دغور كرس تو آجكل احكام الى کی اتنی مجی تو قدر نہیں جنن کرایک کسبی سے اسکام کی، احکام الہی خواہ کیسے ہی مہل ہول اور سرا سرمغید اور محکمت ہی حکمت ہوں ، مگر شاق ہوتے ہیں مآآ سبی ابنی احکام کو کہے جو الشدمیاں نے فرمایا تو کھے پیکٹیفٹ نہ رہے بلکہ اگر ہیں ان احکام کو بھی کہے ہوا لٹہ مہاں کے خلافت ہیں تئیں بھی کچھ شاق ہول۔ معلوم ہوا کہ احکام فی نفسہ شاق نہیں صرف مجست کی مسرے رمسلان کی سشان تو یہ بھی کہ انٹرمیاں کے سامنے کا لَقَلَم فِی یَدِالْکَاتِب رکاتب کے ہے۔ مِن تلم كي طرح) جو الدوغير كے سامنے لوب اور بيھرسے مجى زياده سخت موتا انسائن كى است كم الله ميال كى طرف سے بنده يركس قدر انعام وافضال ہر وقت جوتے ہیں اور غیرالند کی طرف سے خاک مجی نہیں ملتا، مجرانیے منعم کے سامنے نرم ہونا چاہتے ، یا آپ جیسے عاحب نر بلکہ دشمن کے سامنے ، ظا رینہ لمنعم ہی کے شامنے ہونا چاہتے ہ

د والمتخليول ميں ہوں ، سعيت طاعمت ميں بين بكين نہيں ہول " المان كوالشدميال كے سامنے ايسا ہونا جائے جيك كاتب كى التكليول ميں قلم کہ اسکو کیے مذر نہیں ، کاتب کو اخت یارے جس طرف جا ہے چلاتے اور جلائے یا مذجلات کیا غصنب ہے کہ الله میاں کے اتھیں تو ایسے مذبوں اور ہول کس کے ہاتھ میں نفس سے. بُت پرستی کو منع کرتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ مرشخص کی بغل میں بُت ہے۔ ظاہری بت پرست پر توطرح طرح کے ملعن کتے جاتے مِن اور ان كو احمق بتا يا جا ما ہے ، اور اينے آپ باطني بمت پرستي ميں مبتلا بين اورعقلندی کا دعوی ہے۔ کسی نے ایک بنت کو بیجا اکسی نے دوسرے کو کیا فرق ہے لاتت کو پوجے والے میں اور توبئی کو پوجے والے میں ۔جہال ظلسا ہری بئت پرستی جیواری ہے بالمنی بھی جیوار و ، اپنی باک نفس کے باتھ میں مت دو حق تعائل اپنے منعم حقیق کے تصرف میں ہمدتن اینے آپ کو دیدد احکام الہی کے سامنے سر جکا دو، اتباع تو وہی ہے کہ آدمی اپنے ادادے کو چوڑ دے اور روسرے کے ارادے کے تابع ہوجائے۔ دیجھ لیجتے قانون کے سامنے کیا حال ہو! ے کہ اپنی خواہش جیوڑنی پڑتی ہے۔ اور حاکم کے محم کو اننا پڑتا ہے۔ اب وگوں نے حق بھان تعالیٰ کے مسلم کا اتباع تو باکل حیوار ہی دیا ، أورول بي كا اتباع اخت ياركر ليا، اور اتباع كرنے كى دو يزي تھيں ، عَتَالَد

آوروں ہی کا اتباع احتیار کرلیا، اور امباع کرنے ی دو جیڑی سیں، عقائد اور انجام کرنے کہ ہم مجبور میں اور سے احکام کھنے کہ ہم مجبور میں اور سے احکام کھنے کہ ہم مجبور میں اور سے احکام کھنے کہ میں خواہش نفسانی کو ترجیح ہونے لگی رفت کے موافق نہیں ، مگر اب عقائر میں بھی خواہش نفسانی کو ترجیح ہونے لگی ہے۔ انہاں کو بیپلے صروری تو سیمنے ستھے مگر محلیعت سیمے کر ان کے اوا میں قصور کرتے ستھے ، اب ان کی صرورت ہی ذہن سے آرگئی، اوات اعال کو تو جھرا ا

محلیت کی وجرے مگران کے وجوب کے عقیدہ میں کیا محلیف متی، ہال اس میں مجی ایک بھیفت متی اوہ یہ کہ نفس نے دیجھا اگرچریں نے اوات اعال سے ردکدیا ممرتا وقست بکران کے وجوب کاعقیدہ اس کے ذہن میں ہے مکن ہے کہ بھر کھی اوا پرمستعد ہوجاتے۔ اس دقت بھر جے کوئی تدبیر اس کے وکے اکی کرنی پڑے گی ۔اور احمال ہے کہ رو کئے سے مذر کے ۔ اس کئے اس احمال کے قلے کرنے اور اپنی باریا دکی پھٹیعت بجانے کے لئے نعش نے یہ تدمہیسہ نکالی که سرب سے اُن کے وجوب کا عقیدہ ہی اڑا دیٹا چاہتے۔عقائد اعمال کے لئے بمنزلۂ جڑکے ہیں۔جڑکاٹ دینے سے احتال ہی نہیں رہتا کہ شاخیں بحربری ہوں گی۔عقائد کے بدلنے سے نفس بہت سی تکلیفوں سے رہے حمیا۔ ایک صاحب فرانے تھے کہ دین میں جو کھے حاج ہے وہ نمازے بغیر مذہب کے بہت سے آدمی اس وقعت اسلام میں آنے کو تیار ہیں مگریہ خیال مانع ہے کہ مسلمان ہونے کے بعد ناز پڑہنی ہوگ ۔ پانخ وقت کی بابندی مسیر ہمگ اہم مولوی نوگ نازی تیداشمادی تواج بی دیجیے کتے کا فرمسلمان بنتے ہیں ، اور مسلمانوں کی جاحست کتنی بڑھ جاتی ہے۔ دخازامیں مولوہوں کی ہے کہ معاکردی، ایک صاحب کتے ہی سودکی مانعت سے افلاس اگرا اور قیمی سودی کے ذریعہ سے ترقی کرتی جاتی میں ؟

غوض جوجسك سمعدين آتاب احكام البي من اصلات دين كوتيارب، كويا الشدميال كويه بات بتائى جاتى ربركهم سے داسے ليكركيوں احكام معتبددن کئے شعے ،کڑت واسے پرکیوں فیصلہ مذکمیا۔

ہم لوگوں کا کیا حال ہے ، عقا تریں یہ مال ، اعمال میں یہ مال مصورت یں ازادی الدن میں حسلال حرام کی خربہیں ، زمیندادوں نے طرح طرح کے نا جائز ابواب باندھ سکے ہیں۔ بیج وہنرار میں عقد کے صحت وبطلان کی پرواہ بنیں۔ آم کی بہار بحق ہے حالا مکہ آم کا وجود بھی نہیں بوتا یہ بیچ باطل ہے۔

یے باطل میں ال مشتری کی ملک نہیں ہوتا ۔ اس کا روواجب ہے کیے بعد دیمرے جان کک سلسلہ چلا جائے کسی کی ملک نہ ہوگا۔ گناہ ہوتا چلا جاتے ہی ملک نہ ہوگا۔ گناہ ہوتا چلا جاتے ہی معانی کی طرف اصلا خیال نہیں ۔ زان غیبت میں اور طع میں گرفتار ۔ اونٹ سے سسی نے پوچھا اونٹ رے اونٹ ہیں مہیں ۔ ایسی ہی ہم اونٹ رے اونٹ تیری کون سی کل سیدھی ، کہا کوئی بھی نہیں ۔ ایسی ہی ہم لوگوں کی حالت ہے ، ظاہر کی طرف دیکھتے وہ ٹھیک نہیں باطن کی طرف نظر کیجئے وہ ورست نہیں نازل کئے ، بلکہ کیجئے وہ ورست نہیں نازل کئے ، بلکہ ایک انٹا بڑانی رصلی اللہ علیہ وسلم) بھیج کریہ بھی بنا دیا کہ اس خونے کے ہوئے آت ، اور آتی بھی بنا دیا کہ اس خونے کے ہوئے آتی تا دی جات اور کہ تا ہی جات کہ اسی مونی بناکر لاؤ ۔

آور ایک طریقہ یہ ہے کہ اس کا ناب تول بتانے کے ساتھ بنا ہوا تمونہ المبنی وکھا دیا جائے کہ آخری صورت ایسی پیدا ہونی جاہئے یہ بہایت ابلغ ہے خوشنولیں تھے والوں کو بتاتا ہے کہ العن تین قطاکا تھو، اور اور کی نوک ایسی ہو اور نیچے کی ایسی ، مگر یہ بتانا کا فی نہیں۔ لیسے والوں کو ہرگز العن بنا ، ایسی ہو اور نیچے کی ایسی ، مگر یہ بتانا کا فی نہیں۔ لیسے والوں کو ہرگز العن بنا ، انہیں آسکنا تا وقعت کی ایسی ، مگر یہ بتانا کا فی نہیں آب یہ باتھ سے کھی پیکر مذو کھا ہے المبنی استحد کے تخرے اٹھانیکی ایسے طرورت منہونی تو است ادکے تخرے اٹھانیکی سے طرورت رہتی ، کتابول میں سب حرفوں کی پیمائش تھی ہے اسی کو ٹرصکر خوشنویس بنجاتے۔ حالا نکہ مشا ہدہ اس کے خلاف ہے۔

سواحکام توظاہر و باطن کی تحدید کا نام ہے جس سے ظاہر و باطن کی آیک فاص صورت پیدا ہوتی ہے۔ جس طرح کہ تین قط سے العن کے طول کی حدقائم ہو اور نصف توط یا کم وسیس سے اس کے عوض کی انتہا مقرر ہوکر آیک فاص صورت پیدا ہوجاتی ہے۔ ممن تھا کہ اللہ میاں صرف احکام نازل فرادیت ہو ظاہر و باطن کی ناپ تول ہیں ، اور یہ فرادیت کہ یہ ناپ تول ہیں ، اور یہ فرادیت کہ یہ ناپ تول ہیں ، اور یہ فرادیت کہ یہ ناپ تول ہیں ، اور یہ فرادیت کہ یہ ناپ تول ہیں ، اور یہ فرادیت کہ یہ ناپ تول ہیں ، ان کوپرالپرا

HAM.

درست کرو بہاں مک کہ وہ صورت پیدا ہوجاتے جو بہاری مرضی کے موافع ہوال وقت معلوم ہوتا کہ ہم توک کس قدر حرج میں بڑ جانتے اور کیسی کیسی وقتیں میش آتیں تمام غراحکام کی پابندی کرتے اور پھر المینان مذہوتا کہ وہ صورت بہیرا ہوگئی جو ابی تعالی کی مرضی سمے موافق ہے۔ گرنہیں من سحانۂ تعالیٰ نے ایسا نہیں کمیا، احکی اہمی نازل منشربات اور محمن اپنی رحمت سے تمویز ہمی دکھا دیا کہ احسسلا تردو ن رب که احکام کی بوری برری تعمیل او کتی یا نہیں ، اپنی صورت کو تمونے سے طلار دیج و فراس بھی فرق مرتو معلوم موجائے گائمسی محم کی تعمیل میں کسریکی محمراس رحست کی کیا مستدر ہوئی ہم کس قدر نمونہ کے موافق بنکر آست آگر درزی کو اچکس بیدنے کو دو ادر وہ ساری ہمپسکن بہت مھیک اور خوب صورت بن کے موافق سینے ، کہیں جول کک نہ رہے، اسلانی کہیں ٹیڑھی و ہو فوق سب طرح طمیک ہو ہون ایک استین کو جار آبھل مچوٹا کرلائے **توکیہ آب** ا اس کو لیے نیں گئے ؟ اور کیا یہ بات اس کی شن لیں گئے کہ جناب ساری انجین (۲۳ تو تھیک ہے آستین مبھی ود بیں صرف ایک استین جارا بھل کم رہ گئی ہے تو سمیا ڈرہے ، ہرگز ہیں بکہ اس احکین کو آب اس سے سرے مارس سے اور اگر اس نے قصداً ایسا کیاہے تو تیمت داہیں لینے پریمی اکتفا نہ ہوگا بچہ جرمانہ اہمی لیا جائے گا. مالا مکم تمونہ سے صرفت جار ابھل مخالفت ہے۔ بہاں تنویز سے چار انگل مجی مطابقت نہیں ۔ الشدمیاں کا علم مقاکر منونہ ك مطابق بوإن كُنْتُم تُحِبُّون الله فَاتَبِعُونِي يُحِبِبُكُمُ الله والرَّمَ الله عامِت رکتے ہو توہراا تباع کردانڈ تم سے محست کریں گے ، شا آ مَا عَکَیْنی وَا شَعَالِی دجس برمس ہوں

ادرمبرست صحاب)-

انسوس مسلمانوں نے ہر بات میں رسول الشد صلی الشد علیہ و آلہ وسلم کے نولان کیا، جو دخع بتائی اس کے نولان وضع تراشی، محاح نیا تراسشا، اخلاق نے اخت ارکتے، اب عقائدیں مہی تراش خراش ہونے لکی ، اور

mym

بر لعن یہ ہے کہ دعوی ہے اتباع کا ، معلوم نہیں کہ اتباع کس چیز کا نام ہے مركونى ايسے لوگوں كو ديھے توكيا كمه سكتاہے كہ يہ قوم اس بى صلى المدعليہ وم کے محروہ میں ہے ،محروہ میں ہونے کے لئے کسی بات میں مبی مطابعت نہیں، بلکہ اجان جان سے مخالفت کی جاتی ہے ، اس کروہ میں ہونا تو کہاں اب تو اس مروہ ا کے وجوں سے منا مجی نہیں جاہتے ، کیوں کہ اس محروہ میں ترقی نہیں ہے۔ ایک شغس نے محصے تھنویں بیان کیا کہ آج کیٹی ہر بی جس میں ان اسہاب پر بحث کی گئی جومسلمانوں کو ترقی سے روک رہے ہیں۔ بہت سے است باب بیان سے سمتے ، آخر میں یہ لے ہوا کہ مذہب انع ہے ترقی ہے . اس کو چیوڑ ویٹا چاہتے ؛ یہ نوبت بہنج گئی ہے۔ اس لامستسناہی ترتی ہی نے خرابی ڈالی ہے۔ کہیں اس ہوس کی انتہا نبمی ہوگی ، حالانکہ یہ ترقی ہرگز اطاعت کے ساتھ جمع نہیں ہوسکتی ، کبوں کہ الماعت میں کچھ مذکھ یا بندی صرور کرنی ٹرکی مهم الدية ترقى مطلق العناني كوجابتي ہے۔ يه ترقی دہی علس كرسخاہے كه مذير و سے کہ روبیوی سے آیا مذید دیجے کہ ناس سے جوری سے وہ نڈر ہے ۔ فلکر سے اسے خومت نہ ہو، روپہر عصل ہوجس طرح ہو، حالانکہ قطع نظر خلاب دین ہوئے سے ایسا مال دنیا ہی میں فلاح ہمیں دیتا، بلکہ حبس راہ سے آیا تھا اسی راہ جا آ ہے۔ اس میں برکنت مطلق ہیں ہوتی ۔ رشوت کے ہزاد اور طلال کے سناو برابر نہیں۔ جوغرض ہے روہے سے وہ حال نہیں ہواتی جیسا کہ بیان کیا گیا تواب سوچ اسنے اوپرایسی چیزیں کیوں الازم کرلیں جن کے لئے کوئی تعام رویے کی کافی نہیں ہوتی ۔ اور کسی مرتبہ ترقی پرنس نہیں کیا جاسکتا۔ برجیسزی لازم کس نے کیں اسی ہوائے نفس نے ۔ ی سجانہ تعالیے نے اسی کا ملاج بتایا ہے (اب میں اس پر بیان کوختم کرتا ہوں)۔ و من سارا فساد خواہشی نفسانی سے ہوا ہے، سو علاج کیا ہے کہ نفس کو خواہشی نفسانی سے ہوا ہے ، سو علاج کیا ہے کہ نفس کو خواہش سے دوکو۔ مرض کا علاج یہی ہوتا ہے کہ اس کے مادہ اور سبب کو

لَع كيا جائد وجب مبعب جا كا دست كا مرص بحى مذرست كا-

مسلما نوں نغسانی خواہشوں کو حیوڑ و اور حق سجانۂ تعالیٰ کی اطاعت کرو، کیا الندمیاں کا مجھ حق نہیں ہے آپ لوگوں پر، دیکھتے الندمیاں لیے لیے امرا من كاعلاج بتاتے ہيں جن كوتم اپنے آب كسى طرح بنہ سمھ سكتے اور وہ اندرہی اندر بخعادا کام تام کرڈالنے ۔ تعجب ہے کہ طب اکبر کی مستدرہو مگر احکام اَہی کی متدر نہ ہو۔ جانتے ہیں کہ است اکبر کے خلاف کریں گے تصحت

محفوظ منه رہے گی اور مرض گھیرگے گا۔

معاجوا لمب اکبریچعل نه کرنے سے صحبیت جسسمانی میں خرا ہی آتی ہی اور احکامِ الہی پرعل مذکرنے سے قلبی اور روحانی صحبت برباد ہوتی ہے پھر جو تشرفت قلب اور دوح کو جسسم پرہے ، ہی اس کی صحت کو آسس کی صحت پر ادر اس کے محافظ کو اس کے محافظ پر ہونا جاہئے۔ اس سے سمھ يبيخ كر احكام أبني كى كياعظمت جوني جائة اوراللدميان كابتايا بوا علاج أدع س متدر قابل متدر بيزيد وه علاج يبى بوات ننس كا مجود ناس اس کا آسان طریق میں بتاہے دیتا ہوں چندر وزکرنا پڑے گا بہت ہی تعورُے دنوں میں انتشارا مند تعالیٰ نفع معلوم ہوگا۔ مکمل اس کا یہ ہے كم بركام ابتدار ككليف سے ہوتاہے - مير كرتے كرتے اس بي مكة راسخه إبيدا بوجاتاب، سوآب اس كا التزام كريجة كركوني قول كوني نعل معًا ول میں آتے ہی مذکر ڈالا کیجے کہ وہ خواہش نفس کے موافق ہوگا۔ بلکہ ہر كام سيها ذرا سوجنا جائة اس كى ما وت دالن جائة كرجوكام كيا جائه ،يها سورج لیا جائے کہ یہ کام حق تعالی کے خلاف تو نہیں ، یہ میرے لئے مفید ہی یا مضر، بیدهرکس برکر کام کرنے کی عادت بالکل مجوٹردی جائے۔اقرل ول یہ ذراست ہرگا مگر تھوڑے دنوں میں عادت ہوجائے گی۔اس کا ہرگا) میں خیال رکھو، یہ حالت ہوجائے کہ بات منہ سے نکالنی ہے مگر دک گئے۔

ك حق تعالى كا امركيا ہے اور ننس كى خوائش كياجس بات بين نفس كى خوائش إلى اس كو زبان سے نہ تکالا نہ اس پرعل کیا۔ رہی یہ بات کہ تمیز کمیون تعالیٰ کے امر نفس کی خوا ا این اس سے نتے ملم دین کی منرورت ہے تھوڑ علم صرور جا ہے ، کتاب نہیں بڑھ سے ہو تو پر چھ لوچندر وزیبی عادت ڈالواس سے کسینقدر آپ کے بولنے میں کمی ہوگی اور کسینقار آپ سے کھانے میں کمی ہوگی سے حس وقت لذت اس کی جسل ہوگی توآپ بھر مقورے کو بہت پر ترجیح دیں تھے۔ تھے لڑی جیز ہوا دراجھی ہو وہ بہتر ہے اس سے کہ بری ہوادر بهت بهو- غليظ كمنسناي بوايك عمي فيري براس كوترجيح نهيس بوسعتي -جب ما عت میں کسی کو اذب آنے ہمتی ہے تواس معصیت کی عقارت اس کے ذہن میں بیٹھ جاتی ہے مجر معدیت کا کرنا اس سے زیادہ دشوار بھنے کا کتا ہے جنا کہ بہلے طاعست كرنا تحاد مسلمان برطاعت كرنے بي عادى ہونے سے يہلے بھی جو بارہو تاہے و ایک کلنت ہوتی ہے کہ نیا کا م کرنے میں میں ہوتی ہوجیسا کر دیگر امور عادیہ کھے تغیر ہونے وم اسمعادم بونے گا كرتى ہے درنہ طاعت كوكرے تومسلمان كوبيشدنشاط اور فرحت می ہوتی ہے) عادی ہوجا نہکے بعد تومصیت سے نفرت برجاتی ہے۔ اور اگر احیا جا معیتا الوجيم من توطه بيدت مستسهن رستي بيدا وركسي طرح خيين منهر الهما ما وقست بكرات نفار مذکرے مطاعب میں عجب ازن ہے کہ آدمی لاکھ روپے پر ایک ٹاز کو ترجیح دینا ہے کوئی ا بات توہے کو اگر سلمان سے ہیں کہ لاکھر ویے نیلے اور آج نامر کی مازند پڑھ تو رومیون ا بھا اور ظهر مرسط کا مضرور کوئی ایسی چیزیات ہے کہ لاکھ رویے سے زیاد مسے -حالا مکہ ہاری ناز کچے خارجہیں ، اوّل سے اخیر کے کوئی رکن بھی قابل اعمت بار نہیں نیست خار کی انعطا رکمی ہے اورول اِدھراُدھ ہے۔ زبان سے قرآت کردہ بی مگرمطانی نبرنہیں کہ المدميان سے كيا كهررہے إن ينيربيت يدسه كدر بان الناظ يرحادي ہوگئ ہے آب ي ا آپ قرآت کرلیتی ہے ورمنہ یا عتباراحکام ظاہری بھی مدم صحبت کا فتو می دیاجا؟ ' دِر اوارہ واجب ہوتا مسرعدہ میں ہے گرخیال ادرہی کہیں ہے اس مالت بریمی وزی ایکھا رويه ت زياده كوني چيز اس ميں بالكه بي كم لاكه روميد براس كو تربيع ويات من زيان

. وجلت تواندازه كرليج كدكيا اثر ركھے سه

جرعه خاک اسمیز چون محب نول کند بو صاف محر باست دنداسم چول کند جرعه خاک آمیز بول محب نول کند و صاف گر باست درانم چول کند " معنی جب نسراب کا ایک محمونت می میں میں کر مست بنا دیتا ہے تو خانص نشراب تو کمیا کیے ری^{جی ہ} واقعى طاعت وه جيزے أكراس ميں أيك لحظه كا لطف بجي ميسر بوجائے تو آدمي و نيار الله فيها کی طرف بھی آہے اٹھاکر مذریکھے خواہش نغسانی کا تودشن ہی ہوجاتے ،نغس کے بھندے میں آدمی جب ہی تک آما تاہے جب تک کہ طاعصت کی لذت ستہ وا قعن نہیں ہوا۔ ماد وللت بجرلنت آف ملك كل اور كي كلفت مدرب كل ابتدارين كسيقدر كلفت صروبها ا است منوض یہ عادمت ڈوالن چاہتے کہ برکام کوسو چکر کرے ،اگروہ کا منواہش نفس سے ہو تو نه کیا اس طرح معسیست، چوٹ جاسے گی اورطاعیت ہی طاعیت دہ**جائے کی اورج مسلے** معلوم ہوجیگا، کر ترکسہ واسے نغس کے لئے معین ہے خوت - ا دریہ ظاہر بمی بوجی کام بھی کوئی بازرہ تاہے اگرغورے دیجھا جائے توصر**ف خوت سے بازدہتا ہے جبہالی سنڈکا** | ۲۵ نوت ہویا ال سے نقصان کا ، یا بھٹمول میں سنجی کا یا جس جیز کا بھی ہو مکرم کا کون جی والواكم كون نهيس والتا مزاكر خوف مد بخيشرات كن ركتا المين كالما ين التي الما المين التي المين المرات ے وگ از رہتے ہیں جرمانہ کے خوت بحفل می ادی تہذریت کیوں بیٹھتا ہوا و رضایت مثانت حریات كمون بازر بها بوشبكي كييزوت وعلى بنا خوت بي توامير جانا بوجو مك بين امن قائم نهنين ربهة الورا غدر بوجاتا ہی خوف ہی ہے کہ جلد ترائید کی جرک علتے والا ہی خوف ہی ہو کہ علمہ طاعت کا زربعہ ہی البتهيد بات مجين كي كينون توبروس كوري كارك وجركم واست ننسان نبي محيوشي وجراس كى يرك كنون كالتحضانيين اوراستحضارتهونكي وجبصرت أيك بحافداك ندسوجيا وبس منتها معالجريرا أيالآ سينيابواس خوت كاغلبته تعضار بؤهاجو تركب بمواكيك كافي بوجا ويكا

ابصرف اس کاطریت سهل بتائید دیا بول کرسوچا منروع کیجئے اوراس کیلئے ایک قت مقرر کیجے مثلاً سونے کا وقت ہو قت آئیٹ کسی دنیا کے کام میں بھی حرج ہموگا۔ دنیا کے کام میں توسارا وقت دیا ہواللہ میاں کے کام میں بھی ہی وقت وا اثنا توکرو۔ اللہ میاں اس میں تعمارا

ن کار لیکنی اور اورام: ریک در

كابنا دينيك وإن تومبانه دمونته بتين كهبند ذرااد حركومنه كركا درجمت كانباراس يجهروي بنده بسي منسفة يربي سوت ليشاكر إبنيوكر واركم اليج كآج كياكياكناه كية فهرست ثناه تياركيج مهردل بين خيال جائي كوما ميدان قيامت موجود موا درميزان كمرسي برابيا مديكاركوني مبي زيين وشمن ببتيرى بب ميله كونى على نبين سعنا ، زمن كرم "انب كى طرح كمول دى بيئ فاكب سرمية دوزخ سائين به اوران گنا بري كاحساب بور با وكوني جواب عقول بن نهيس بر" ايسيب ماللت بين نظر بونت ترب اختيار بالتربوط كرماكم كروبروم وزيت كريكا كامت خطاوار ہوں کہیں شمکا نا نہیں۔ اگر کھی مہارا ہر توصر مت صور کے رحم کا۔ اسی کوست فار کہتے ہیں۔ رات كوبه كيمية بعرض أثخذكر بإدركمت كرفلان فلال كناء كمقتصادردات ان سيهتغما دائ عبدك إك سوائ ووكناه بهوف إئي اس ساكراسي ن تام كناه كي الحت مع عيوث جالينك توري وري الم اورجندروزمی توکوئی وجرنهیں معلوم ہوتی کمکنا ہ تھیں۔ ایسی مبرے کرجندی دور کرنے سے آدمى معاصى سے باكل ممنوظ موجا كمب إدرول من كناه كيو تمت خودا يك براس بدا موجا كابي بعواس كيلت علم كي عزودت بوگى كرمعلوم بويكام محصيت بوادريه طاعبت يسوعلم دين عل مجية ادراكر كم فرصتى كاعذر بوتوجندكتا بين ارد دين فتنب كردى متى بين ان كوسي مجمداد سبقًا سبقًا بره نيجة، رفع صرورت كيك كافي بين يحتابون كونو درن برمع كراس سي طبيعت من بیلے جوانسکال ہوتے ہیں وہ مل نہیں ہوتے ملکہ بسا اوقات نواشکال بیدا ہوجا ہیں۔ ا اود باعث معنرت ہوتے ہیں۔

ب دیارکیج کالٹرتعالی نم اور تومنین عمل کی حطا صنہ اوپ را بین ۔ مستریک سیست مستریک

ملكات . مكته عنادى ، قد ألانقاء بمتصل شهافي الكونك مثل ذكرود كواح را

تَالَّسُولُ مِنْ اللهُ عَلَيْدِ الْمِعْ الْمُولِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ المُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللّهُ الللّهُ اللّ

وغظمتيتية

منمله ارسشادات

حيم الاتترمج والملة تضربت مولانا محداث من على منامًا وي رحمة الثرتع الى عليه

محترض بحيرالمت أثط

«محتبه تخصانوی» دفتر الابقار» متعل سانندنان بهندد دود کرای نبله

سلسلنه المستنبية كاوعظ مُسَيِّى به ما عار الصمر ما عالم المستم

الاشتات		100°C	S. S	131	يلمَ	گیف	كَمْ	مَتٰی	آين َ
36.	سأمعين كى تعسداد	مس نے ضبط کیا 🔹	كوط بتركوزياده مفيدتها	ميامغون تما	كيول بحوا	کس طرح ہوا	کتنی دیر بردا	199 - 26	کہاں ہوا
یه بیان حقیقة الصبر استه م و کماس میں بابندی اعمال سر طرن کابیان رہ گیا تھا اس کے استخارات کرکے مصمون کو بیمل کرد باحمیا ، فقط مصمون کو بیمل کرد باحمیا ، فقط		احقر عفالله عال دکان دکان	ي. مى د	اعداد الماديم العداد الماديم	ہماؤں سے بیان کی نہائش	200	ایک گفند هم دیری	بردز بردز مین ناز به ناز ب	خانقاه امدادیه خطابعون در در مدرسه

Pav

اَلْحَمْدُ لِلْهِ نَحْمَدُهُ وَمَسْتَعِينَهُ وَمَسْتَعِينَهُ وَمَسْتَعْفِمُ وَنَافِينَ بِهِ وَمَثَوَّ فَكُلْمُ وَوَ اللهِ اللهُ وَكَالُهُ وَمَنْ يَعْفِلْهُ مِنْ فَكُمْ وَلِهُ وَاللهُ وَكَاللهُ وَاللهُ وَال

آن لوگول پرخاص رحمتیں بھی ان سے پر دردگاری طرف سے ہول کی اور مام دحمت ہمی ہوگی اور دہی لوگ ہیں سیدھی راہ پر "

اس کی صرورت خود بهی معلوم ہوجائیگی.

اب میں اوّل اس جبسنر دکی تعیین کئے دینا ہوں بھراس کے متعلق ضروری تفصیل ہمی عرض کر دوں گام کو و قدت تنگ ہو، کیو کمہ جن مہما نوں نے بیان کی فرائش کی ہے وہ اسی ریل سے جانبوالے ہیں اس لئے زیادہ تفصیل کاموقع نہیں ،اگر جیر ہیں نے اپنے یہ کہد باہے کربیان متد ہوجائے تووہ محفری دیجھکروسط بیان میں اٹھکر چلے جائیں ملک امربان ربل کے وقت ککنجم نہ ہواتو ہیں انشاراللد درمیان میں خود ہی اطسلاع روول گاکروس برجانے واسے اب جلے جائیں، اسی لئے میں سے محرمی اپنے باس ر کے لی ہے ۔ اکہ وقت کو دیجھتا رہوں بنین جی یہ چاہتاہے کہ جن صاحبوں نے فرات کی ہے دواوّل سے اخبر مک، بیان میں شریک رہیں تاکہ کامل مضمون اُن کے **کانونیں** برخ جات ، كيونكه بورامعنمون اول سے اخير كك شريك دستف معلوم بواكر ما ب يعن د فعد كسي منمون مين كير تمير و بوتى بين جو انجر مين بيان كى جاتى بين - اس لتے وسطين أتطوجانے سے اکثر نا تام مضمون کا نوں میں بڑتاہے۔ توجی بیرجا ہتا ہے کہ فرانسس کرنیوا ہوں کے سلمنے ہی مفنون ختم ہوجائے۔اسی لئے یں نے مناز فجرکے متصل ہی بیا شروع كرويابهم يمكر بميرمعي وقت زياوه نهيس اس لمتے بس قدرصرورت براكتعنا. و را گا ا در زیاده تغصیل مذکر و ن گا، محرا نشار انشد صروری با تین سب بیان کرد کم ا جائیں کی جو لوگ مہلے بیان میں شریک ہتھ ، ان کومعافی ہے کہ اس وقت بعد حیند مقد ما کے یہ نابت کیا گیا تھا کہ حقیقت صبری ابندی اعمال میں واخل ہے عام طور مرفوک اس کوصبریں واخل نہیں سمجتے بلکھرف ترکب برزع و فرزع کے ساتھ اس کوخنس شمجتے میں اس خیال کی غلطی اس بیان میں تغصیل کے ساتھ ظاہر کی محتی اس کے بعدیہ تغربع كى حمّى تنسى كديًا عَلَيْهِ العتَبِرُ اور محلِ صبرحتية ت مِن أيك بهي بيُزيه يم ممرّاسوقت ما عليه الصبركي تعيين مذكي متى تقى اس وقت بس اس كى تعيين كرنا جا إستابول كيي وه جزوب جواس وقت بیان سے رو کھا تھا۔

اب سمجة كه ما عليه الصبركم إسب تعيين اجالي اس كي يديوكه ما عليه العبر ما مورب ب

PAY . A. H. LEVY - FT.

ینی جس وقت جس کام کاام بواس بر ابت رہنا صبر ہے اور دہ امور بہ ماعلیہ الصبر ہوگا اگر کسیو قت معمولات کے ترک کاام بو تواس وقت ترک معمولات ہی ماعلیہ الصبر ہوگا اور معمولات مناسب بنہ ہوگا۔ یہ بات اس بیان سے واضح بنہ ہوئی تفی بلکہ اس وقت اجالاً اتنا کہ دیا گیا تھا کہ اعمال طاعات محل صبر ہیں، اور یہ بنلایا تھا کہ صبر کا ایک محل عا ہے کہ اگوار واقعات میں ناگواری کا تحل کرنا اور جزع منہ زع بذکرنا۔ آور ایک محل عا ہے کہ اس وقت تام معمولات کواداکر میں اور نسی وقت امرناگوار کی وجرس اعمال میں خلل بنہ ڈوالیس۔ ور بنہ اس گنوار کی میں مثال ہوگی جس نے رمضان کاروزہ دکھا تھا اتفاق سے اس کی بھینس مرکمی تواس نے فور اروزہ توڑ ڈوالا، اور ضدا تعالی سے خطاب کر کے کہا کہ

آپ نے میری مجینس ماردی توجاؤہم نے بھی روزہ توڑدیا۔

مبذبين كواس طرح كماتم كملانه كرس محرحقيفات يدب كدور يرده وه مجى ايسابى ریتے بین مواعتفادًا نہی پھر عملاسب ایسا کرتے ہیں کہ جہاں نعداتعالیٰ کی طرف سے كونى امرنا كواركيش آياس كى وجبس فوراً اعمال بي خلل دال ديار حالا نكم سويين كى بات ہے کہ ناکوار دا قعات میں ہمار اکمیا مجرا ہے ، کچہ بھی نہیں بلکری تعالیٰ کی طرف سے جو کھے ہوتا ہے بہترہی ہوتا ہے سے تبرج ال خسر و کندشیرس بود " اگوار واقعات میں جس مت در حکمتیں ہوتی ہیں ان پر نظر کرے یہ کہنا خلط ہے کہ ان سے ہارا کھے بگر جھیا ہے بلکہ درحقیقت وہ بین رحمت میں جیسے ہیں نے استاد کی مارا ورڈاکٹر کے ایرمیشن کی مثال سے اس کو بیان گذمست میں واضح کر دیا تھا۔ نیز میں نے بہ مبھی کہا تھا کہ بیہ واقعا ہا سے اور بربطور امتحان کے آتے ہی جس میں کامیاب ہونے پرہم کو اجرعظیم کی شارت ہے توحق تعالیٰ نے آہیں کو انعام دینے کی غرض سے آزیا یا تھا۔ آپ سمجے کہ ارانقصان کردیا ببرتووہی مثل بوگئ که گدھے کو دیا تھا نمک اس نے سجعا کہ میری آنکھ میں ہی يهور دس پهرس حبيبزس حق تعالى نے تعدون كراسم ودان كى مى جيز تقى آب كا اس میں تھاکیا کچھ مجمی نہیں۔ خدا تعالیٰ اگر ہمارے مال یں تاریدی کریں یا متعلقین یہ اس میں تھاکیا گئے۔ اور دارا دارہ میں تصرف کرمیں تو بیست بجیزیں انہی کی تو ہیں۔ اپنی چیز اینزمی آگردہ تشرف کریں تو محقارا کمیا بجڑا ایسی مقد نہ غلط ہے کہ یہ جیزی محقاری ہیں۔ جب محقارا کو کا کہ میں نہیں بگڑا ایسی محقارا کہ میں نہیں بگڑا ایسی الحال میں کو تاہی کس لئے ہے۔ معاجبوا یہ حق تحال کی کتنی بڑی دعت ہے کہ اپنی جیز میں تصرف کر کے ابندول کو صبر کا صلہ دیتے ہیں۔ حالا نکہ بند وں کو کسی تصرف پر دغم کرنے کا کہوں ہے اندین کرنے کرنے کا کہوں ہواور اندین کے کہا کہ کہ ایسی اندینے کرنے کا کہوں ہواور اگروہ ناحق بنج کرنے کا کہوں تو یہ کھی کا اللہ کی بات نہیں۔ بس ان کے بینے کی ایسی مثال ہے جینے کوئی پادستاہ ایٹا خزان ایک خزانجی کے میرد کرکے کسی وقت بہلے ادر خزانجی دوسنے جلانے کی فی پادستاہ ایٹا خزان ایک خزانجی کے میرد کرکے کسی وقت بہلے ادر خزانجی دوسنے جلانے کوئی پادستاہ ایٹا خزان ایک خزانجی کو بھا کہ ہسکتا ہے۔ ہرگز نہیں ادر آگر دہ بئے کرے میرو تحل بھی کرلے تو کیا کوئی اس کو اس صبر دیخل کی بنام پر مستحق ادر آگر دہ بئے کرے صبر وتحل بھی کرلے تو کیا کوئی اس کو اس صبر دیخل کی بنام پر مستحق انعام کہر سے تاہے۔ ہرگز نہیں۔

یمی حالت ہماری ہے کہی تعالی نے ہم کوخز اپنی ہمار کھاہے۔ اور اپنی کھرجی ہیں۔
ہمارے مبرد کردی ہیں۔ اور جب چاہتے ہیں وہ اپنی چیہ زوں میں تصرف کر لیتے ہیں۔
اتوہم کو مذاس میں کھرنج و ملال کاحق ہے نہ ہے جانج پر صبر کرے کھوا نعام کا ہتھا تن ہو۔
مگر حق تعالی نے محص اپنے فصل دکرم سے اس ہے جانج پر صبر کرنے سے اجرو تو اللہ اور افعات میں خواتھا اور افعات میں خواتھا اور افعات میں خواتھا کہ سے خفا ہو کرا عال میں خلل ڈوالے لگیں ، جیسا کہ اس گنوار نے کیا تھا کہ جمین سرنے کہ مرفے پر دوزہ توڑو ہا۔ اور کم دہیت ن اگواری سے بہت کم لوگ خالی ہیں جب میں مرفی تو اور اگر تھوڑی دیر کے لئے مان لیا جائے کہ وہ جیز جس میں حق نعالی نے تھرف کیا ہو اور کی کھوڑی کے اور اگر تھوڑی دیر کے لئے مان لیا جائے کہ وہ جیز جس میں حق نعالی نے تھرف کیا ہو ہے۔
مقاری ہی چیز تھی اور بیمی مان لیا جائے کہ متھا را بھی گرمجی گیا تب بھی ناگوادی کا متھاری ہی چیز تھی اور بیمی مان لیا جائے کہ متھا را بھی گرمجی گیا تب بھی ناگوادی کا حق مذہونا چاہے۔ کیونکہ سے حق مذہونا چاہے۔ کیونکہ سے

آزاکہ بھلتے نسست ہردم کرے : عذر سن بنداد کمند بھرے ستے محب ستے محب شخص نے بچر بھر بھر استے معدد ترجم

ایسادب بن خرائے سالماسال ہم کورات وارام میں رکھاہے، آگر کسی وقت وہ کا یف ہی ہے دیں تو کیا یہ کا اسال ہم کورات وارام میں رکھاہے، آگر کسی وقت وہ کا الر کے کراطاعت میں کو اہی کرنے گئیں ہو صاحوا سلاطین عالم فوجی طازموں کو سالماسال ہے مشقت گھر ہیں تخواہ دیتے ہیں، اور کسی وقت دشمن کے مقابلہ میں ہی ہیج دیتے ہیں، اور کسی وقت دشمن کے مقابلہ میں ہی ہیج دیتے ہیں، تو بتلائے کیا اس وقت فوجی طازم کو اس مسلم پرناگواری کا کچھ ہی حق ہے ؟ ہرگز ہیں، بنیں بلکداس وقت کہا جا آگہ کہ می ساتھ وی طازم کو اس مسلم پرناگواری کا کچھ ہی حق ہے ؟ ہرگز ہیں بلکداس وقت کہا جا آگہ کہ محکم سے انہوں جا کہ کہا ہی مشقت می خواہد کہ خواہد کہ خواہد کہ خواہد کہ خواہد کہ خواہد کہ خواہد نہ ہوا)۔ مشقت ہی صدر ور ہرواشت کرنا چا ہے ، (بشرطیکہ وہ حکم خواہد کو خواہد کو خواہد کو خواہد کو خواہد کہ خواہد کو برواشت کرتا ہے اور جان دینے کو برواشت کرتا ہے اور جان دینے کو این سعادت اور خاک مطالم کے خواہد کے اس مقد دشمن کے مقابلہ کی سعادت اور خاک مطالم کے خواہد کو اپنی سعادت اور خاک مطالم کے خواہد کے کئے ہرقسم کی مصیبت کو ہرواشت کرتا ہے اور جان دینے کو اپنی سعادت اور خاک مطالم کو خوان کے کئے ہرقسم کی مصیبت کو ہرواشت کرتا ہے اور جان دینے کو اپنی سعادت اور خاک مطالم کو خوان کے کئے ہرقسم کی مصیبت کو ہرواشت کرتا ہے اور جان دینے کو اپنی سعادت اور خاک کے کئے ہرقسم کی مصیبت کو ہرواشت کرتا ہے اور خان کے کئے ہرقسا ہے کہ کو اپنی سعادت اور خاک کے کئے ہرقسا ہے۔

بھرکس متدرافسوس ہے کہ با وجود دعویٰ شرافت کے ہارا خدا تھا لئے کے ساتھ وہ برتا ذہمی مذہو جوالی اوٹی فوجی طازم کا جواکٹر چھوٹی قوموں کے لوگ ہوتے ہیں ایک اوٹی بارست اوٹی بادست میں ہارا کچھ بھڑا ایک ہوتا ہے۔ واقعی اگر معیدیت میں ہارا کچھ بھڑا ابھی ہوتا جب بھی ایس اوٹی بادست میں ہارا کچھ بھڑا ابھی ہوتا جب بھی ایس میں دیا ہے مسن سے ناگواری کا خیال دل میں لانا یا زبان سے ظاہر کرتا بالکل ہی انسانیست سے دورا در شرافت کے خلاف ہے۔

اتنی شیرینیاں کھانی ہیں کیا اس کے اِنتھ سے ایک المنی برمن بنا تا۔ بیرتوانسانیت کے خلاف تقا اس لتے میں نے الکواری ظاہر نہیں کی اس کوسعدی فراتے ہیں مہ التناكه بجات تست مردم كرم الحاط المائد المندلجمسر التح مچرکوئی یہ توبتلائے کہ اگواری کی حالت میں اعمال کے اندرخلل ڈالنے سے حق تعالیٰ کا کیا نقصان ہے اگریم نا زروزہ کی بابندی کروگے توحق تعالیٰ کو بخش *وگئے* ا درجونهیں کر دیگے توان کا کیا بھاڑ دوگے ؟ جو کچیہ تقصان ہوگا متھاراہی ہوگا۔ مجسسر اس حالت میں توکیس معبیبت کی وجہسے اعمال طاعات میں خلل ڈالنے کی الیس مثال ہوئی جیسے کسی نے ایک شخص سے روسیر قرص نے کرمکان بنایاتھا، قرضخواہ نے روبيركا تقاضاكيا، نوكبريا ابھى روبير بهارے پاس نہيں ہے،اس سے زيادہ تقاصا سمیا توآب نے غصتہ میں آ کرمز دور لکا کر بنا بنایا مکان ڈھادیا، کہ جاؤہم متارے روبیری مکان ہی نہیں رکھتے ، بھلااس نے مکان ڈھاکرکس کا نقصان کیا فرضخواہ کے روپے تو تو تھر بھی ذمہ رہے ، ایک نقصان اور مسرلے لیا کہ مکان سے بھی ہاتھ ہو^{گا} اس طرح نا گوار واقعات میں اعمال ومعمولات کے ترک سے معصیت تو کم ہو نہیں جاتی، ہاں ترکب اعمال کا نقصان اور بڑھ جاتا ہے۔ ایک نقصان نوغیار متیاری بهوا تقایه دوسرا نقصان بهم این با تقول کرتے ہیں ،جس سے معصیہ منہ کواورتر قی ہوتی ہے ، جیسے کسٹ خص کی اک پر بار ہاریکھی بیٹیسی مقرحیں سے وہ تنگ آگیا ، تو اس نے خصد میں ناک بی کاٹ ڈائی کہ جاؤہم اقرابی نہیں رکھتے - بعلامکمی کااس سے کیا نقصان ہوااس کو تواب جیٹمہ شیری مل کمیا اور سبه برکعاچیشمته بودسیشیرس ای محمس مرغ ومرز کرد آبیند م جس جگرمیشما یا ن بو آب و بال کھیاں اورد ومرے جا فریجے ہوتے ہیں " بہنے تو کمعی ہی ہی تقی، اب جیدنٹی اور جیونٹے بھی آئیں گئے، یہی حال ہمارا ہو بر مصیبت میں اعمال ترک کر کے ہم دوسری آفتول کو بھی ملا لیتے ہیں۔ اترجہ پہلے گذر کیا ما

اس مفتون کو سیلے بیان میں تفصیل کے ساتھ بیان کرکے میں نے یہ کہا تھا کہ مسا مے وقت اعمال میں خلل مذر الناچاہتے جس سے متبادریہ ہوا تفاکہ اپنے معولات پر الیب رمنا عاسة ، اوراسي كو ماعليه الصبر مجماكي تها راب بي بير بتلا ما جامتا مول كراعمال ظاہرہ ماعلیہ انصبر کی صورت ہیں، اور اس کی حفیقت دوسری نے ہے، بعنی امتال م یعی جس وقمت جس باست کا امر ہراس کا بجالا ناصبر ہے ، اود وہ مامور بیر ماعلیہ الصبر ہے أحركسى وقنت بإبندي معمولات مين امنتثال امربهواس وقت معمولات ما عليها تصبربين ا درجس وقت تركب معمولات بي إمتثال امر مهواس وقت تركب معمولات ماعليه الصر میں، بدن جھنا چاہئے کہ ماعلیہ الصبر فقط صورت اعمال کے ساتھ خاص ہے ملکہ انتثالِ امرکی رعایت اس میں صروری ہے اس کو میں مہلے صراحة بیان مذکر سکا تھا، کیوں کہ وقت بنرملا، اب اس كوبيان كريّا بهول، اوراس كے لئے مجھے ووسرى آيت ملائش ارنے کی منکر ہوتی المگر الحد للہ کہ اس آیت میں ایک لفظ اس بر دال ہے۔ وہ لفظ أوكنون هُمُ المُعْتَدُ وَن ب مِن في سيل اس كوبطور بشارت كي بيان كيا تھا، پھراب غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ میں ما علیہ الصبرا در ما مورب ہے گویا اسیں صابرین کا بہتہ بتلا با گیاہے کہ صابر وہ لوگ میں جو ناگوادی کے وقت ہوایت پر قائم رہتے ہیں بعنی سیدھے راستہ برجے رہتے ہیں اور ظاہرہ کر داستہ ہر چلنے سے کسی تفصور پرمپینا مطلوب ہوتاہے، بس مُفتَن وَن کا عال میر ہواکہ ناگواری کے وقت وہ لوگ يد مع داسته پر علية بين اور مقصود برنظر و كفت بن، بس بيال أيك توب بات بتلائي ئے ہے کہ بہاں رورا ستے ہیں ایک سیدھاا ورایک ٹیڑھا۔ جنامجے دوسری آبیت ہیں اسکو مراحة بيان فرمايات وعلى الله قص السّيدل ومنهم الجافر ومرس مقام رارشاد ب وَكَنَّ هٰذَ احِرَ الْحِيْ مُسْتَقِيْماً فَانَّبِعُونَهُ وَلَا تَشَيعُوا السُّبُلَ كَتَفَرَّ قَ بِكُمْ عَنْ سِينِهِ مین حصور صلی النه علیه وسلم کوارنشاد ہے کہ لوگوں سے فرما دیجے کہ بیر میراراس سیدها اس کا اتباع کرواور دوسرے راستوں کا اتباع نذکر و وہ تم کوخدا کے راستہ سے متفرق کر دیں گے۔مقصود تو یہ ہے کہ ٹیر بھاراست تم کوخدا تعالیٰ سے جدا کر دیے گا۔

<u>~ ω <</u>

مرتفى فأبكه عن سيسيل ما لغة فرايا كياب كريره واستول برص كريم كوخدا أو المياملتا خداكا راسترجى مدمل أوكلوك هم المعتن دن مي سيده راستريط کا ذکر توصرات ہے کیونکہ ہوایت اس کو کہتے ہیں ٹیڑھے داستر پر جلنے کو ہدایت ہسیں کے بلکہ صلالت کہتے ہیں۔ رہی دومری بات بعن سیدھے داستہ بر جلنے کے ست اتھ مقصود يرنظر ركهناه سومحواس كاذكر صراحة نهيس الكرادني امل سيراس يرميس کی دلالت واضح ہے، کیونکریہ توظا مرہ کر کسی داسستہ پر جلنے سے کسی مقصود ہر ا پہنچنا ہی مطلوب ہوتا ہے راستہ خودمطلوب نہیں ہوتا، اس کے ساتھ دوسرا مقدمه يه ملايا جائے كوطراتي ورو قسم كے بين ايك يسى دوسرے معنوى رطراتي جستى كا موصل الى المعصود بهونا يبلغ والمصلح قصد واراده يرموقوف نهيس ، بلكه اكرراست سیدها بوتو ا بحصی بند کرے می جلنے سے مقصور یک وصول ہوجا اسے، مثلاً دہلی کوچوسیدمی سرکک جاتی ہے اس برجو کوئی مجی چلے گا دہلی بہنچ جائے گا ،خواہ دہلی کا قصدم ویا مذہر، اورطریق معنوی کی بیرحالت نہیں راس میں بدون قصد وارادہ کے وصول نہیں ہوسکتا۔ گودامستہ سیدحامبی ہو، گھرہر وقت مقصود ہے نظرد کھنے کی ا منرودست ہے،

اب سمجوکر اس طریق کامقصود کیاہے، سونصوص میں غور کرنے سے یہ بات ظاہر ہے کہمقصود اس طریق معنوی سے رضائے حق ہے، اور نصوص ہی سے یہ بات ہجی ظاہرہے کریہ مقصود بدون ادادہ ونیب کے حاصل نہیں ہوسے تا محوراستہ سیدھائی اخست بارکیا گیا ہو، جنا بخرحد میں ہے،۔

إِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئْ مَّانَوَىٰ فَمَنْ كَانَتْ هِبُنَتُ عُنَى لَكُلِ إِنَى اللهِ وَرَسُولِهِ فَعِبْرَتُهُ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجُرَيْهُ إِلَى وُنْيَا يُعِيبُهُ الْدِامْرَ أَوْ يَنْزُو جُعَافَعِبْرَتُهُ إلى مَا هَاجَرَ الدَّيْدِ.

منام اعمال کا دار ومدارنیت برب رادر آدمی کو وہی ملتا ہے جواسکی نیمت ہو، بس جس شخص کی ہجرت الندادراس کے رسول رصلی الندطیہ دلم،

MOV

کے دین کی فاطر ہواس کو اس کا اجر ملے گا، اور جو مخص ہجرت ونیا یا کسی تور سے نکاح کی نیمت سے کرے تو اس کی ہجرت اس کے لئے ہے ، حبس کے لئے کی دیعن ایسی ہجرت دنیا کے لئے ہے دین کے لئے نہیں اس لئے آکسس کا اجرو قواب مجی نہیں ، "

آس حدمیث کا پہلا حبسنرو اِنما الْاَعْمَالُ بالنَّیّاتِ بتلار ہاہے کہ اعمالِ شرعبہ سے ڈاب برون نیست کے عامل نہیں ہوتا داعال کی تنسیراعالِ مشرعیہ سے اس لے کیکئی شابع طیدانسته ام کواعمال غیر ترعیه سے بحث کی منرورت ہی نہیں۔ بھر بھر بيمت كاذكرفرانا اس كالمت ريبزي اور ثواب الاعال سے تغسيراس ليے كي كتى كم وجودِ احمال بدونِ نيست كے ہوسكتاہے، چنائج مشاہرہ ہے، بلذا تو قعت وجودِ اعمال عى النية شائع م كامقصود نهيس بوسكا، كيوكم اقل تويه خلاف واقع ہے، دوسرے وجود استشیار بھی ان امور کے قبیل سے ہے جو تنابع علیہ استلام کی بحث سے خاج ان اشارع كامقصود بيان احكام بوتاب نذكه بيان كيغيات وجود راب اس مي كفت كوال ا بوسعتی سے کربہاں صحب اعمال مراد ہے یا نواب اعمال سواس کا بواب عنفید نے کتب نقريس ويدياب، كرچ ككه ثواب اعال كانيست پرموقوت بونا اجاعى ہے، اس ليے تفديرصحت سے تقدير تواب اولى ہے سامع ، اور تواب ورمنا باہم قرب قربيب میں بحب حق تعالی مسی عمل پر تواب دیں سے تواس سے دامنی میں ہوں سے۔ دوسرے تواب سے بھی رضا ہی مقصورہے، بلکہ یہ کہنا جاہئے کہ رضا تواب کی اعلی فردہے۔اس سے بعدحصنود كالنطيط للهنهجرت كيتعلق صاحت فراياكه كراس سي قدا مطلوب نهوتو ومشسرعا قابل مستدر ادر لاكن اعست ادنهيس اور اس سے خدا تك وصول رز موكا، تو و يجعير ہجرت مستنابر اعمل ہے کہ جہاد کے برابرہے ، اور اس کا طریق پدا بہت ہونا یقینی ہے کیو کم عمل مشسری ہے مگر بدون نیست وارا دہ کے وہ بھی موصل نہیں۔علیٰ حلہٰ ڈا ناز مستنابر اعمل ہے لیکن خدا کے لئے نہ ہو بلکہ ریا کاری سے ہوتو ہر گز وصول مرتب نہ ہوگا، اسی طرح جملہ اعمالی سنسرعیہ میں غور کر لمبا جاسے کہ مقصو دکی نیر

ب میں شرط ہے بردن اس کے وہ موجب وصول نہیں ہوسطی ،جب نصوص شرعیہ سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ برون نیست کے کوئی عمل مقبول نہیں ، تومعلوم ہوا کہ ہدایت صرف اس کا ام نهیں کراعمال سشدعیر کی صورت کو اخست یاد کرایا جائے بلکہ اس سے ساتھ طلب رصاع حق بهى شرط ہے ہیں یہ تابت ہوگیا كہ أوكنشك هذر المُنتَّنَّةُ وَيَ بْن سيدسے داست ير ا ملے کے ساتھ مقصود پر نظر رکھنا ہی خرورہ ، کیونکہ اس سے بغیر برابیت کی صورت ہی مورت بوکی حقیقت ننهوگی، اورمقصور رضاری ہے، بین حاصل یہ ہوا کہ صابروہ بین اجونا کواری کے دقت رضایع پر نظر رکھتے ہیں اوراس کو فوست نہیں کرتے ، اور بیر بات باكل ظاهرب كرمنارين كامدارامتثال امريه، بس صبرى صيقت امتثال امرون، اور ماعليدالصير مامور بهجوا، يهي مطاوب تضاء

اب ہا دے اندر بعن لوگ والیے بیں جوہر نیٹانی کے وقت طریق ہی مین خلل والتے مِن كرجهان مصيبت آني فورًا إعمال سابقه كي إبندي حيورُ دي ا در ناجاً تزامور مين مستلا اہو گئے ، اکثر لوگ توالیے ہی ہیں ان کی توزیا دہ شکایت نہیں ، یہ تر گفت گرہی سے خارج ایں، دوسری جاعت وہ ہے جوطریق پر غلو کے ساتھ جے رہتے ہیں کسی حال میں بھی انگی تسبيبي اورمعمولات فوت نهيس ہوئتے ۔ پھران کی نظر مقصو در نہيں ہوتی اس ليے بعن وفعدان سے مقصور فورت ہوجا ہے، مثلًا بھن لوگ ایسے معمولات کے بابسنہ ہوتے میں کہ جا ہے لاکا مرجا دے مگر د ظیفہ فوت نہیں ہوتا ، نوگ ان کی تعربیت کرتے ایس که برے یا بنداد قات میں ، محرقوا عدشرعیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایس یابندی شرعا محود تہیں ، یہ ملوفی الدین میں داخل ہے کیو کم تعص وقعہ یابندی کا توڑ ناہمی امور بر ہے، بلکہ بعض د فعد خاز شروع کر دینے سے بعد خاز کا توڑ دینا بھی واجب ہوتا ہے جیسے کوتی اندهاآر بابواوراس کے راستہ میں منوال با گرمها ہوجس میں اس کے حرفے کا اندلیت ہوہ تر مناز کا تورنا اوراس کا بیانا واجب ہے۔اس وقب امتثال امراسی میں ہے کہ مل کو توڑ دے اس وقت تماز بڑے میں امتثال امر نہیں۔ ایک صحابی کا تصدیم کرایک و فعر وہ جنگل میں گھوڑ سے پرسوار پیلے جارے تئے کہ

نازكا وقت الكيا، وه كموري سارتر اوروضوكرك كمورك كوركام الحقيس في كرازي مشغول ہوگئے ، وہ گھوڑا کبھی کبھی شوخی کرکے ایک و و قدم جاتا تھا تواب مجبی ایک و**و قدم** اس کے ساتھ آگئے چھے ہمٹ جاتے تھے ،ایک ناری نے ان کو خازیں آگے چھے منتے ہوت دیکھکراعتراض کیاکہ برکیسی شازے ،ان صحابی نے فرایا کہ تم کیا جانو، ہم حصور صلی الشدعلید وسلم کے ساتھ رہے ہیں ،آت نے ہم پرایسی شختی نہیں کی د کرسفر میں مہی اسی طسسرح خشوع واطمینان سے نماز بڑھیں حس طرح حصنریں پڑھا کریتے ہیں س^ی بمعلا الحرمي گھوڑے کو چھوڈ کر نماز پڑ ہتا اور گھوڑا بھاک جا؟، تو بھرکیسی پر بیشانی ہوتی بھی۔ شایداس وقت بیر وا آناکہ باسے میں نے خانہی کیوں بڑمی تنی جواثنا نعمان ہوا ، ا در پیمالت بیست سخت بی که انسان طاعت کرکے اس پر بھیتا ہے ، اس کے معزات میاب كوتقوى كأغلونه تقا، كرجاب كجوبى بوجائ مكرمعول منجيون بريوكم بعض وفعدمعول کی پابندی ظاہرمیں تو اچی ہوتی ہے مگر باطن میں اس سے یہ نقصان ہوتا ہے کہ اِبندی سے جب دنیا کا صرر ہوتا ہے تو اس وقت طاعت پر تھیتا تاہے ، اسی لئے میں بعض **کور^ن** سے جو ج کا ارا وہ کرے جاتے ہیں یہ کہدیتا ہول کرسفر مرمینہ میں اگر خطرات سے پورا اطبنان ہوتوجانا وربنہ مج كركے واپس اجانا، كويہ بات ظاہريس ببست سخت ہے مكر من اس نیت سے کمدیتا ہول کہ ایسانہ ہوخطرہ کی حالت میں سفر کرکے بعد میں نفس میہ کے کہ اسے میں ناسخ ہی آیا ، اورسفر مدینہ پر بجیتائے توبہ حالت مدہیہ مذجانے سے زياده سخت بوكى كيونكه اس وقت توبهى حسرت بهوكى كه باست بس زيارت نبوسى صلى الله عليه وسلم سے محروم روا اورام يدرہ كريوسرست ہى كام دے جاسے ، اوراب يدافسوس بوكا كهائ أس كيول آيا تقاء اوران دونون حالتون من جوفرق ي ظاهر ي اس خارى معترض کی نگاہ اس دسیسہ برنہ بہنی نفی اس سنے اس نے صحابی پراعترام کیا۔ خارجی لوگ بنطا ہراعال کے بہت یا بند ہوستے ستھے، اور وہ نمازروزہ میں اہلِ سنت سے زیادہ بخت شخص کیونکدان کے بہاں اعمال حبسنروایان ہیں اوران کے نزدیک کناہ کبیرہ سے مجت میں میں اور ان کے نزدیک کناہ کبیرہ سے مجمع آدمی کا مسمر ہوجا کا ہے۔ گران میں اعمال کی صورت مجمی صورت محمی حقیقت دیمتی ہ

جيساً كرحديث من آيات كر بعض لوك قرآن كوابيا سنواد كرير حين م جيساك تيركوم كما ما تاب عرصالت بربركى كم قرآن ان كے كلے سے نيچے ما ان سے كا بس اوبرس اوبرس اوبرس دہ اسلام سے ایسے تکلیں سے جیسے تیر بعین دفعہ نشانہ سے تیزی کے ساتھ تکل جا اسے کہاس میں خون کا نشان کے ہیں ہوتا ،معلوم ہوا کہ سنسریعت میں اعمال ظا ہرہ کی ایسی پابندی مغاديب أبيس حس بي محص صورت بي صورت بواودمغصود برنظرية بوء كمكه اليسسى بابندى مطلوب بوجس مي بروقت مقصود لينى رضارين برنظر بره كواس سي بعض دفعه مورست بب بمي خلل آجات اچنائيرا يك بارامام ابوهنيفه اورامام ابديوسف سفرس يتع اونث پرچلتے ہوست بیندائمی اور باکل طلوع شس کے قریب ایک کھل جلدی سے انکروہو كيا، خازشروع كى امام ابونوسعت امام بذلت كئة امام ابونوسعت في حيوتي مجودي سوري برمين اور تهام ارکان مین تخنیعت کی ، رکوع اورسجره وغیره جلدی جلدی اداکیا ، اس و قست کولی لام خشك بوتا توول كمتاكم از اقص بونى الكرامام اج حنيف رحمه المدف مازك بعد فرمايا أنحمن ونتو صائر بغفو بكافيقيما خداكات كرب كرهارك يعقوب لعن امام ابويس فقیہ ہوگئے، اس دقت ان کا نازیں جاری کرنا تفقہ کی علامت تھی کیو مکہ طالوع شمس قربیب تصالکردہ جلدی نکرتے تو منا ز تصابر جاتی، اور گناہ برقا، دوسرے اوا منا ز کاورجہ تعنا*سے بہت بڑھا ہواہے ،*یس اس دقت جلدی کرنے ہی سے خازکا مل ہوئی پخشوع خصنوع کی ساتھ پڑسہنے سے اقص ہوتی، مگران باتوں پر نفیر کی نظرہی بہوئے سعتی ہے کہ اس وقت جلدی مناسب ہے یا معجر مراز سنا مناسب ہے، جابل توہر مالت میں ایک سى بى نازىد يى كا، چاہ وہ ادا ہوما تصاب وجائے، باد فقار كوا يذا ہونے لكے، چنانچ كير بزرگ ہا اے ساتھ سفریں ہے، راستہ میں مغرب کی ناز روسی گئی تواس بندہ خدا نے غرض وسنت کے بعدصلوٰۃ الاۃ ابین شروع کر دی ،اب جب تک ان کی ملوٰۃ ا وابین ختم نه ہوگئی سب لوگ دُکے ہے، تمام دفقاً کو تکلیعت ہوئی ، آسی طرح ایک اور ہزادگ کے ساہر نوگ سفریں جل رہے ہے ، ظرکی ناز کا وقت آیا تو وہ حضرت فرضوں کے بعد وظیفر پڑے بیٹھ گئے ، لوگوں نے کہاسوان بوجائے، توآپ فرماتے ہیں کہ میں توظہرے عصر

تك بينياكرة ابول مي مصري بيلي بنيس الخوسكمانيّام دفقار منت بريشان بوي اودا تنده توتوج مدكرليا بوكاكدان كے سائتے مبی مغربہ كرناچا ہے ، تویا در كموايسى إبندى ہیں مسن ورست عل بوتى ب حقيقت بهيس بوتى الميؤكداس وقت فرايست كالحكم ب كمعمول وترك كرك مرح مزدري براكتفام كروا در دفيتون كوتكليف مديرة فخارة مدسيث ليس جريح عابد كا قصر آتا ہے كہ وہ اپنے صومعد ميں مشغول عبادت تتے، كه نيچے سے ان كى ال نے بكا راوہ دل میں کہنے لگے کہ اے اللہ او مرمیری ال بکاربی ہے اور ا و حرمیری نازہے میں کیا كرول، بالآخروه منازي من كلے يب، ال في حيند باريجارا مكر الحول في جواب مذويا -اس وقت شریدت کا علم بر مقاکه وه بول بشت اور ناز کا بعد می اعاده کر لیتے ، کیو نکه نمه از فرض منهمى ، نعل تعى ، اور أن كواطلاع منهم كه ميه شازمين شغول بين ، اس و تستجواب مذوبیے سے اس کو کلفست ہو تی تھی، چنا مخیراس نے دو تین بار آ واز دینے سے بعد دعار کی، جن كالمباتصه حديثون مي ٢٦ ها وعنوهمل المدعليه وسلم في اس وا تعدكونقل كرك فرا إ كؤكان فَيقِبُهُ الدَّجَابَ أَشَهُ يعن الرحريك فقيه بوت تراسِي ال كو صرور جواب دية عامل ا ن دیستے ، دہیجے اس وقت مصنورصل الشرطیہ وسلم نے شاذ توڑ دہیئے کو افعنس مسرار دیا ، حصزت جريج كويرشبه بواتمناكه خازس المدب اور مال كوجواب ديناحق العبدب اور حق المدّحق العبدس مقدم ہے، اس مشبر کا بنواب یہ ہے کہ یہ د وسرامقد مہ توجع ہے کہی آ حق العبدس مقدم ہے۔ مگر بہلامقدمہ غلط ہے کہ اس وقت مال کوجواب دینا محض حق اجبد ہی تھا ان کو برجہ عدم تفقہ کے بیخبر مذعمی کہ اس وقت ناز کا توڑ نا اور ماں کوجواب دینا سى الندىجى ہے،كيونكماس وقت اسى كالمرخفا اورجس جيز كاجس وقت امرہو وہ حق الله بى بعن تا السرنيس بكوظامري بنده ساس نعل كاتعلى بو، اس علمى مين لوك مبتلابين كرحس فعل كاتعنق عبدس وتحصة بين اس كوحق العبدسي سجعة بين حالكة جب وہ نشرعًا مامور بہ ہے توحق النديجى ہے اور حقوق العباد سب كے سب ما مورب ال تودہ حق الشرسے خالی نہیں۔ لیس کسی بندہ کے واسطے ناز توڑ دینا در حقیقت حق اللہ کی رعایت ہر ، کیونکراس دقت خدا تعالیٰ کامیری مکم ہے۔ امجی کل پرسوں کا داقعہ ہے کہیں

mym

سے کی سنتیں پڑھ رہا تھا کہ بڑے تھوسے آدمی دوڑا ہوا بیرنجرلا یا کہ گھریں ہے کو تھے ہے اپر ہے گڑئیں ہیں، میں نے برمینتے ہی فوراً مناز توڑ دی رہیاں توسب سمعیدار نوگ ہیں، مسکّہ ث اید بعض اواقف اسینے دل میں اس وقت یہ کہتے ہوں سے کم اسطے اناز توردی، بیوی سے اتنا تعلق ہے کہ خدا کی عبادت کواس کے لئے قطع کرویا، بیثک اس وقت اگر کوئی و و کاندار بیر بوتا وه هر گز خازید توژ تا ، کیوں که اس سے جاہل مربید وں کے نظروں میں ہیٹی ہوتی ، مگر الحرات بھے اس کی پرواہ نہیں کہ کوئی کیا کہے گا۔ الحرکسی کی نظریس اس فعل سے میری ہیٹی ہوئی وہ شوق سے کوئی دوسرآسٹین تلاش کرلیں جب خدا كاحسكم تتعاكداس وقت منازكو توثره وتويس كبياكرتا ، كيااس ومت جابلول كي نظسه میں بڑا بینے کے لئے میں حسکم خداوندی کو جبوڑ دیتا اور جریح عابد کی طرح نمازہی میں خول رہتا، وہ تواس محم سے نا وا تقن ستھے، اس لئے معذور ستنے رسمرین تو بھرالشداس محم سے ا واقعت مذتھا ، ظا ہرہے کہ جب بیوی کوشھے پرسے گری، تواس کی چے شہ کوشوہرہی ملکا کرسما ۱۱ ہے، اور وہی در بافت کرسے اے کہ چوٹ کہاں نئی کہاں نہیں نگی بخصوص ایسی حالت میں کہ گھرکے اندر بجز ایک ناسمے بچی سے اور ایک معذور بڑے ہے اسم تی امداد کرنے والا بھی نه مخفا، اورامداد كرين وله بهون بمي توكوئ يسير كرمانا بعن وفعد بالكت كاسب ہوجاتا ہے، فورا ہی کوئی تدبیر ہرجائے توزندگی کی آس ہرسکتی ہے، اس کے بھی مجھکوفورا جانا صروری تقا، اس لئے میں نے سنسرعاً اس وقت مناز کا توڑدینا اور فوراً جا کرا کی خبر کری ر نا صرد ری سمها، حَدَیث بن آنا ہے کہ آیک با وصور صلی المندعلیہ دیلم خطبہ فرارہے تھے کہ مصرات مسنین رضی الله عنها میں سے کوئی ایک صاحرا دے معید میں آئے اس وقت وہ جهوث بيخ سخ علية بوس الم كفرات شع، توحضره لى المدعليه وسلم في خطبه والكران كو دورس سے تودیس اعطالیا، حالا نکہ خطبہ مجکم صلا قسب جو مدون کسی سخست عذر کے قطاع نہیں موسحتا، توجب حضور صلى المدعليه وسلم في نوامول كے لئے تطابر تواد يا نويس كيا جب زخفا، ا اتنے بڑے مادیٹر کے وقت سنتوں کی نبیت منہ توڑتا، اس میں بیدی کی رعابیت منهمی بلکہ استی بردی کی رعابیت منهمی بلکہ استی بردی کے اللہ کا استیابیوں اللہ کی رعابیت تعمی کیونکہ اس وقت خدا کا تعمیم بہی تھا، خدا کے پیچھ کے سامنے بیوی

الباجيزے اگرح تعالى مى وقت بورى كے قتل كا محمدي توسيامسلان ايسا بھى كردے گا، اورجہاں وہ اس کی خبر کیری کا محتم دیں وہاں وہ اس کے لئے نماز بھی توڑو سے گا، اور دو نوں صورتون میں دونوں فعلوں کاسبب حق الندہی ہوگا، بس جس جگر نزر بعبت نرک معمولات کا امر کرتی ہوجیے سفرمیں رفقا کی رعایت سے فرائص دسنن مُؤکدہ پراکتفار کرنا یاجیس ٔ حکمہ نماز توٹرنے کا امرکرتی ہوجیے کسی مسلمان کی حفاظت و خرگیری کے لیتے ایساکرنا 🗓 د ہاں معمولات کی بابندی کرنا غلوفی الدین اور تقویل کا ہیصتہ ہے۔ فقار نے لکھا ہے کہ جو تنمض ایک داند میمیول کی تعربعیت بین تشهیر کرمانچفرے کہ یہ داند مس کاہے اس پر تعسنر پر جاری کی جاتے ، آخر کیوں اسی اے تو کہ مے درع بنیں بلکہ درع کا بیصنہ ہے، بس ہارے اندر بعض لوگ تو دہ ہیں جو پریشان کے وقت طریق کو باکل ہی جھوڑ بنصية ببن ادراجون وه بين جوابني وضع بنلنه كيه المي طريق برغلو كم ساتھ جي رہتے ہيں ا کین مقصود کو چیوز منہتے ہیں کیونکہ ان کی نیت اس وقت معمولات کی یابندی سے انتثال امرا و زطلب ریفها برحق نهمیس بلکه محض این وضع کو قائم رکمنای ا در بیرطریق ایسانههی جم بلاقصد کے مہی موصل ہو سے، یہاں توہر وقت ادا دہ انتال امر کی عزودت ہے رجس عمل میں استثالِ امرکی نیست سرہوگی وہ عمل موصل مذہوگا ، پس جہاں شریعت تفوری ديري ليئرا بمعمولات كاامركرتي بووبال مجي معمولات برجار منابه مإبندي طربيض صوری ہے جس میں مقصود کا بیتر بھی نہیں ۔ بیس میں نے جو پہلے بیان میں مصاتب میوقت یا بندی اعمال کی منرورت کوظا ہر کیا تھا ، اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک شریعت ترکیب معمولاست كالعربذكري اس وقت تك تومعمولات كوترك نهكريب ادرجس وقت حبتني دبير تك ترك معمولات كالعركري اس وقت اتني ديريكب معمول كوترك كرديه واوركسس حالت میں معمول کونٹرک کر دینا ہی یا بندی طریق میں داخل ہے کیونکہ اس وقت اس میں امتثال امریت، ادر یا بندی طریق امتثال امرونهی کا نام ہے۔ مثلاً سفریس قصر کا امرا کا و بان انهام كرنا محد ظامر من بابندى طراق مرحقيقت من بابندى نهيب كبونكه خلاف امري، خلاصه يدكه بابندى طراق كي حريقت مامور به كوبجالانا ب اور بين ما عابدالصبري -

تی یہ ات کہ کہاں ترک معول ا مورب ہے کمال نہیں ، اورجال ترک معول کاام وه کننی دیر کے لئے ہے علم شربیت اور محقیان کی مجست معلوم ہوسکت ہے کیو کریم لعیت تركب معولات كالمركسى ضرورت شديده بى سے كرتى ہے ، اور قاعدہ سے كم آلطش دري يَنَفَنَ مُرِيفَن رِالطَّسُ وْسَرَةِ رَصْرورى كام ضرورت كے وقت سے پہلے بھى كرايا جا آابى اِس لئے صرورت سے زیا دہ معمول کو ترک کر نامبر کے خلاف ہوگا اوراس وقت بہترک ماعليها تصبرس داخل مزهرهكا بنوب سمحونوا كمين بهال بعن ما وأتغول كوايك وهوكه وآ ہے میں اسٹ کو بھی رفع کرنا جا ہتا ہول ، وہ بدابل علم کومعلوم ہے کداعال بین قسسم کے ہیں برایک دوجودین میں نافع ہیں ان کا توکرنا ما موربہ ہے خواہ وہ درجہ فرضیت و وجوب میں ہمویا درج سنست کے ستھاب میں ، اور بعض وہ ہیں جو دمین میں مضربیں ان کا ترک ماموربسے خواہ درج سرمنت میں ہو یا کراہست میں، اور بھن وہ ہیں کرجن کے فعل یا ترك كا امرنهبي، وه مباحات بين، مبيلي دومهمون كاما عليه الصبيري داخل بوما توظا برزي مهد الميونكه وه ما موربه بين، خواه فعلا جويا تركاء سيكن مباحلت كواكثر ماموربه سے نعام ي سجية میں کیونکہ ظاہر میں وہ ما موربہ فعلایا ترکا ہنیں ہیں، محرغور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بیر تمسری قیم بھی مہلی ہی دوقعموں میں داخل ہے ، وجراس کی بیہ ہے کہ اینے اٹر کے محافظ مبامات دوحال سے خالی نہیں یا تو دہ دین کے لئے افع ہیں، جیسے بغر من حفظ صحت علنا مجرنا ورزش كرنا كا نافع بنيس. أكردين من نافع به وه فعلا ماموربه سه كو درجهُ وجوب مين منهوه محرجب مباح نافع فى الدين كواجهى نيت كيا جلت تووه سخب صروا عمدہ بہاں یہ اِت بھی یادر کھنے کی ہے کر صرورت کے وقت محرائیک معول مدجو سکے شاق سفر میں تبجد واشراق کی اپنا د بوسے توان اعمال کے وقت وکرا دیڈ ہوسکتا ہو لہذا اس وقت کودکرسے خالی دجہو ٹدے خواہ تا دیت قرآن کر لے ما وكردساني جيريا اخفار كم سائة كريب بغوض اس وقت كويا دخواس خالى مربان وي كاكه دل كواس وقت خال م معول كاخطال ديريسي إبندى كاقائم مقام بوفقار نے كسا بوكر حائمن كونانك وقت بى وضوكرك مصلے بربید کر کچے دیرسان اللہ والحد اللہ کی مبین بڑھ است اجائے اکر ان کی عادت باتی رہے ۔ فقا سنے اس واز کو بیما ہو، اندا رفالی ہے کوسفر فامر من میں اوقات عبادت کو بسان کرم بھی مشغول دیرما تا ما جات

দ্পূৰ্

ہوجا کا ہے اوراس میں تواب مجمی ملتاہے، یا وہ دین میں نافع نہیں تو نصول ہے اورفضولیات كاترك كردينا مامور به شرعك ، جِنا نجِهِ حديث ميں ہے مِنْ مُحنِن اِسْلَامُ الْمُرَّرُءُ قَدْمُ كَمْ ف مّالا يَعْيَنيْهِ اسلام كي خوبي اور كمال برب كرمالا بيني كوترك كرديا جاسے ، بعب فضولياً مے ترک کوئس اسلام میں دخل ہے او رئیس اسلام مامور برا ورمطاوب ہے ، توان فعنوليات كانزكس بمى امورب بوكيا كوان كوحرام ندكها جلت مكرفضونيات ميس اشتغال كرابهت سي حالي بهيس ب مباحات كالموربه سي خارج بونااس محاظ سير كراس كى دات مِنْ حَيْثُ بِي دات دين كے لئے نافع يامضر بهيں ليكن اثر كے لحاظم مباحيا افع ب يا نصنول ب اورفصنول كاحسن اسسسلام كے لئے مصربونا صديث سےمعلوم موج کا ہے تو بوں کمنا چاہئے کر مباح بھی یا نافعہ یا مضر تو مال کے اعتبارے دہ ہمی امورہ میں داخل سے جس کے بعض افراد فعلا مامور برہوتے ہیں ، اور بعض ترکا ، اہذا یہ می مالیم سخاج نهین توہم کومصائب میں جس طرح حرام اور محروہ سے بچاضروری ہے اسی طرح نصولیات سے بچا بھی ضروری ہے۔ لوگول کو فصولیات سے بیجے کامبرت ہی کم ہما ا ہے،اسی لئے مصاتب کے وقت بریکار تذکر دن میں وقت گذا دیتے ہیں اوراس کوصبر کے فلاف بسيس سمجية والأنكرجب مبرك حقيقت امتثال امرب توفضوليات مي مشغول وا خلاف صبر كيول من موكا ، جب كدن اع عليه استلام ترك الابعي كالمرترغيب كي صيغه ے فرمارہے ہیں اہل اللہ کو اس کا اس قدر اہتمام ہوتاہے کہ ایک بزرگ ایک فعنول بات زبان سے مکلنے پرتمیں برس مک روے شھے ، مگر بعض نوگ اس میں بھی فلو کرتے ہیں كرجب وه فصوليات سے بيچ كا استام كرتے بي توخت ك بنكر بين جاتے بين ، كوئى أنكے یاس آے تومزاج برسی کو بھی نصول سیھتے ہیں ،ا درجود دمسراان کی مزاج پرسی کرے تو اک منرج طعاتے ہیں، اورجب وہ کس کامل کو ہنتے دوڑتے بھت و بیجے ہیں تواس پراعتران رتے ہیں کہ یہ کیساکا مل ہے جو فضول افعال میں مسبستلاہے ووڑ تانجی ہنستانجی ہے اس خلطی کامنشاریہ ہے کہ ان توگوں نے بعض مباحات کی ذات کو فضول قرار دے لیاہی ان کے تردیک دوڑنا، ہمنسنا دیر تک کسی سے باتیں کرنا مطلقاً فضول ہے، حالا تکہ کوئی

باح اپنی ذات سے فضول نہیں بلکہ میاج کا مافع یا فضول ہونا اکثر کے تا بع ہے جسمباح بر کوئی نغع دینی مرتب سر ہوا ور بذاس میں نغع دینی کا قصد ہووہ فضول ہے ،اورحس پر نغع مرتب بهويا رس مي كسي ديني نغع كا قصد جهوره فضول نهيس ، ملكه نا فعهه اورمامور کی فردہ ی بین نا قص کا کامل کے دوڑنے ہنسے اور مبہت اِتیں کرنے براعتراض کرااس مے ہم کا تصورہے ، کامل محص نفس کے لئے یہ کام نہیں کرتا بلکہ وہ ان انعال ہیں دنی نفع كاتصدكر اب، اس لتے اس كے حق ميں بدا فعال فضول نہيں ينجر بھى ہے كر صنور لى التُدمليد وسلم كابيه صحابة سے مزاح فروا ياكريتے شھے ، اورحضورصل التُدعليہ وسلم نے حصارت عائث کی سے ساتھ دوڑ کی ہے ، تو کیا تھا ہے نز دیک معا ذالٹہ حضور صلی لنڈ علیہ وسلم نے سجی یہ کام فعنول کئے ہیں ؛ معلوم ہواکہ کوئی مباح اپنی ذات سے فضول نهيس بلكه بهوسكتا ہے كرجن كاموں كوئتم فصنول سجيت بوان ميں يجى كوئى ديني يحميت بود چنا نیرحصنورصیعے اوٹر علیہ و عمر کے مزاح لیں ایک عمت مناسب نبوت تنمی وہ یہ کہ ۱۹ این کاحب ال خداد او مبهت برهٔ ها هوانها بیوصحابه کوآت کے سامنے ول کھول کر آ ریے سے انع تھا، اس لئے آت نے اُن کواینے سے پیکھٹ کرنے کے لئے مزلے شروع منسرهٔ یا ،کیونکہ افا دہ واستفادہ کے لئے اس کی ضرورت ہے کہ طرفین کے دل کھلے ہوئ موں كسيكوا نفتاض مدمور انفاض مانع فيض موتا ہے خواہ طالب كى طرت سے مويامرتي كى طرف سے ہو، اسى طرح ہركا لى مے منسى اور مزاح ميں اس كے مناسب حال كوئى محمت صرد رہوتی ہے جس برنا قص کی نظر نہیں مہینے یہ، اس لئے وہ اعتراض کرتا ہے -تفنوصيليه الثرعليه وسلم نيجوحضرت عائب وينسي سائحة ووثركي بيءاس بين ميجمت تھی کہ آپ نے امتت کو تعلیم دی ہے کہ اگر زیادہ عمر دالا کمسی الیکی سے شا دی کرے تو اس کو بدنہ چاہتے کہ اپنی طرح اس بجی کو بھی دانا بناکر دسمے ، بلکداس کے جذبات کی بھی ر ما بیت کرے ، بجیوں کی طبیعت کھیل کو د کو جا ہا کرتی ہے تواس کواس کا موقع دینا جائے اوراگرده شوہر کے لحاظ وادب سے کھیل کودین شرم کرتی ہو تواس کو صوف قولاً ہی ہندیں بلکہ علاً اجازت دینی جائے ، اسی لئے آپ خو دھنرت عاتشہ کے سائے دورا ہے ۔

اور ببض وفعها ب نے ان کومبئی بیول کا تھیل میں دکھلایا جومسجے منا رمیں بیزول سے میل رہے تھے ان کو کر بوں سے کھیلنے کی بھی اجازت دی اور بھی ایما ہو اکر محلہ کی لوکیاں حضور صلے اللہ علیہ وسلم کو گھر میں تست ربین لاتے دیجے کر کر کو اس کے کھیل سے متفرق ہوجاتیں تو آتِ ان کوجے کرکسے لاتے کہ میں کھے نہیں کتاتم اطمینان سے کھیلود ان سب امور ہیں امت کوتعلیم دیجی ہے کہ بوڑھام دیمسن لوکی سے شادی کریے اس کے ساتھ کیو کرمعار رے ، سی چیک صنورسلی السطید وسلم کے ان افعال کوسن معاشرت میں وخل ہے جو شرفامطاب ب نیزامت کوبمی سن معاشرت کی تعلیه اس سے یافعول بین میر ممر اتصین کی نظر حو نکم صورت ہی پر مینچتی ہے تھمت کک نہیں ہینچتی اس لئے وہ کامل پر اعرّاص كريت بس اس ك كفار كهة تت ماللاً الرَّسُولِ يَأْكُلُ اللَّمَا مَ وَيَغِيثَى فِي الأشواق في كيدرسول بن بوبهارى طرح كمات يية ادر بازارون بي طبة بيرين انسسياء في الها اعراضول كايبواب ويا إن نَعْنُ إِلَّا بَشَلَّ مَثُلُكُمُ وَلِيكَ اللَّهَ يَمِنَّ منداديتي بسبهم مي اور عمين اتنا فرق ب كهم برخدا تعالى كاخاص احسان ہے اور تم بر وہ احسان جہیں یوغرض صورت یں کامل اورغیرکامل مکسال معلوم ہوتا ہی کا مل کومن البی سے انتیاز ہوتا ہے اور مَن خدا وندی کی طلاع کیسی کو ہمیں ہوستنی بجز اس مے جس کے ا تھیں ہوں اس سے کامل کا بیجانا بڑا شکل ہو دلا ا فراتے ہیں ۔ درنیا بدحال سخنه بسیع خام و پس من کراه با بدوالت لام " ناخس كامل ك حالت كونهيس بجوشكا ، ليس كلام كونا ، كرا حسيسلت " يربزى غلطى بيكم ما تض كامل كواينے او برقياس كرنے لگے اوران كوزيادہ ما تيكے ا ہوئے دیکھکریہ سمجھنے لگے کہ دہ بمی اس کی طرح لائین میں مشغول ہیں ، کیونکہ کا ملین کوحتنعا ۔ ایسا ذوق عطا فراویتے ہی جس باتیں کرتے کریتے ان کومعلوم ہوجا ماہے کہ ار ناموش کی صداً گئی ہے اُس وقت وہ فوراً خاموش ہوجاتے ہیں ، اور ناقص کوئی ذوق حال نہیں وہ اگر زیادہ یائیں بنانے کا توجر ور لا یعنی میں مبتلا ہوگا اُس لیے اس کوزیادہ بال

کر نامضرے اورکال کومضر نہیں کا ملین کی ہاتیں بھی ذکر ہی ہوتی ہیں، اور آجس کی گفت کی ولیل یہ ہے کہ ان کی ہاتیں بھی ذکر ہی ہوتی ہیں، اور آجس کی گفت کی ولیل یہ ہے کہ ان کی ہاتوں سے خواہ وہ دین کے متعلق ہوں یا دنیا کے اہل مجاس پر ذکر اللہ کا اثر خلاب ہوتا ہا ہیں سنت رہوت تعالیٰ انرخ لبب ہوتا ہا، اور ناقص کی ہاتوں ہیں یہ انرنہ ہیں ہوتا ہا،

ا کیب د فعه مولانا فتح محمد صاحب کو حنرت حاجی صاحب قدس المند سره کی حد مست میں زیارہ دیرالگ می اورا مٹھتے وقت بطورمعذرت کے حصرت سے عمل کیا کہ آج حصر كابهت حرج براكيونكم بيروقت عبادت كالخفاء فرما يأكه ميال كمياتسيح حيلانا بي عبادت ہے، دوستوںسے باتیں کرنامجی توعیا وت ہے دکیونکہاس میں تطبیب قلب سلم ہے، اور ا بک بارمیرانام اے کر فرای کرمیال اشرفت علی جب ہم مجلس میں باتیں کرتے ہول اس وتمت بمي تم بهادي إطن كى طرف متوجر ر كروايه مت سبحه اكداس وقت تو ا تول مین مشغول میں اس سے باطن سے فیمن منہ ہوگا، بھائی ہمارا باطن اس وقت بھی ۱۸ از کرہی بین مشغول ہوتا ہے تو بات کیاہے ،اس کارازیبی ہے کہ کال باتیں می عباد ہی کی نیست سے کرتاہے اس کا باطن اس وقت بھی مشغول بجتی ہوتاہے، اسی لیتے اس مح معلوم ہوتار ہتا ہے کہ اب نماموشی کا وقت ہے ا دراس وقت بولنے کی عزورت ہے، اس وقت مزاح کی صرورت ہے تواس کا کوئی قول و فعل عبادت و ذکر سے نعالیٰ ہیں ہوتا،اس کے کامل کوہنسی مزاح اورزیادہ باتوں میں مشغول دیجھکرانے اور تیاس كرك اس يراعر امن مذكر ناجا من اجن باتول كوئم فضول سجية بوده كسي تحمت يا صرور کی وجرسے ان میں شغول ہو تاہے رصوفیہ نے اس کوخوب سجھا ہے۔ وہ فر ماتے ہیں ا فلوت طوملیرسے طبیعت گھیرا مات توجیندر و زکے لئے خلوت کو حیولز کر لوگوں سے ملنا ملانا اور دوستوں سے ہاتیں کرنا اور منسی مزاح کرنا جا ہے، یا کیے دنوں کے لتے سفر رك كسى شهر مي سيرد تفريح كے لئے جلاجانا جائے، بلكه امام عب زالی نے تواس الت میں ان امور کے اختستیار کرنے کو داج ب کھانے ہوں کی دہرسے انسیہ کفر کا فتوی نہی لگایا گیا ، کم انتقوں نے مہاجات بلکہ بظاہر فصنولیات کو داجب کم

7/.

عُرا مام كى رات بيح هي كيونكه قا عده فقهيد ب مَفَقَّ مَنْ الْوَاجِبِ وَاجِبُ كه واجب كا معت دمه بمی واجب به و ناب اورجب طبیعت اعمال طاعات سے مجرانے کھے تواسم کو طاعات کی طرف مائل کرنا واجب ہے درمذ میہ حالت بڑہتے بڑے تعطل کی طرف ضعی بوجات كى اورجب كثرت اعال سے على عدت أكتا جائے تواس صورت ميں انشراح وانبساط كے لئے اختلاط دسيرو تفريح ومزاح بھي مغيد بہوتا ہے راس راز كومحق تي سمحه سكتاب، غير محق توايي موقع من يبتلات كاكر بالبيط كا دظيفه برصور يا فَتَاح كا ورد کرو، مگر محق اس کی راست پر بنستای اور کمتاب سه بے خبر بودندا زحت إلى دروں ﴿ استعبیدُ اللّٰدمَّ الفِست رون سے میں بیپوں نے علاج کیاان کواندرونی بیاری کا بترنہ چلا، بناہ مائٹتا ہوں اطبام کے ہیں افترارا درمیتانی اس جگر مولانانے طبیب الہی کا فول نقل فرا یا ہے کہ اس نے دوسرے اطبار کی

رائے مشنکر ہے کہاہے سہ

محنت برداردکهایشان کرده اند می آن عارت نیست ویمان کرده اند المتبار في مرض بهجا نانهي ،عسلاج مرض كے خلاف بونے سے بيارى اور برم من سے سوغير محقق تواس موقع برايك وظيفها وربر هاديتا بيربهين ديجعتا كه وظيفول ہی سے توبیرحالت ہیدا ہوئی، گروہ الٹااور وظیفہ ہی بڑھا تا چلاجا آہے تواس مر من كم بهو گايا برسے گا، ظاہر ہے كہ جب سبب مرض ميں اضافہ بِوگا تومرض كى بمي ترقی برطی معنق اس وقت علاج بالصّد كرمّاب، وظیفول سے قبض بوابوتو وه تركب وظائف كى تعليم كرتاب، خلوت سے انعتباض ہو تو وہ تركب خلوت كالمركرة ا ہے اوراس سے بہت جلد حالت میں افاقہ ہوجا آب میرے ایک و وست تھے مولوی صاد ق الیقین صاحب مرحم، دہ بیجت توحصرت حاجی صاحبؓ ہے۔ تھے، اورا جازت یا فتہ مصرت مولا اگسٹ کوہی کے تھے ،مجھ سے مجی ان کومجیت وعقی رہے کا تعلق تھا، ایک د فعہ ان بر فیض مشد برطاری ہوا، تو مجے اطلاع کی، کبونکہ میں اس و ان کے دطن سے قربیب کا نبور میں تھا، میں نے لکھا کہ آپ کچھ دنوں کو ذکر وشف ل اور

غلوت إنكل ترك كرديمية اور تحفنوجا كريوك وغيره مي ميرو تغريح كيمية _اول توان كواس جوات برمی وحشت ہوئی، گرامفول نے اس برعل میا۔اس طریق میں انتیاد وا تہاع کی بهست صرورت بحذورانی اس طریق میں سدراہ ہے ،جنا بخدا محدل نے القیادے کا م کے کرفوراعل کیا دوہی تین دن میں ساراقبص جاتار ہا، ادر شدّت سے بسط طاری ہول اب ایسانخف اگرینسی مزاح می مشغول ہوگا توظا ہرہے کہ دہ علاجا ایسا کر رہاہے اور صرودت كى دجه سے ان كوائنىت يادكرد ماسے مكر ظاہر بيں كوكيا خروہ تومرت يہ ديجمكر کم بی تخص زابد و عابر برو کریشیخ وصوفی برو کربنسی فرات کرد با ہے اس کوب کمیا معلوم ہے راس وقت اس کا بسنا اورمزاح کرنا ہی عبادت ہے کیونکر مقدمہ واجب ، غرض جن امورمباحه كونصول كهاجا ناهد وواسى وقت مك فصول بي جب ال دین میں کوئی نفع نه ہوا اوراگر کوئی مبلح دین میں افع جو تو وہ فصنول نہیں اس لتے بصرورت مباحات مين شغول بونائجي براا ديضرورت كے وقت مشغول نر بونانجي - ٢ ا براب - بين ابت بوكياكه مباحات بهي اين ازك اعتبارت ماموربهي داخلين بحالت اس تقریرے مَاعَلَیْه الصَّابری تعین بخبی بودی، اورصبری حقیقت بھی اجى طرح واضح بروكئ شبهات كاازاله بعى بوكيا،

فلاصہ بہ ہے کہ ناگواروا قعات کے دقت دو جیسے زیں دیکھنے کے قابل ہیں ایک یکہ جوطری حق تعالیٰ کی طرف ہو پہلے کے لئے اس میں وخسلل نہیں ایا ، خواہ وہ واجبات ہوں یا ستحبات ، کیونکرستحبات کی یا بندی ہمی خواص کے ایک درجہ میں ضروری ہے۔ حدیث میں ہے آخت الاَعْمَالِ اِلَی اللهِ اَدْدَهُمُعَا، کُرِیْنَ تعالیٰ کی طرف سب اعمال میں زیادہ تجوب وہ میں جن پر دوام کا مل ہو، اس معظ اَحَبُ عاشق کی نظر میں دوام کی شرورت کو بتلاد ہاہے ، کیونکر جب ایک جزر می میں نفظ اَحَبُ عاشق کی نظر میں دوام کی شرورت کو بتلاد ہاہے ، کیونکر جب ایک جزر می نفظ اَحَبُ عاشق کی نظر میں دوام کی میرورت کو بتلاد ہاہے ، کیونکر جب ایک جزر معن نفظ اَحَبُ سے دوام کی عدم صرورت بری ہتد لال کرے گا ، جس میں مجت وعشق نہ ہو درند عاشق تو یہ سن کر کہ مجوب فلال جزرے میں ہونا ہے اس پر جال نشار کر دے گا ،

ورجب تك مجبوب بى اس سے منع مذكرے اس وقت تك اس كواينے و مدلازم كرايا میں پر جیتا ہوں کہ آخر عبادت اور عل سے مقصو دکیا ہے، ظاہر ہے کہ رمنارح مطاوب ے، توعا مل کو خروری ہے کہ علی اس طرح کرے اور اس میں وہ طریق اخست بار کریے ہی سے مجوب خوش ہوتا ہو، اور صدیث سے معلوم ہو جکا کہ حق تعالیٰ دوام سے خوش ہوئے تمے میں، تو دوام کا اسمام صروری ہوا، اور دوسری حدیث میں تواس کی تصریح ہے رحصنو لى السُّرِعليم وسلم فرات بن يَاعَبْلَ اللهِ لَا تُكُنْ مِثْلَ فَلَان كَانَ يَقُومُ مِنَ النَّيْلِ ثُمَّةً مَّوَ لَكُ مُ لِي عبدالله دبن عمر، ثم فلان ض ك طرح منه وجا نابودات كو المعاكرتا تفاجع قيام سيل ترك كردياءاس مين مضوميل الثدعليه وسلمن ايك معول ستحب كترك برصراحة كرابهت كاالما دفر ماياب بس ابست مواكم متحب كوممول بناكر بلاعندر ترك كردينا ايك كونه طروه ب تو د وام ضروري بردا، اسى لئے مس كها كر مابول لرحمل مقور اساانهمت باركر دحس برنباه بهوسك ادركيب وقت زباده كاسوق موتوس متا بول كراس وقت زياده كرود مرايئ ذمرزا تدكولانم مررومعول اسي مقدار كوسجهو عب برنباه كركيج بوا دراسي كي إبندي كولازم بجعوبيمي نشاط وسردر بوتوز إده بمي كراد مكراس كى دابندى كولازم منسجعون اس صورت مين أكريهمي زياده مذجوسكاتو قليل كوادا ركے تسل ہو جائے گی كر بال معمول بورا ہوكيا ، كيو فكر بخربريد ہے كر بغير معول بوراكت تستی نہیں ہوتی ، را در بہی محمت ہوصوفیہ کے اس معل کی کہ وہ طالبین کے لئے ذکر کے کوئی مقدار معین کردیتے ہیں، حالانکہ ذکرایسی چیزہے کہ اس کے کوئی معتبدار معیق منهونا چاہئے، جتنابھی زیادہ ہوا چھاہے، مگر بغیر تعیین مقدار کے ذاکر کی تسلی نہیں تیجی وه ہرون اسی فکرمیں رہیگا کہ منہ معلوم جتنا ذکر ہیں کررہا ہوں یہ وصول الی المطلوب کے کے کا فی بھی ہے یا نہیں ، ا درجب شخ نے ایک مقدار معتبن کر دی اب اس کو اوراکیکے تسلی ہوجاتی ہے ۱۷) اور اس طریق میں تسلی قلب وجبعیدست خاطر کی رعابیت بہست غروری ا ہے اس کے اسے ذمر عل اتنابی لازم سبھوجی کونہا وسکو، زیادہ کومعول نہ بناؤ تاکہ روزانہ فلب کونستی حاصل ہوتی رہے کہ کام پورا ہوگیا ، اہل الڈ کو جمعیت فلب کا

بہت زیارہ استام ہوتا ہے مرکبو کم اس طریق کامدار اسی برے ۔ جنابجہ کیک بزرگ نے اسی لئے حق تعالیٰ سے عض کمیا تھا کہ میراعمر مجرکا رزق ایک دم سے دیدیا جائے ، ارسٹ وہوا کیا ہا ہے ادراعتا ونهين عرض كيااحتاد توب مرشيطان دوزاكر مجے يريشان كراہے ككل كوكهاں سے کھا دے گا، میں جواب دیتا ہوں کہ اللہ دیے گا وہ کہتاہے کہ اللہ تو دے گا گرمہ تو وعدہ نہیں کہ کب دیے گا ، ممکن ہے کہ تمین جارر دز بھو کا رکھکر دیں ، بس بیاں آکر میں نواموشس ہوجاتا ہوں اگر آپ مجے عمر بحر کا رزق ایک دم سے دیدیں تومین اس کو اپنے گھر میں مجر کر قفل لگادوں اور جب شیطان کے گا کہ کل کو کہاں سے کھا دے گا تو میں کمدوں گا کہ دیجے اس کو تھری میں سے کھا ڈل گاڑان بزرگ نے جمع وطعے کے ذریعہ سے رمنگر طبع من اللہ، جعیت قلب کو عامل کرناچا ما اور بعضے قناعت و ترکل کے ذریعہ سے اس کو طلب كرت مين ، بهروال كالل كامطلوب رضار وجمعيت فلب مع الشرب خواه طمع سعال ہمریا توکل سے ،جس میں خدا تعالیٰ نے طبع ہی کا ماد ، رکھاہے وہ توکل اور قناعت کوکیوس اخست باركرے، وہ توطع بى ظاہر كركے جعيت كا طالب ہوگا، اسى كو فرماتے ہيں سه چوں طبع خوا مدز من سلطان دیں ہو خاک برفرق قناعت بعیدا زیں جب دین کا بادشاہ مجے علی کا الجماد کرے ، تو مجے سرایس قناحت پرخاک پڑے او ہیکن وہ مخلوق سے ملع ظاہر مذکریے گا بلکہ مجدیب سے ظاہر کریے گا، اسی طـــرح ا **جس کوخدا تعالیٰ نے راحت کا عا دی بنایا ہے وہ راحت ہی کے ذریعہ سے جمی**ت طالب رے گا،اچے کیڑے بہنے گا،ا جھا کھانا کھائے گا، ادرجب مک حق تعالیٰ ہی مشقّت مذ بعیجیں اس دقت مک وہ اینے احست ارسے طریق مشقت کو بھی احست ارند کرے گا، اورجب حن تعالى بى اس كومشقت ميس ولسلت بين نواس مين دوسرول سي زياده رصار و تخل ظاہر ہوتا ہے اور ایزل ہتاہے سہ ناخوش توخوش بود برحسبان من ﴿ دل فدائے مار دل رخمهان محور أثرا رئبب و كرنا مجع المحصامعلوم بوتاب، ول منداوا يد يادير جز بريد ول كوبجه

مرسنے والاہ ہ

ادربول كهتاب سن

نشوونصیب و شمن که شود بالکتیفت بر سرووستال سلامت که تو تحقی آنها فی ا د شمن کادیسانصید ند بوکه بی نیخ کاکشته بند ، درستون کامری سلامت به که اس پراپ کا

نخب ربطے ۽

اس كا مذاق تفويض كلي بوتاب، من تعالى حس مال بين د كھتے بين اسى بين وث ربتا ہے۔ بیس لوگ بہال کتے اور کہنے لگے کہ بہال توفقیری معلوم نہیں ہوتی ، اچھے لیرے پہنتے ہیں، اجھا کھا نا کھاتے ہیں، میں نے کماجاؤکسی لنگوٹ بندکے بہاں، ملک سی ننگ دھڑ نگ کے بیمال جس نے لنگوٹہ بھی اُتاریجینیکا ہو، آبکل مہت لوگ اسی مذاق کے بین کہ ننگ د طرح میک آدمی سے جلدی معتقد ہوجانے ہیں اور وہ انھے میں حضرت مولانا شاه عبدا بعزيز صاحب قدس التُدمرُ كهيں جلے جاتے بتھے، راستہيا أيك مجمع وتجها معلوم بهواكه برح مين أيك ننگ دهر مجمل آدمي بيشا بواكمبخت كفرات بهدر باب، الانق اینے عضوکو بلابلاکرکہتا ہے کہ توبہ توبہ بیر تو الندکا العن ہے۔ ا دنقل کفر کفر نیاست) اور مہمت لوگ اس مے معتقد ہورے ہیں، شاہ صاحب نے اینے ایک ہمراہی مثا گردسے فرمایا کہ اس شخص کی کمرمیں ایک لات ماروا وربیہ کہوکے ا معقول بے بیرامعلوم ہوتا ہے بھلاکہیں العن کے نیجے دونفطے بھی ہوتے ہیں شاہ صا ما مع منون تنهے، زنگرں کا جواب اہنی کے مذاق میں دیا، جنا بخیرایسا ہی کیا گیا اور سا کھ معنقدين فَعِين يُرُوا بوسكت ، اس طرح فيتنه من وبهوا ، اوربيه مذاق بهه آج سے نهيس برانا مذاق ہے، لوگ ہمیشہ سے البے شخص کے کم معتقد ہوتے ہیں جو آ دمیوں کی کل میں ہو ،عقل و تہذیب سے آراسہ تہ ہر۔ جنانج کفار کو انسب بار بریہی اعتراض مفاک یہ تر ہارے جیسے آدمی میں، وہ بھی برجائے یقے کہ بنی آدمی مزہونا چاہتے میں مذاق آبجل ہے کہ آدمیت کو کمال کے منافی سمجتے ہیں ،چنا کی ہتناکوئی آدمیت سے گذراہوا ہو

غرض میں یہ کہدر یا تھا کر مصیبت کے وقت معر لات میں تمی مذکر ور اور طسر بین دصول كى طرف متوجر ديورودن إدر كمواكرتم طلب ين كمى كرد وسطى قواد حرس مى عطاء میں کمی ہوجائے کی بی تعالیٰ اس دقت کک اینا برتا و بندھ کے ساتھ نہیں براتے، اجب تك وه خودلي برتا و كورنبدك، إنّ الله لا يُعَيِّرُ مَا بِعَنِهِ احتى يُعَيِّرُ وَامًا ياً نفييه م جب إد صرب برتا و براتاب تو أوصرب مجى معامله بدل جاتا ہے، صوفيہ كالرمشادي من لادمة له لار أرة له يم كايمه وردر مواس بروار ويميني موقا، اوراس طریق میں وارد بڑی نعمت ہے،جس جزئیات میں ہروم المام ہونادہ ا كراب بيركرنا چاہئے، اس وقت بولنا چاہئے، اس وقت خاموش رہنا چاہئے۔ اس طربت سے علوم کتابی ہیں ہوکتاب سے جزنیات کے احکام معلوم ہوتے رہیں ا يهال توبرحب زئي كے لئے الهام كى صرورت ہے ، چنا بخ كامل كو برد قت الهام پر الهام ہوتارہتاہ، اور بیرحالت ور دکی پابندی ہی سے حصل ہوتی ہے، ہدون ور د مهم الکے دار دنہیں ہوسکتا، دوسرے بہ تو نادانی کی بھی بات ہے کہ ایک نقصان تو غيراخستيارى موانقا، ليني مصيبت مكوينيه دوسراضررليك اخت يرسه مول لياجا یعی ترکیم معولات، دنیا دارمی ایسانهیں کرتے، ان کانجی به قاعدہ بے لہ ایک مد یں نقصال ہوتا ہے تو وہ دوسری مدیس ترقی کی سنکر کرتے ہیں۔ حفرت مولانا محودسن صاحب دحمة الشهاليهن زمائة جا بليت كي ايك جليم کی حکایت بیان مسر مائی تھی کراس کے مجتبے نے اس کے بیٹے کو مثل کرویا، لوگ قاتل کو پکر کراس کے یاس سے محت تو غایرت جلم بیر متفاکداس نے اپنی نشست میں نهيس بدل حبس طرح بينها تقا اسى طرح بينها دبا، اوديه كها إحدى يَدِين فَطَعَستِ الانتخرى ميرك أيك وانخف دوسرے واتھ كوكاٹ دوہے،اب بيرحا قت ہے ميں دوسرے الله كوبمى كاٹ دول، شكم قال وَلاكن آدُو الله آئر آين ديت ابنی ماین ایل فیانه الاقتری بدل فیمار مجرکها لیکن میری بیوی کومبرے اونوں میں سے اس کے بیٹے کی دِ بیت دیدو ، کیونکہ وہ بدون دیں سے راضی ماہوگی ؟

PZY

دیجے یہ ایک کا فرتھاجس نے ایک غیراخست اری طردسے پر بیٹان ہوکرا ختیاری منرر کو کواران کیا، تو کیا ہم کومسلمان جو کرایسار ہونا چاہئے ؛ پس بیر ہری حاقت ہے كمهم معائب غيراختياريكي وجهساب معمولات كوتباه كرك اخت اوي مزرمي مبتلا ا بول اس وقت اعال برجار سنا يبي عبرب ايك ات توية قابل اظ ب، دوسرى ا بات قابل لحاظ یہ ہے کہ یا بندئی طربق ہیں رصائے حق کا تصد کر دمھن عادیت کے الموري بإبندى مذكرويس أكركهيس صزورت سنديروس تركيم حمول مي رضائع ي معلوم ہو تو دہل ضرورت کے وقت تک معمدل کوٹرک کردو دلیکن ڈکرخداسے اس وقت كومجى خالى مزجانے دور چاہے جلتے پھرتے ہى ہويا آہستہ آہستہ مواد جامع) اوراس صرورت کے ختم پر مجریا بندی شروع کردد (ترکب معول سے جو بے برکتی ہوتی ب وه جسب ہی ہے جب کر ترک میں رضائے حق مذہو ور مذرضائے حق کے ساتھ ہر ط ا بن برکت ہی برکت ہے ۱۷) جب رصانت حق کا استام ہوگا تو ہر حال میں وہی کا م ابوگاہوامرے موافق میں کسی حال میں مامور بہتر کس نہ ہوگا، اس سے قلب بی ایک ایم صلاوت پریدا ہوگی، اور زبان و دل وگوش سب یا بند ہوجا ئیں سے جمیست وسکون ماصل رہیگا، پریشان کا نام بھی مذرب گا، اورجب امتثال امریس خلل ہوتا ہ یا بلاد جه معولات اغه موت می توخیالات میں تفرق برجاتا ہے اور خیالات کے تفرق سے روح بھی پرنیشان ہوجاتی ہے۔ مولانا فرملتے ہیں۔ جال بمردم زین لکدکوب نیال و می شودمجروح وحست با تمال انسان کاول خیالات کی کش محش سے ہروقت زخی اور بے حال و بربادر اکر تاہے یو نے صفامی اندیش نے لطعت وفر ہو نے بسویے آسال دا ہ سعسنہ مناسس منان اق ربن بادر وزر كى كالطعت باتى ربتلهد، مداس سے نجات مال كمك كأكون ذراجه باقى رستابء

صاحبواح تعالی نے برشنص کوآسمان کی طریف سفرکرنے کی قوت میلا فرانی بر مرتشقت اعال سے بم اس قوت کونودہی کم زور کردہے ہیں، ذکروطا عات د

امتنال امركي بإبندي ادرالتزام كرك وتحفوانشار التدنداك سائقه دل لكارب كالاد إجارول طرت سے المینان نصیب ہوگا، اَلابِنِ کُیرانشو تَفْمَیْنُ انْقُلُوب أَهُ رخوب اسبحه لزکه الله کے ذکریسے دلوں کو اطبینان ہوجا ناہے) عارف کو مصاتب میں ہمی پراطبینا نسيب وتاب اوراس كافلب جارول طرف مصطلن بوتاب برتوونيوى بريث انى اب بي أيب باطني بريت في كا حال بتلانا جا متا برب بجو تعبض دفعه با بندي اعمال کے ساتھ بہش آتی ہے، وہ برکہ بعض لوگ اعال و معولات پریا بندی کرنا چاہتے ہیں محرجب المرض بنضة بن فوراً شيطاني دساوس اورنفساني خطرات الرهمير لية میں اور بعض د فعدایت وان بیات کفریہ وسوے آتے ہیں جن سے سالک پر فیٹان ہوجا تاہے اور یہ سمجھ اسب تاہے کہ میں طریق سے ہرٹ گیا، اورخدا تعالیٰ کے میال سے مرد دو بوگیا بول ، اس حالت می بهت لوگ کام کو جهور بیشته بی میونکرید وسوست ۲۷ کام ہی کے دقت آئے ہیں، گربہ بڑی غلطی ہے، اس طرح تو تم نے شیطان کی مراد ا پوری کر دی، وہ بہی توجا ہتا نظا، جہانے ایک صاحب نے اس مالت کی وجہ سے تلا دیت قرآن باکل حصور دی تنمی ، کیو مکرجب وه قرآن برسینے بیشتے ساتھ ہی سیاتھ دل میں خدا در سول لڈیلیے سلم می شان مرکا ا^ن سے خطرات آتے ہتھے ، ایک تغسیر تو حب اللین کی بختی ایک تغییرو بالین کی خود بخوراُن کے ذہن میں آتی تمی اُآخر رہ گھیرا گئے ، اور تلادت جیوڑ بیٹے، مجھسے یہ حال بیان کیا، یس نے کہا اس کا یہ علاج نہیں،اس کا یہ علاج ہے کہ خوب کلاوت کر واور گالیاں ذہن ہیں آ ومی توائے دویہ تو وبیاحال أبوكهائسة

بحریک در بحرست برس معسن ال ای درمیان شان برزخ لا ببغیال بخریک در بیان شان برزخ لا ببغیال بخریک در بیان ایسا پرده مان به جس کی دج بخران کا در بحرشیری دونون برابر برابر با برابر باربر باربر برابر برا

كام كے ساتھ ان دساوس دخطرات سے مجھ مجی سنسترل یا بعد نہیں ہوتا، ہال جب کا س

چور دو مے تو بعد کا اندلیت ہو گو دسا دس مجنی مذہوں ، اس لئے سال ور است منا جاست عادف فرات ميس

درطرافیت ہرجے بیش سالک ایز خراوست کو برصراط تقیم اے ول کیے گراہ نیست يعن جب بك صراطِ مستقيم برجادب ربين اعمال اخت ياريه مين خلل مه والع توبيفكم د ہے اب اس کے بعد چاہے بلاا خست بار کھیے ہی جو تارہے کفرکے وسو سے آ دیں ؛ با مصیبت سے ، سب بےصررہیں، بلکہ بخدا صراطِ مستقیم پر رہ کرتیا مظلمتیں اندار ہیں جیسے نورِعین کہ وہ منبع الوار ہیں مگرخررسے یا ہے، اور صوفیہ نے فرمایا ہے کہ لطیعہ اخفی کا تون بھی سے اور تحلی ذاتی اصطلاحی سیاہ رنگ میں بھی ظاہر ہوتی ہے بس آگرا عال اخست باریه مین خش نهیس نو تلب میر، کبیبی بی طلمات بهول ده س خیرو نورہی ہیں جاہے دسا دس تعسنہ رہیری کیزں مذہوں، لہٰذاان سے تھراکر کام ہی ہرگزخلل بند ڈالنا چاہئے، اس طرح تو یہ قبامت تک مجبی بچھیا بنہ چھوڑیں گئے، اس کی علاج میں ہے کدکام میں لگارہ اور اُن پر انتقاست میں بذکر نے بیجب شیطان دیجھیگا | عام کہ یہ توخطرات ہے ۔ گھبرا آناہی نہیں رہ کام ہیں کمی کر تا ہے تو دھے جھک، ادکر خود ہی بچیا چھوڑ دیے گا۔آیپ د فعہ حصرت مولانا ہم بیقوب صاحب رحمتہ سندعلیہ کو وصو کے بعد سمشبہ ہوگیا کہ سٹ ایرخفین پرسے ہیں کیا ،حضرست نے دوبارہ بھرمسے کر لیا۔لبس د دبارہ مسئے کرناغضب ہو گیا، فرماتے تھے کہ مچر ٹوب حالت ہوئی کہ ہر دفعہ وضو کرکے ب ما زشرت كرول ميى وسوسه آوے كه سے نهيں كيا: مبينه مجر مك يريثان روا، أبك بهببنرك بعد حومولا نامصلے برنماز بڑھانے كے نئے كھڑے ہوئے بھر دہى وسوس آیا، مولانانے دویارہ اعارہ مسح نہیں کیا، اور ساز کی نیت باندہ لی، شیطان نے کما لمہیے دجنونماز ہوگی،مولا'انے فرما پاکہ ہوئے دسے ،تیری بڑسے ، اس نے کمانے فیو نازیر معکر کا نسنسرہوجا دکھے ہمیول کہ تم عمدآابیا کردہ ہو، مولانانے فرمایا کہ تیری بلاسے توبر اُ و میون کوکا فر ہونے سے بیانے والانتظاہے، اتنی ونیاکو توکافر بنارکھا سے شجھ ان کی من کرمز ہوئی، سسے زیادہ میرے ہی کفرکی فکر ہوئی، جا، جاہے ناز ہو

یان ہو، وضویسے ہویا ہے وضو ہومیں تواب مسح کرتا ہمیں ، فرماتے سنے کہ بس اس دن سے بعد مشیطان نے بھریہ وسوسہ نہیں ڈالا ، بیربڑا ہومشیارے۔ بعض و فعر حمیہ ترواہ بنكر دهوكه دیتا ہے، جنانچرایک بارحضرت معادیہ رضی الله عنه كوتېجر كی از کے لئے شیطان نے جگایا، پر چھاکون ہے ، کہا میں ہوں ابلیں، فرمایا کیوں جگایا اکہا ہجہ کا د قت ہے، نماز پڑھ لیجئے، فرا ایک ستھے اس سے نمیا مطلب توابسا خبرخواہ کب سے ان گیا ؟ کما آخر میمی تو میں ممی کام کرنے والا تھاری ، وہ جوش آھیا ، تو منسرایا کمجنت اس وقت تیرے اس جگانے میں بھی کوئی را زے ، جب مک تورا زن بتلائیگا اس دقت تک محض تیرے کہنے سے ہجیمانہ جھوڑ دنگا، کہاصاحب ہات یہ ہے کہ میں نے کل آپ کا ہمتجد ناغہ کرا دیا تھا آور میں نوش ہوا تھا کہ آج ان کا نقصان كردياء محرتم في جوصيح أتحدكر بتخدك فدت مون يريخ وغم ادراه وانسوس كمياس سے بھا دیے درجے استے بلندم وسکتے کہ تہجدسے مہی نہ ہوتے تو میں نے کہا اس سے تو ان کاتہجدیر سناہی ا جماہے، یہ تونا غرکرے آرام سے نین رمجی لیتے ہیں اور درجہ ہمی لیتے میں ، ہجتہ میں کم از کم نیند توخراب ہوگی مواخرت کا نقصان مذہو گا۔حضرت معاويه رضى الشّرعند بدرازسن كرائه بينه اورتهجدك غازيره لي، اس وقت أكركوني فالى صوفى بوتا توسس يرتبحبر بربهابى نا اوربيه كهناكه اس وقت نهجه بريسي مين شيطان کی اطاعت ہے، حالا نکہ اس کی تو مخالفت کرنا جاہتے ، مگر اس کومبی محقق ہی مجھنا ہے كم شيطان كى مخالفىت كهال كرا حاسة ، أكرم راست مي مخالفت كى جلى اورشيطان و کھے لیے کہ اس کومیری مخالفت میں غلوہے تو پیروہ ہیں شہر نیک کاموں ہی کا امر کر مجا، ا کاربیخص مخالفت کرکے طاعات سے محروم دیے۔اس لیے محتق مخالفت میں مجی غلوبهيس كياكرتاء أكراس وقست حضربت معاولية تهجدمه برست توظا هرب كه يعملاناغه ہوتا اوراس پر وہ رہنے وا فسوس بھی مذہوتا ،جوغلبہ بیند میرناغہ ہونے پر میواکر اے تو ریج دعم سے جوتر تی ہوتی دہ اب مر ہوتی ادر ہمجد کا وقت باکر اُسے بھی نومت کردیتے تو نقصان ہی نقصان منعا، نفع کھریز ہوتا راس لئے اضدں نے ہمد بڑھ ایا یہی قراب

إلى جن كى وجرست عدميث مين آتا ہے فَقِنيةٌ وَإِحِلَّ الشَّكُ عَلَى النَّذِيكَ ان مِنْ لَفِينَ عَ ، نفتیهشیط**ان پر هزارعابدون سے زیادہ بھاری**. مانخ ننس وشیطان کے مکا ندسے بھی ماروٹ جو، اورسلعٹ کی اصطلاح میں فقہ من علم ظاہر کے ساتھ مختص مذمخیا، ملکہ علم بالمن بھی اس ہیں داخل مخا۔ چنامخ المصاحب رحمة التعمليه س فعلى تعربين مُغَى فَدُّ النَّفْسِ مَا لَهَا وَ مَاعَلَيْهَا يحبس مين علم اخسيلاق وسكوك بمي واخل ہے كيونكه معرفة النفس الها و ما عليه اس کوبمی سشائل ہی ہی صدیث ہی نقر کے دہی معنی ہیں جوسلعت میں متعارف ع بنروه معن جومتأخسسرین کی اصطلاح ہے۔ فقیدظاہر تو ہجوم وساوس سے ذکراور تلاوت قرآن كوجيور بليمة تلب حسس شيطان الني مقصودين كأمياب بروجا مك، ممر فقير المن كبتاب كراس مالت بسكام كوبركز نوجهواك بلككام بس ككارب جاب كتن موسے آئیں کے دیروانہ کرے ، اوروسا دس سے برگز بریشان مذہو ، نہ اُن کے دخ كى كويششش كرك، ادرمة ازخوداً دحر متوجه بهو بلكه ابني توجه كو بهت كے ساتھ ذكر وغيره خول کرے اور وسا دس سے بے توجی اور بے التفاتی برتے ،انشاراں شیمین روزمین خدی سب دست جانے رہیں گے، ادرمشیطان اپنی مراد میں ناکام ہوکر نورد ہی بچیا چھوڑ دے گا، بلکہ میں کہ ان ابول کہ اگر کسیو قت غیب سے مبی کو ٹی خطا بیت نی کا قلب پر وارد ہواس سے مجی پریشان ہوکر کام کونہ میوٹرے میور ہمی غیب سے بطورامتحان کے کوئی بات ک*ری جاتی ہے ، کہ دیکھیں پیخص درج*ا مے سے عمل کرد ہے یا محص ہاری مجست میں کام کرد ہاہے ، اس وقعت کامیا بی کاطراقیا یهی ہے کہ عمل کو ہا تھ سے مذرہے وا در میستوراینے کام میں لگارہے جنائج مک بزرگ کو ذکرکے وقت غیت یہ آ دا زا تی تھی کہ تو کا سے ہوکر مرے گا میا ہے کھائی کراوہ بڑے پرلیشان ہوئے کہ یہ کیامعاملہ ہے اچو تکہ یہ عارف تنجے اس کئے یہ بھی اچی طرح سمجھے تھے کہ یہ آواز شیدطان کی نہیں ہے بلکہ غیب ہی کی آواز سے ہی اواز شیدطان کی نہیں ہے بلکہ غیب التے پریشانی زیادہ تھی رسمست سے اُن کے شیخ اس وقت زندہ تھے گھے اِنے ہوئے شیخ

تعلق پیداکردیا؟ اوریشن کے پاس سے یہ کہنا ہوا لوٹا ہوگا سہ اژ در دوست چیر کو یم بیج عنوال رفتم ہو ہم تم آمدہ بودم ہم ہمث دال رفتم دردازہ پرہم کوٹال میں محصّے تعصب عملین محصّے تصسب خوش دخرم دالیں کوٹے۔''

اور بول ممتا بوگاسه

دوش وفت سراز خصد خرب تم داوند رو اندران المت شب آب حیاتم دادند دوان استی از می داند دوان استی از می دوند دوان استی از می دوند دوان از دران استی اندم بی دوند می دوند

وربنسٹ ید بدوسٹ کہ بردن ہو شرطِعشق است درطلب مُردن عاشقان مجازی میں بھی جوسیے عاشق ہیں انھوں نے ایسا کرسے دکھلادیاہے ،مجنوں کو لیاں سے مجست تھی میحرلیال کے باپ نے اس کی مشادی دوسرے شخص سے کردی

جب مجنوں کو بیرخبر بہو سخی تو کہنے لگا ہ

وماک ثوالاحداران قد ترقیجت و فهل یا تینی بالطلات بشیر اور مرتے وم کک با وجود وصال سے نامیری کے عجب وعشق برثابت قدم مها ۱۱ جامع ،

بوستان میں ایک بزرگ کی حکایت تھی ہے کہ ایک رات وہ تہجد کے لئے الشعے ،

توغیت آواز آئی کہ بیہاں بچر قبول نہیں جاہے کتنا ہی کر اور یہ آواز استے زور سے آئی کہ ایک مرید نے بھی ش لی امگر وہ بزرگ الشد کے بندے وضو کر کے تہجد میں مشغول اس کے ایک مرید نے کہا حضرت السی بھی کیا ہوگئی، اگلا دن ہوا تو بھر حسب معمول تہجہ کواشے ، مرید نے کہا حضرت السی بھی کیا ہے غیر تی ہے کہ وہ تو دھکے دیں اور آپ بھر بھی لیٹتے ہیں، جب وہاں کچھ قبول ہم انہیں توآب خواہ مخواہ ابنی راحت میں کیوں خلل ڈوالتے ہیں؛ بیس خبال کو جو قبول کہ اس دروازہ کو جھوڑ کر میں جاق ل کمال میں کا کہا ہے۔ اس کے قبول کی اس دروازہ کو جھوڑ کر میں جاق ل کمال میں کا درجہ اوائی کہاں ان کو جھوڑ کر حیال اور کہیں ایک درجہ اوائی ہیں ایک درجہ اوائی ہیں ایک درجہ اوائی ہیں۔ اس میراتو بھی ایک درجہ اوائی ہیں۔ اس میراتو بھی ایک درجہ اوائی ہوئے شخ

توانی ازال دل بمبسر داحستن کو که دانی که بے او توال ساختن اس استفت دل کیے خالی کریے ہو او مستن معلم ہوکہ بغیراس کے گذر کرمیے ہو او بس اس پر دریا ہے درحمت کوج ش اکلیا ،اور مجرآ واز آئی ۔
بس اس پر دریا ہے رحمت کوج ش اکلیا ،اور مجرآ واز آئی ۔
متبول ست کرچ ہمز نیست شت کو کہ جزنا پالے وگر نیست شت تو کہ جزنا پالے وگر نیست شت تو کہ جزنا پالے وگر نیست شد تا تا میں نہیں موانعاس بات کے کرتے کہ کہ ایم الے سوا پنا ،
تول ہے آرج کمال کی کوئی بات اس میں نہیں موانعاس بات کے کرتے نے کہ کہ ایم الے سوا پنا ،

کی کوئی دیسسری جگرنہیں ،

کرماؤ قبول کرلیا محراس کے ساتھ ایک جرکہ مبی لگادیا گریم نر تو بھے نہیں مگرہم کورجم کا ہواس لئے قبول کرلیا کیونکر تیرا ہمائے سواکوئی شکانا نہیں ،

توصاحوا اہل الشرتواس مالت میں بھی کرصاف صاف غیرت مردود کردیا جائے علی کو نہیں چھوڑتے بھر حیرت ہو کہ ہم ذرا فراک مصیبت یا ہوم وساوس سے عمل کو ترک کردیں ، بس اب میں ختم کرتا ہوں ، خلاصہ سادے بیان کایہ ہوا کہ ناگوار واقعات ہیں جس صبر کی ہم کو تعلیم کی تحق ہے اس کی حقیقت امتثال امرے اور ما موربہ ما علیہ الصبر ہم، کو تعلیم کی تحق ہم اس کی حقیقت امتثال امرے اور علی میں خلل ہذران اچاہے اور علی اس ایسی حالت میں ہم کو احکام برستیم رہنا چاہئے اور علی میں خلل ہذران اچاہئے اور علی مدو میں مقصود پر نظر رکھنی چاہئے جو کہ وصاری مدو میں مقصود پر نظر رکھنی چاہئے جو کہ وصاری حدو مرائی کی مورد کر ترب علی مورد کر ترب علی مورد کی میں ہوسکتا ، جو کچے ہوتا مرائی کی خاب میں ہوسکتا ، جو کچے ہوتا ہم ان کی عمداد کے نہیں ہوسکتا ، جو کچے ہوتا ہم ان کی عنایت ہی اور کے نہیں ہوسکتا ، جو کچے ہوتا ہم ان کی عنایت ہی ہوتا ہے سے ایں ہم تعقیم کی کی ناب خوا بدات سے کھی نہیں ہوسکتا ، جو کچے ہوتا ہم ان کی عنایت ہی ہوتا ہے سے ایں ہم تعقیم کی کہنا ہے جو کہ بدان کی عنایت ہی ہوتا ہے سے ایں ہم تعقیم کے کہا بدر حکم خادرت ہم نے ہیں اور کے نہیں کہ سیستان کی عنایت ہی ہوتا ہم سے ہوتا ہم اس کی خالے ہم نے کہا بدر حکم خادرت ہم نے ہیں اور کے نہیں کہ سیستان کی عنایت ہیں اور کھی نہیں کہ سیستان کی عنایت ہی ہوتا ہم ایں ہم تعقیم کے کہا بدر حکم خادرت ہم نے کہا بدر حکم خادرت ہم نے ہوتا ہم ان کی خارج کو نہیں کہ سیستان کی اس کے خارج کے نہیں کہ سیستان کی خارج کے نہیں کہ سیستان کی خارج کو نہیں کہ سیستان کی خارج کے نہیں کہ سیستان کی خارج کی خارج کے نہیں کہ سیستان کی کو خارج کے خارج کے نہیں کہ سیستان کی خارج کے نظر کھی کے خارج کی کو خارج کی کھی کے خارج کے خارج کے خارج کے خارج کی کو خارج کے خارج کی کی کی کی کی خارج کے خارج

بعنایات فی و فاصر این می کو مکر ملک باشد سی سسی درق بغیر مکم خلادندی در فاصان خواکی هایمت کے اگر فرشتر بمی بر تواس کا درق بمی سیاه ہے ، می تعالی بم کو فہم سلیم عطا فراکیں ،اور علی کی برحال میں تو فیق دیں ، آئین ، وَصَلّی الله تَعَالی عَلی تَحَدِّرِ خَلْقِه سِیّیِ نَا هُمَیّ وَ الله وَ اَصْحَادِه اَ جُمَعَیْنَ

وَاخِرُدِعُولِنَا آنِ الْحَمِّلُ لِلْهِ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ أَن الْحَمِّلُ لِلْهِ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ أَ تَدَبَّت

د فویطی اس رساله پرسال متم اوگیا براه کرم آئنده سال محکوم کیده مجیسیس روید آج بی بهیوس او خریدای ختم ندری منی آرد رسینی کابتر :- محتب تصانوی ، دفتر - الا بقار امتصل مسافر نماید بندر روو ، کراجی